

ادعية أهل السنة

عز

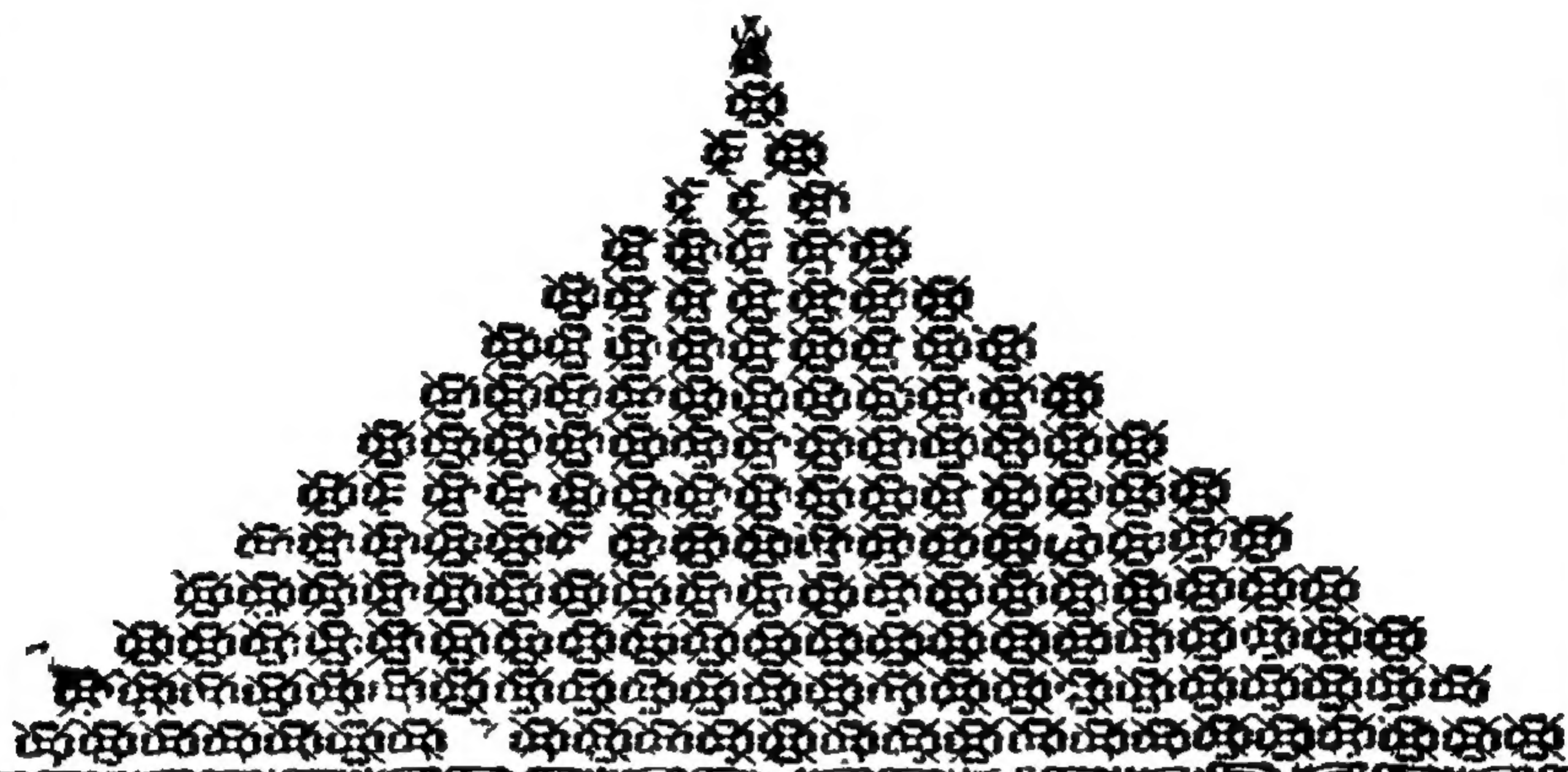
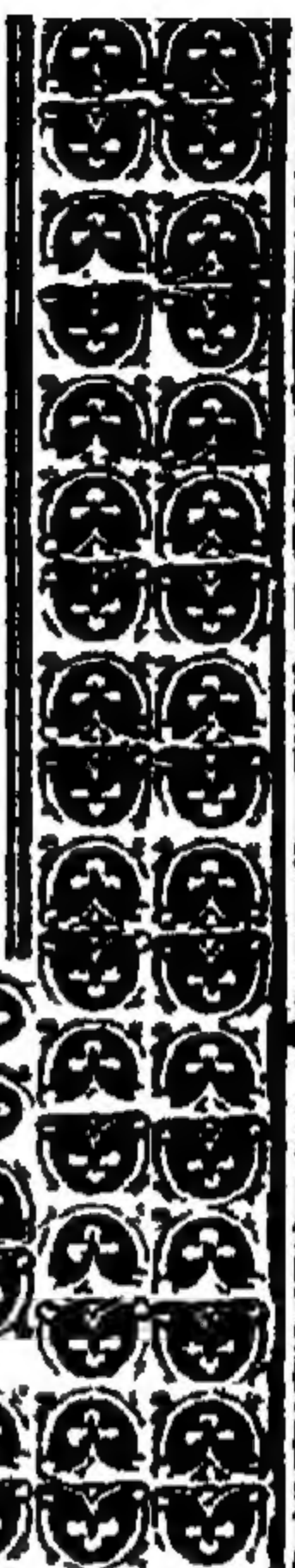
• طالع المصراة بجله و حلاله و المصراة
التي في بحر المهدى بن أحمد بن علي بن يوسف

هذا كتاب مطالع المسرات بجلاء دلائل
الخيرات للشيخ الامام الاوحد الامجد محمد
المهدي بن احمد بن علي بن يوسف
الفاسي لقبا القصري مولد اتغمد
الله تعالى برحمته واسكنه
فرا ديس جنته
بمنه وكرمه
آمين

(طبعة جديدة)

سنة ١٢٨٩

بإمان الله به علي عبده احمد بن صابر بن سالكين
اسوا عفا الله وعن والنيه وجميع المسلمين آمين



بسم الله الرحمن الرحيم

(يقول) العبد الفقير الى الله سبحانه * الراجي غفره وغفرانه * محمد المهدى بن أحمد بن علي
ابن يوسف الفاسي لقباً وداراً ومحتداً * لقصرى مواداً كان الله له بمنه (المدله) الذي
أحسن رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بخالص حبه * فكان أولى الخليفة وأحقهم بربه *
وجعل الصلاة عليه سبباً لنيل رضائه وقربه * ومن أكثر الصلاة عليه كان أولى الناس
وأحقهم به * وأحقهم بأناله حبه وإفاضة سيئه * وأجدرهم بكفاية مهمه وغفران ذنبه *
وتضهير سريره وتنوير قلبه * صلى الله عليه وسلم عليه وعلى آله وصحبه * وأزواجه وذريته
وأشياعه وحزبه * وتابعيه وجميع أئمة ومحببه (وابعد) فقد كنت وضعت على كتاب دلائل
الخبرات تقييداً كالشرح لمبانيه * والتفسير لمعانيه * جمعت فيه مآلدي من التقايد والطرر *
ونسقت ما حضرنى من النصوص والفوائد الغرر * ثم استطالته غير واحد * ورغبوا في ما هو
أصغر منه وأوجز في جمع الفوائد * وتحرر المقاصد * وترك الزوائد * فاستعنت الله تعالى على
هذا التقييد مقتصرافيه على ما لا بد منه من القدر المفيد * ومضيفاً اليه بعض ما لم يكن في الأول
تقرر * ذاكر اللحن كله وتارك كماله على المكرر * (وسميته) مطالع المسرات * بجلاء
لائل الخبرات * راجعاً من الله أكمله * ومستمداً تسديده وإفضاله * ولنقدم بعض التعريف
لمؤلف الكتاب * إذ لا شك أن ذلك حق وصواب * فهو الشيخ الإمام العالم العامل * الولي
الأكبر الكامل * العارف المحقق الواصل * قطب زمانه * وفرد دهره وأوانه * أبو عبد الله

محمد بن سليمان الجروني السمرلي الشريف الحنفي كن رضى الله عنه في عدايمه زولة ثم
 في سملالة منهم وهي قبيلة من البربر بالسوس الاقصى وطلب العلم بمدينة فاس وبها ألف
 كتابه دلائل الخيرات فيما يقال ويقال أيضا انه جمعه من كتب خزانة جامع القرويين بها ثم
 رجع من فاس الى الساحل فلقى به أبو - دوقته الشيخ أباعبد الله محمد بن عبد الله امغار الصغير
 من أهل رباط تيط وهو عبر القصر قرية بساحل بلاد آرمور لقيه ببلاد دكالة فأخذ عنه ثم
 دخل الشيخ الجروني الحلة لولة لعباءة فحوار به عشرة عاما ثم خرج للانتفاع به وكان بشغرا في
 فأخذ في تربية المريدين وتاب على يده هناك خلق كثير وانتشر ذكره في الآفاق وظهرت
 له الخوارق العظيمة والكرامات الجسيمة والمناقب الفخيمة التي تارالا هان الشاقبة بها وتجز
 العقول الزكية عن تلقها وكان واقفا عند حدود الله عما لا يكاتب الله تعالى وسنة رسوله صلى
 الله عليه وسلم لم كثير الا ورا دهم أخرجه صاحب آسفي فانتقل الى الموضع المعروف بآفرغال
 من بلاد مطرازة فأقام به على حاته من تربية المريدين وارشادهم الى سبيل الهدى
 فاسه تنارت لهم بركاته الانوار وظهرت لهم معالم الاسرار وانتشر به الفقراء واللاجع بكرا لله
 تعالى وانصلا على أبي صلى الله عليه وسلم في سائر بلاد المغرب وسار ذكره في جميع آفاقه
 وسار اتباعه في كل ناحية وحيد به بالبلاد ووجدته الطريقة بالمغرب بعد دروس
 آثارها وبه أنوارها وخلف كثيرا من المشايخ وكان فياض الماد والامداد كثير النفع لا لبلاد
 وكان يبعث صحابه في البلاد منهم الشيخ أبو عبد الله محمد الصغير السهلي والشيخ أبو محمد عبد
 الكريم المنذاري كل واحد في ملامر أصحابه يدعون الناس الى الله تعالى ويحلبونهم الى
 طريق الله فمكثر دخرهم في طريقه وتزاجوا عليه وأتوه من كل ناحية حتى لقد ذكر بعضهم
 انه ورد على الشيخ من طالبي القرب الى الله تعالى وابتهاء ثوابه خلق كثير حتى اجتمع
 المريدين بين يديه اثنا عشر ألفا ستمائة وخمسة وستون كلهم ممن نزل منه خيرا جزيلا على
 قدر مراتبهم وقربهم منه ثم توفي رضى الله عنه بآفرغال وهو ما في صلاة الصبح اما في السجدة
 الثانية من الركعة الاولى أرفى السجدة الاولى من الركعة الثانية سادس عشر ربيع الاول
 عام سبعين بمهمله فوحدة وثمان مائة ودفن لصلاة الظهر من ذلك اليوم وسط المسجد الذي
 كان أسسه هناك ووجدت بخط بعضهم أنه لم يترك ولدا ذكرا ثم بعد سبع وسبعين سنة من
 موته نقل من سوس الى مرا كش فدفنوه برياض العروس منها وبني عليه بيت فلما خرجوه
 من قبر بسوس وجدوه كهيئة يوم دفن لم تعد عليه الارض ولم يغير طول الزمان من أحواله
 شيئا وأثر الملقى من شعر رأسه وحديثه ظاهر كحال يوم موته اذ كان قريب عهد بالخلق ووضع
 بعض الحاضرين اصبعه على وجهه حاصرا بها الفخصر الدم عمامتها فلم يرفع اصبعه مع الله
 كما يقع لك في الحى وقبره بمراكش عليه جلالة عظيمة وهابة كبيرة وسد وظاهرة والناس
 يزدجون عليه ويكثر من قراءته دلائل الخيرات عنده وثبت أن رائحة المسك توجسده

قبره من كثرة صلواته على النبي صلى الله عليه وسلم وطريقته رضى الله عنه شاذلية وله كلام
 كثير في الطريق قيده الناس عنه يوجد متفرقا بأيدي الناس وله تأليف في التصوف وحرب
 الفلاح وحزبه الموسوم بحزب سبجان الدائم لا يزال وله هذا الكتاب الذي تصدينا لكلام عليه
 المبدوء في جميع النسخ بقول **بسم الله الرحمن الرحيم** وبتقديم البسملة واقتراح كتب
 العلم بها جرى عمل الأئمة المصنفين واستقر أمرهم حسبما قاله الحافظ ابن حجر قال وكذا معظم
 كتب الرسائل والقصد الاقتداء بالكتاب العزيز فان العلماء متفقون على استحباب
 البسملة في أوله في غير الصلاة وانه جماع منعقد على تقديمها في خط المصحف وان كانت ليست
 آية منه عند مالك والعمل بقول النبي صلى الله عليه وسلم كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه ببسم
 الله الرحمن الرحيم فهو أبتزر رواه الخطيب بهذا اللفظ في كتاب الجامع وفي رواية أقطع وفي
 رواية أجزم بالجيم والذال المعجمة وهو من التشبيه البليغ في العيب المنفرد معنى الجميع أنه ناقص
 البركة غير تام في المعنى وان تم في الحس ومعنى ذي بال أي حال يهتم به ومعنى الابتداء بالبسملة
 الاستعانة بالله عز وجل على زيادة لفظ اسم وأنه هنا واقع على المسمى أو معناه التبرك باسمه
 سبحانه فالباء فيها للالتفوهى بآء الاستعانة أو للابسة والمصاحبة بقصد التبرك والاسم مشتق
 من السموة وهو العلو وقيل من السمة وهي العلامة واسم الجلالة علم على ذاته تعالى فهو خاص به
 سبحانه وتعالى اذ لا يسمى به غيره فهو أخص الاسماء وهو أعرف المعارف وأعظم الاسماء لانه دال
 على الذات الموصوف بصفات الالهية كلها فهو اسم جامع لمعاني الاسماء الحسنى كلها وما سواه
 خاص بمعنى فلهذا يضاف اليه جميع الاسماء ولا يضاف هو الى شيء وكل أسمائه تعالى
 للخلق الا هذا الاسم فانه للتعليق فحسب وحظ العبد منه التوله وهو استغراق القلب والهمة
 به تعالى فلا يرى غيره ولا يلتفت لسواه وهو عربي عند الاكثر وهو الحق واختلف فيه
 هل هو مرتجل أو مشتق والاول هو المشهور والمختار والرحمن والرحيم صفتان للبالغ من
 الرحمة والاسم مجرور بالباء والجلالة بالضاف وكذلك الرحمن الرحيم والرحمن نعت لاسم الله
 وعلى أنه علم أعني الرحمن يكون بدلا منه أو عطف بيان وصوب والرحيم نعت للجلالة على
 الاول والرحمن على الثاني اذ لا يتقدم البذل ولا العطف على النعت والجملة تحتل الخبرية
 والانشائية وقد قيل بكل منهما والله أعلم **وصلى الله على سيدنا محمد وعلى**
آله وصحبه وسلم هذا أيضا ثابت في جميع النسخ وفي الشفا ومن مواطنها يعني
 الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم التي مضى عليها عمل الامة ولم تنكرها الصلاة عليه
 صلى الله عليه وسلم وآله في أوائل الرسائل وما يكتب بعد البسملة ولم يكن هذا في الصدر الاول
 وأحدث عند ولاية بني هاشم فحضر به عمل الناس في أقطار الارض ومنهم من يختم به الكتاب
 أيضا قال الشيخ يوسف بن عمر ثم وقع الاجماع عليها فلا يكتب كتاب الا كتب فيه الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم بعد البسملة انتهى والقصد بها التبرك عملا بقوله صلى الله

عليه وسلم كل كلام لا يذكر الله تعالى فيه فيبدأ به وبالصلاة على فهو أقطع بمحقوق من كل بركة وفي لفظ كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بذكر الله ثم بالصلاة على فهو أقطع اكتنع والاعتنام للاكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والجمع لذكره صلى الله عليه وسلم مع ذكر ربه عز وجل تأسيًا بقوله تعالى ورفعنا لك ذكرك فقد روى جماعة من حديث أبي سعيد رضي الله عنه أن معناه لا أذكر إلا ذكرته معي وللداء لبعض ما يجب له صلى الله عليه وسلم اذهو الواسطة بين الله سبحانه وتعالى وبين العباد وجميع النعم الواصلة إليهم التي أعظمها الهداية للاسلام انما هي ببركته وعلى يديه وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يشكر الله من لا يشكر الناس والقيام برسم العبودية بالرجوع لما يقتضي الاصل نفيه فهو ابلغ في الامتثال ومن اجل ذلك كانت فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل عمل والذي يقتضي الاصل نفيه هو كون العبد يتقرب الى الله تعالى بالاشتغال بحق غيره لان قولنا اللهم صل على محمد هو اشتغال بحق محمد صلى الله عليه وسلم واصل التعبدات ان لا يتقرب الى الله تعالى الا بالاشتغال بحقه ولو كان الاشتغال بالصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم باذن من الله تعالى كان الاشتغال بها ابلغ في امتثال امر الا امر بها فهي بمثابة امر الله سبحانه للملائكة بالسجود لآدم عليه وعليهم السلام فكان شرفهم في امتثال امر الله تعالى وكانت اهانة ابليس لعنه الله في مخالفة امره سبحانه والامتثال لامر الله تعالى في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وقد قال القاضي أبو بكر بن بكير في الآية اقترض الله تعالى على خلقه أن يصلوا على نبيه صلى الله عليه وسلم ويسلموا تسليما ولم يجعل لذلك وقتا معلوما فالواجب أن يكثروا المرء منها ولا يغفل عنها والتعرض للثواب الوارد في الصلاة عليه في الكتاب حسب ما يأتي وجملة صلى الله عليه خيرية اللفظ دعائية المعنى وفي عطفها على البسملة بالواو خلاف فقيل بالمنع بناء على ان جملة البسملة خبرية مراعاة لمن منع تعاطف الخبر والانشاء وقيل بالجواز اما على حذف القول أي وأقول صلى الله عليه وحذف القول في كلام العرب كثير وهو شئ يذهب اليه المحويون في كثير من الابواب واما على القول بجواز عطف الانشاء على الخبر واما على ان جملة البسملة أيضا انشائية وهو الأرجح فيها والمختار اثبات الواو لما ذكره الشيخ أبو عبد الله الخروبي في كتابه كفاية المريد وحلية العبيد عن شيخه أبي عبد الله محمد بن منصور الحلبي عن شيخه أبي زيد الثعالبي عن شيخه أبي جعة المقرئ أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بذلك في النوم وهذه المسئلة مما يعمل فيها بالروايات ونحوها وعدت الصلاة بعلى لانها بمعنى الخنوع والرحمة والعطف لانها في الاصل انعطاف وسيد أصله سيود لانه من ساد يسود اتفاقا اجتمع فيه الياء والواو وسبقت احداها بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء لاجتماع المثلين والقاعدة أن المدغم هو الذي يقلب

ويرد من جنس المدغم فيه انكس لما كانت الياء اخف من الواو قلبت الواو ياء مطلقا
وهل وزنه فيعمل بكسر العين أو بفتحها وأبدلت الفتح كسرة أو فعمل كطويل ثلاثة
أقوال أشهرها الأول ورجح الثالث بجمعه هم له على فعائل بالهمزة والله أعلم الحمد لله
انى رضى الله عنه بالحمد له بعد البسملة قضاء لبعض ما يجب من حمد الله تعالى والثناء عليه
بذكر أوصاف كماله وشكر نعمه وآلائه التي أعظمها الهداية للإيمان والاسلام ومن جاتها
تأليف هذا الكتاب واقتداء بالكتاب العزيز والنبي صلى الله عليه وسلم في ابتداء
الحمد في جميع خطبه وعلا بجمع روايات الحديث السابق في رواية كل أمر ذي بال
لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أقطع وفي رواية بحمد الله وفي رواية كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله
فهو أجزم وفي رواية كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع وفي رواية
كل أمر ذي بال لا يفتح بذكر الله فهو أبتوأقول أقطع على التردد في رواية البسملة صريحة
فيها ورواية الحمد لله بالرفع صريحة فيه ورواية الحمد لله بالخفض أو بحمد الله يحتمل
أن يكون المراد الابتداء بلفظ الحمد لله بهذه الصيغة ويحتمل أن يكون المراد الابتداء بمادة
الحمد وان لم يكن بهذه الصيغة حتى لو قال حدث الله وأحمد لا جزأ ويحتمل أن يكون المراد
الثناء ولو لم يكن بهذه المادة حتى لو أتى بالبسملة لاكتفى بها وعلى هذا المعنى هي رواية
بذكر الله ولما تعارضت رواية البسملة ورواية الحمد لله ظاهرا اذا الابتداء بأحد الأمرين
يفوت الابتداء بالآخر وكان الجمع بينهما كتابا أن يقدم أحدهما على الآخر فيقع الابتداء
به حقيقة وبالآخر باضافته الى ما سواه أتى بهما معا وتقدم البسملة لأنها أولى بالتقديم
لان حديثها أقوى وعلا بكتاب الله الوارد بتقدمها وأتى بالحمد بعدها لان الابتداء محمول
على العرفى الذى يعتبر مبتدأ من أول الخطبة الى حين الشروع فى المقصود والحمد لغة هو
الوصف بالجميل على جهة التعظيم سواء كان فى مقابلة نعمة أم لا واختار الشيخ رضى الله
عنه الجملة الاسمية دون غيرها اقتداء بالكتاب العزيز مع دلالتها على الثبوت وهل الجملة
خبرية لفظا ومعنى أو خبرية لفظا انشائية معنى فى ذلك خلاف ومعناها على الاول الوصف
بالجميل ثابت لله وعلى الثانى هى بدل من اللفظ بقولك أحمده الله واختلف فى أل فى الحمد
فقيل لتعريف الجنس وهو الذى ذهب اليه صاحب الكشاف واختير وقيل انها للاستغراق
وهو قول الجمهور وقيل انها للعهد الذى لا ينفك عن المسمى واختلف فى المعنى وقد قيل أى الحمد المعروف بينكم
وقيل ان معناه الحمد الذى حمد الله به نفسه وحمد به أنبياءه وأوليائه مختص به وقيل المعنى
الحمد الذى حمد به نفسه فى ازاله وقال الشيخ زروق وكون الالف واللام فيه للجنس أو للعهد
اولا انشاء محتمل فتقديره على الاول كل الحمد أو الحمد كله لله وعلى الثانى الحمد الذى حمد الله
به نفسه فى ازاله ثم قال وعلى الثالث تقديره أحمده الله لأن أنشئ الحمد فى القابل قال ابن
انفا كفى ولا يتناقى الانشاء والاستغراق ولا الاستغراق والعهد بل هو مضمن به لا بد تعالى

حمد نفسه بكل محامده وهو عالم بها وقد قال عليه السلام الحمد لله بجميع محامده كلها ما علمت منها
 وبما لم أعلم بخلاف الانشاء مع العهد فانهما متنافيان تقدم المعهود وحدث الانشاء اذ التقدير
 أنشيء الحمد وهو أمر حادث والعهدية ملحوظة بما وقع في الازل والله اعلم اهـ ولام الجرم من لفظ
 الجلاله للاختصاص على الاظهر وتيل للاستحقاق وقيل لللك الذي هو اسم موصول
 كلي وضعا جزئي استعما لا صيغ ليتوصل به الى وصف المعارف بالجل وحق الجملة الموصول
 بها أن تكون معلومة الانتساب عند المخاطب الى المشار اليه بحسب الذهن وهو هنا نعت
 لاسم الجلالة بحى به للمدح مع زيادة تقرير للغرض المسوق له الكلام من استحقاقه تعالى
 للحمد وانفراده به وبيان نعمه الموجبة لجمده بمقتضى أمره بشكر المنعم **هذا أنا** أى أرشدنا
 فالهداية معناها الارشاد والهادى فى اسمائه تعالى معناه المرشد ودوتعالى مرشد خلقه
 تارة بالامر والبيان وتارة بخلق القدرة على الايمان وهذا الثانى هو الجارى فى الاستعمال
 غالبا وهو المقصود هنا والضمير البارز فى قوله **هذا أنا** لكلم ومعه غيره وأتى به كذلك بيانا
 لعظم هذه النعمة وعمومها والدخول فى غمار المهديين تبريا من الظهور فان الافراد بما يقصد
 به الاختصاص **للايمان والاسلام** اللام للتعدية وهى يتعدى للمفعول الثانى
 بنفسه وباللام وبالى والايمان لغة هو التصديق وشرعا هو تصديق القلب بما علم بحى الرسول
 به من عند الله ضرورة أى الاذعان والقبول له ولا يعتبر التصديق الا بالعمل بتلك الاحكام
 والاسلام هو الخضوع والانقياد ولا يتحقق الا بقبول الاحكام وهى اعمال الجوارح من
 الساعات كالتلفظ بالشهادتين والصلاة والزكاة ونحو ذلك فلو لم يقبل احكام الشريعة وأبى
 من التزامها لم يكن خاضعا للالوهية ولا منقادا مستسلا لتدبيرها واحكامها فلم يكن مسلما
 ولاته تبرالاعمال المذكورة الامع التصديق المذكور الذى هو الايمان فلا يصح الايمان
 الا بالاسلام ولا الاسلام الا بالايمان فأحدهما مستلزم للآخر والايمان والاسلام شرعا
 واحد والمؤمن شرعا مسلم والمسلم شرعا مؤمن فتساويا مصدوقا وان تغاير امفهومها وانما ذكرهما
 المتوافت معا اعتبارا بحقيقة قسمها ومفهومهما لانه فى مقام الحمد وهو مقام بسط واطناب
 واكثر من عد النعم ولا شك انهما باعتبار المفهوم متغايران وكذا باعتبار ما يفسر به الاسلام
 لان نعمة التصديق محلها القلب ونعمة الاقرار والائتمال الصالحات محلها الجوارح فهى
 متعددة ضرورة على أن الايمان شرعا يقال بالاشتراك فتارة يطلق ويراد به العمل القلبي
 بمجرد وتارة يطلق عليه مع الاقرار باللسان وهو اما شرط منه أو شرط فيه وتارة يطلق على
 سائر الطاعات بدنية أو قلبية والخاص بل أنه يطلق على ما هو الاساس فى النجاة والشرط
 فى مطلق السعادة وعلى الكمال المنجى بالاخلاق الذى هو شرط فى كمال السعادة والاسلام له
 اطلاقان أحدهما على مجموع الدين وهو ما يعم المقامات الثلاثة من الظاهر والباطن والاحسان
 فى ذلك والاخر على جزئه وهو المتقدم الذكر وهو أيضا له مفهوم وهو الخضوع والالتزام

والاستسلام ومظهر وهو عمل الجوارح فأتى المؤلف باللفظين ليشملهما جميع الاطلاقات ويعم الظاهر والباطن والله اعلم وانما خص الحمد بهما مع كون نعم الله تعالى على العبد لا تحصى لانها أجل النعم الدنيوية والاخروية وأساسها كما هو ظاهر لا يخفى مع ما في ذلك من افراد التوحيد والتبري عما قد يتوهم نسبتته لاوصاف العبيد وقد قال تعالى بل الله يمن عليكم أن هذا كم للإيمان وقال تعالى ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وقال تعالى وقال الذين أوتوا العلم والايمان وقال اولئك كتب في قلوبهم الايمان وقال أفن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه الى غير ذلك من الآتى والا حاديث الدالة على أن الهداية للإيمان بيد الله وحده لا شريك له قال الشيخ أبو طالب المكي في قوت القلوب وادعاء أن الايمان عن كسب معقول واستطاعة بقوة وحول هو كفر نعمة وأخاف على من توهم ذلك أن يسلب الايمان لانه بدل شكر نعمة الله كفر الله والصلاة قال الامام الشافعي أحب ان يقدم المرء بين يدي خطبته وكل أمر طلبه حمد الله والثناء عليه سبحانه وتعالى والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقل الفاكهاني في شرح الرسالة عن العلماء أن حكم الابتداء بالحمد والثناء على الله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستحباب لكل مصنف ودارس ومدرس وخطيب وخطيب ومتزوج ومنزوح وبين يدي سائر الامور المهمة والمؤلف قد تقدم له ذلك مع البسمة لكنه لم يهاجده هنا استكثارا من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم واغتناما لفضلها وأيضا لابتداء السابق مطروق لغيره وهذا الثاني هو خاص به بل الابتداء بالصلاة مطلوب كما تقدم ومن شأنه أن يكون بعد ذكر الله تعالى ولما أتى بالابتداء الثاني بلفظ الحمد أعاد الابتداء بالصلاة أيضا واكثر النسخ على افراد الصلاة عن السلام كما هنا وهو الذي في النسخة التي صححها المؤلف وكتب على ظهرها وفي حواشيه بخطه وسمها في هذا التقييد بالسهمية وهي نسخة كبير تلامذته الشيخ أبي عبد الله محمد الصغير السهمي رضي الله عنهما وكتبت قبل وفاة مؤلفها بثمان سنين اذ ذكر كاتبها انه اكملها ضحى يوم الجمعة سادس ربيع الاول عام اثنين وستين وثمان مائة ويوجد في بعض النسخ والصلاة والسلام وفي بعضها باسقاط لفظ السلام هنا واثباته اخيرا قبل قوله وبعد بلفظ وسلم كثيرا وقد كره العلماء افراد الصلاة عن السلام وعكسه وذكر وامنات تؤيد ذلك لكن قيده ابن حجر بأن يفرد الصلاة ولا يسلم أصلا ما لو صلى في وقت وسلم في وقت آخر فانه يكون ممثلا وهذا هو الواقع هنا فان السلام وان سقط هنا على ما في النسخ الممتدة فان الكتاب ملو به وموضوع له مع الصلاة على أنه يحتمل أن يكون اتى به لفظا وتركه خطأ سهوا والله اعلم على محمد نبيه الثابت في النسخة السهمية وغيرها تقديم لفظ محمد على لفظ نبيه ويقع في بعضها بالعكس وعلى النسخة الاولى نبيه نعت لمحمد وعلى الثانية محمد بدل من نبيه أو عطف بيان وجلة الصلاة خبرية لفظا قصد بها انشاء الدعاء بالصلاة للنبي صلى الله عليه وسلم الذي استنقذنا

نعت جى به للمدح وللاعترا ف للممدوح به صلى الله عليه وسلم بهذه اليد والمنتما العظيمة
 التي كل نعمة ومنة دونها ومعنى استنقذنا استخلص ونجى وسلم وأنقذ واستنقذ واحد وزيادة
 الحروف للبالغة والكلام في الضمير البارز هنا كالكلام فيه في هدايا المتقدم به أى
 بسببه صلى الله عليه وسلم من عبادة العبادات هي الخدمة والطاعة بذل وتواضع
 وخضوع الاوثان والاصنام لفظان مترادفان وقيل متغايران فالوثن ما كان
 صورة له جثة منحوتة معمولة من حجارة أو حص أو خشب أو غيرها من جواهر الارض والصنم
 الصورة التي بغير جثة وقيل الصنم هو المنحوت على خلة البشر والوثن ما كان منحوتا على غير
 خلة البشر وقيل الصنم ما كان من حجر أو نحس ولا يقال وثن الا ما كان من ذهب
 أو فضة أو نحاس وقيل عكسه وانما خصها بالذكور دون غيرها من المعبودات كالنار
 والكواكب لانها معبودات العرب يجزيهم والمؤلف أصله منهم وهم الذين بعث فيهم النبي
 صلى الله عليه وسلم وقد أنقذ جميعهم من عبادتها فلم يبق في جزيرة العرب الا دين واحد دين
 الاسلام بخلاف غيرها من المعبودات فانها باقية الى الآن والاثان والاصنام أخسر
 المعبودات اذ هي من عمل اليد وعرضة للتغير بالذوثر والانشقاق والانكسار وغير ذلك
 والتصرف فيها بالزيادة والنقص ومن جنس الارض ولا نورية فيها ففي تخصيصها بالذكر
 اعتراف بزيادة الفضل والامتنان * حيث رفع الانسان من أسفل سافلين واعظم الضعة
 والخوان * في عبادة الاصنام والاثان * الى أعلى عليين في عبادة العزيز الجبار الرحيم
 الرحمن سبحانه وعلى آله آل الرجل أهله وعياله ويطلق على الاتباع أيضا قال
 الجوهرى واختلف في تعيين آله صلى الله عليه وسلم على أقوال كثيرة منها في مذهبنا المالكي
 سبعة أقوال مشهورها أنهم بنو هاشم ماتا سلوا وهو قول ابن القاسم ومالك وأكثر أصحابه
 وقيل وبنو المطلب وهو قول قري في المذهب واصحابه هذا ثبت في بعض النسخ
 دون البعض والكل صحيح من حيث الرواية والثبوت أكثر وعلى السقوط وهو الذي
 في النسخة السهلية فيحتمل أنه أكد الصلاة على آل لورودها في النص في تعليمه صلى الله
 عليه وسلم كيفية الصلاة عليه وقوله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه لا تصلوا على الصلاة
 البتراء قالوا وما الصلاة البتراء يا رسول الله قال تقولون اللهم صل على محمد ومحمد
 قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد بخلاف الصلاة على الاصحاب فانها لم ترد وانما
 الحقوا بهم قيا ساعليهم ويحتمل أنه اكتفى بالصلاة على الصحب لفظا ويحتمل أنه أراد بآله
 كل تقى كما اختاره جماعة من العلماء وسيأتى للمؤلف رضى الله عنه منسوب بالحديث أن آله
 صلى الله عليه وسلم هم أهل الصفاء والوفاء من آمن به وأخلص وقيل ان آله جميع أمته صلى
 الله عليه وسلم قاله ابن العربي ومعنى اليه مالك وقال الدماميني وهو قول ينقل عن الامام
 مالك رضى الله عنه وكذا عزاه السبكي في شرح منهاج البياضوى وقال عبد الحق في تهذيبه

وأعرف لما لا رحمه الله أن آل محمد كل من تبع دينه كما أن آل فرعون كل من تبعه وقد
 اختار هذا الأزهرى وغيره من المحققين وحكى أبو عبد الله الهروي عن ابن عرفة أن آلهم من
 آل إليه بدين أو مذهب أو نسب وهو عين القول الذي قبله أقرب من غيره وعلى هذه الأقوال
 يكون لفظ آل منطبقاً على الأصحاب لعمومه حيث نذكر **النجباء** جمع نجيب وهو الكريم
 الحبيب **البررة** جمع بار وهو العامل بالبر مع الاعراض عن ضده والبر بالكرم
 اسم جامع للخير والطاعة والصدق **الكرام** جمع كريم وهو الجامع لأنواع الشرف
 وأوصاف الكمال أو هو المتصف بصفة تصدقها الأمور لا إعطاء ونحوه بسهولة
 أو هو شريف الأصل أو هو المفضل على غيره بحكم من الله سبحانه إذ اختار آل علي الله
 عليه وسلم بنسبتهم إليه وجعل نسبهم من نسبه واختار أنسابه لصحبة نبيه ونصر دينه وأعلى
 كلمته وحفظ مآلته والتوصيل لأمته وإتزام طاعته وبذل نفوسهم في ذلك بغاية الجهد ونهاية
 المقدور ثم أعلم أن خطبة المؤلف هذه قد أخذها من صدر كتاب المقدمات للقاضي أبي الوائليد
 ابن رشد رحمه الله مع تصرف يسير لا تميزها لها هافان خطبة المقدمات (أما بعد حمد الله
 تعالى الذي هدانا للإيمان والاسلام والصلاة والسلام على نبيه الذي استقذنا به من عبادة
 الأوثان والأصنام وعلى جميع أهل بيته ومنه ابنته الزهراء **وبعد هذا**
 هكذا في النسخة الهامية بذكر المضاف إليه وأعراب بعد بالنصب معاملة الفعل الشرط
 المحذوف واللام في ما يكس من شيء بعد حمد الله والصلاة على رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى
 آل وصحبه فالعرض وقال الجاني في شرح التلامية ويحتمل أن يكون العامل فيها أحيى عو
 تقدير ثعلب إذ هو يقول إن معناها أن رجلاً نحس فيه إلى غير ذلك كما نذكر أن رجلاً بعد الحمد
 لله والصلاة على نبيه إلى الغرض المقصود ويحتمل أن يعاقب بفهمه مقدراً كأنه قد أفهمه
 ما أقول بعد الحمد لله والصلاة انتهى والاشارة به إلى ما تقدم من الحمد والصلاة وفي غير
 النسخة المذكورة بدون ذكر المضاف وبناء بعد على الضم لقطعه عن الإضافة لفظاً لا معنى
 مع كونه معمولاً باللام كروبع نظرف زمان باعتبار اللفظ أو ظرف مكان باعتبار الخ
فالغرض الفاء جراب بعد لتضمنه معنى أما المتضمنة معنى مهمايكس من شيء زاد بعضهم
 وجيء بهذا أيضاً لدفع توهم اساقفة بعد إلى ما بعده والغرض بفتح الغين المعجزة والراء أى القصص
 والسبب الحامل على تأليف هذا الكتاب هو ما يذكره التقدير الغرض عندي **في هذا**
الكتاب أى الذى شرعت فيه وهو في يدي أكتبه وقد بد بعضه وخرج إلى العيان
 وهو ما تقدم من الخطبة اشارة بالكتاب لبعضه أو محله على أنه يحتمل تأخير الخطبة أو وضع
 هذه الكلمة ليشير بها عند الفراغ فتكون الاشارة على هذين إلى الكتاب كله بعد وجود
 ويحتمل أنه أشار إليه بما للناظر لحضوره في ذهنه والكتاب في لفظ المؤلف معنى المكتوب
 والمكتوب يقال على الصك ونحوه ويقال على الكلام الموضع فيه تقول هذا صك مكتوب

بهذا كلام مكتوب **ذكر الصلاة** أي ذكرى أياها أي إيرادها فيه كتابة والمراد
 كيفياتها وهي المذكورة في فصل الكيفية **على النبي صلى الله عليه وسلم** هو
 بينا محمد صلى الله عليه وسلم والنبي علم بالغلبة عليه وفضائلها جمع فضيلة وهو ما يدل على
 من يتهاوثر أب قارئها وما يحصل له بسببها ولفظه في النسخة السهامية وغيرها من النسخ المعتمدة
 بالرفع وضبط بالجر أيضا وبالنصب فأما الرفع فعلى أنه مبتدأ وخبره الجملة بعده أو على إقامته
 مقام المضاف إليه وهو ذكر وأما الجر فبإضافة ذكر المتقدم أو المقدّر وأما النصب فبالعطف
 على الصلاة باعتبار المحل أو باعتبار محذوف من باب الاشتغال وعلى أنه من فروع بالابتداء
 أو من صوب على الاشتغال يكون استثناء على غيرها يكون من جملة الغرض المقصود بالذكر
نذكرها هو بالنون في النسخة السهامية وفي غيرها بالالف والضمير لفضائلها ان كان
 مستأنفا وعلى أنه غير مستأنف يكون الضمير لفضائلها وللصلاة معا أول فضائلها لأنه أقرب
 ذكر أو للصلاة لأنها المقصودة بالذات والمتقدمة في الذكر والأخبار وعلى أنه غير مستأنف
 بجملة نذكرها حالة أو استثنائية أو بدل من ذكر والله أعلم **محذوفة الأسانيد**
 قول الشيخ أبي محمد جبر بن محمد بن جبر بن هشام القرطبي وجئت بما جمعت من ذلك
 محذوف الأسانيد لي قرب حفظه واستعماله على من شاء الله تعالى من العباد انتهى والأسانيد
 جمع أسناد وهو عند المجتدين حكاية التاريخ المرصدة إلى متن الحديث والسند هو تلك
 التاريخ وقد يكون الأسناد بمعنى السند وهو الجاري في اصطلاح المجتدين ويحتمل أن يكون
 المراد بالأسناد هنا نسبة الحديث إلى مخرجه أو من وجده عند في كتابه فأطلق الأسناد
 على النسبة والعز أو يكون المراد ذكر الراوي الذي وقف السند عنده كالصحابي والتابعي
 وذكر من تنسب له الصلاة ومن أنشأها واحد من الأئمة الذين هو الظاهر أو المتعين والله أعلم
ليدر سهل اللام لتعليل ذكرها محذوفة الأسانيد **حفظها** أي أسننها وقراءتها
 عن ظهر قلب ويحتمل أن مراده تيسر تعاطيه وتناوله بذلك تنهياً لقراءته متصلاً بجمعه ولا من
 لا وراد محزباً بالأحزاب والالام ييسر فيه ذلك مع أن التعبد بالصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم لا يتوقف على معرفة نسبة الصلاة ولا على كونها نبوية صحيحة الرواية وفضلها ومخبرها من
 ندين متفررنابت وشرافها معلوم شهير فهذا كله هو الذي سهل حذف الأسانيد والأفعل
 لا سناد معلوم وأنه من الدين **على** يتعلق بيسهل **العاري** تقديره القارئ لها
 وفارثها على نيابة عن الضمير وعدمها **وهي** أي الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم **من أهم المهمات** جمع مهمة وهي ما يتم به الطالب والمريد لشدة حاجته إليه
 عوم انتفاعه به وأتى عن التبعية لئلا الأمور التي تقرب من الله تعالى كثيرة كما لا يخفى
 زكاهم مهمة وبعضها أهم من بعض وأعلى رتبة في التأكيدها أهم هنا فاعل تفضيل مصوغ
 من فعل ثلاثي لا نديتال هم الأمر وأهمه ثلاثي ورباعياً بمعنى أحزنه **لمن يريد** أي أعني

ذكر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفصلها من أهم المهمات من أهم المهمات من أهم المهمات

أوارادني لمن يريد فاللام للتبيين أو بمعنى في وتقدير مضاف أي في حق من يريد أو على أنه على
تضمنين أهـ معنى أنفع ونحوه وأما جعل اللام بمعنى عند فإنه وإن كان محتملاً لكن ما تقدم
أقرب معنى وأصنع وهو المتبادر إذا الظاهر أن هذا الكلام من الشيخ دلالة وإرشاد للريد على
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لا إخبار بأهيتها عنده **العرب** المراد به قرب الكرامة
وهو تقريب الحق عبده وتوجهه بعنايته إليه حتى يكون مشاهد لقربه منه واحاطته به فيتولاه
دون ما سواه ويقتضي ذلك منه وجود تعظيمه حتى لا يراه حيث نهاه أو يفقهه حيث امره
من رب الارباب أي مالئكمها أو سيدها وهو الله والرب يطلق على المالك
والسيد والمعبود والخالق والمربي والقائم بالأمور والمصلح لما يفسد منها وما يستحق الشيء
وصاحبه قال أبو عطية وهذه الاستعمالات قد تتداخل فالرب على الإطلاق الذي هو رب
الارباب على كل جهة هو الله تعالى انتهى ولا يطلق الرب على غير الله تعالى إلا مقيداً
بالإضافة كقوله أرجع إلى ربك إنه ربي أحسن مثواي ولا يطلق على غير الله معرفاً بالالف
واللام ثم وجه أهمية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في حق من يريد القرب من مولاه
من وجوه منها ما فيهما من التوسل إلى الله تعالى بحبيبه ومصطفاه صلى الله عليه وسلم وقد قال
الله تعالى وابتغوا إليه الوسيلة ولا وسيلة إليه أقرب ولا أعظم من رسوله الأكرم صلى الله عليه
وسلم ومنها أن الله تعالى أمر نبيه وأحضرنا عليها تشرىفاً وتكريماً * وتفصيلاً للجلالة وتعظيماً *
ووعدهم من استعملها حسن المآب * والفوز بجزيل الثواب * فهي من أنجح الأعمال * وأرجح
الاقوال وأزكى الأحوال * وأحظى القربات * وأعم البركات * وبها يتم وصل إلى رضى الرحمن *
وتنال السعادة والرضوان * وبها تظهر البركات * وتجاب الدعوات * ويرتقى إلى أعلى
الدرجات * ويجبر صدع القلوب * ويعفى عن عظيم الذنوب * وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه
الصلاة والسلام يا موسى أتريد أن أكون أقرب إليك من كلامك إلى لسانك ومن وسواس
قلبك إلى قلبك ومن روحك إلى بدنك ومن نور بصرك إلى عينك قال نعم يا رب قال فأكثر
الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم ومنها أنه صلى الله عليه وسلم محبوب الله عز وجل عظيم
القدر عنده وقد صلى عليه هو وملائكته فوجبت محبة المحبوب والتقرب إلى الله تعالى
بمحبة وتعظيمه والاشتغال بحقه والصلاة عليه والاقتداء بصلاته وصلاة ملائكته عليه ومنها
ما ورد في فضلها ووعدها من جزيل الأجر وعظيم الذكر وفوز مستعملها برضى الله وقضائه
حوائج آخرته ودينه ومنها ما فيهما من شكر الواسطة في نعم الله علينا المأمور بشكره وما من
نعمة لله علينا سابقة ولا حقة من نعمة الإيجاد والامداد في الدنيا والآخرة إلا وهو السبب
في وصولها إلينا وأجرائها علينا فنعمه علينا تابعة لنعم الله ونعم الله لا يحصرها عدد كما قال
سبحانه وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها فوجب حقه علينا ووجب علينا في شكر نعمته أن
لا نفتر عن الصلاة عليه مع دخول كل نفس وخروجه ومنها ما فيهما من القيام برسم العبودية كما

تقدم في الصلاة مع البسمة ومنها ما جرب من تأثيرها والنفع بها في التنوير ورفع الهمم حتى قيل انها تكفي عن الشيخ في الطريق وتقوم مقامه حسبما حكاه الشيخ السنوسي في شرح صفري صغيره والشيخ زروق وأشار اليه الشيخ أبو العباس أحمد بن موسى المشرع اليمني في جواب له ومنها ما فيها من سر الاعتدال الجامع لكمال العبد وتكيله في الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الله ورسوله ولا كذلك عكسه فلذلك كانت المثابرة على الاذكار والدوام عليها يحصل به الانحراف وتكتسب نورانية تحرق الاوصاف وتثير وهجا وحرارة في الطباع والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم تذهب وهج الطباع وتقوى النفوس لانها كالماء فكانت تقوم مقام شيخ التريية أيضا من هذا الوجه وفي كتاب ابن فرحون القرطبي واعلم أن في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عشر كرامات احداهن صلاة الملك الجبار والثانية شفاعته النبي المختار والثالثة الاقتداء بالملائكة الابرار والرابعة مخالفة المنافقين والكفار والخامسة محو الخطايا والاوزار والسادسة عون على قضاء الحوائج والاطوار والسابعة تنوير الظواهر والأسرار والثامنة النجاة من دار البوار والتاسعة دخول دار القرار والعاشر سلام الرحيم الغفار ثم فصلها كلها وذكروا ثلها وفي كتاب حقائق الانوار في الصلاة والسلام على النبي المختار صلى الله عليه وسلم الحديقة الخامسة في الثمرات التي يجتنيها العبد بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والفوائد التي يكتسبها ويقتنيها الاولى امتثال امر الله بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الثانية موافقته سبحانه وتعالى في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الثالثة موافقة الملائكة في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الرابعة حصول عشر صلوات من الله تعالى على المصلي عليه صلى الله عليه وسلم واحدة الخامسة أن يرفع له عشر درجات السادسة يكتب له عشر حسنات السابعة تمحي عنه عشر سيئات الثامنة ترجي اجابة دعوته التاسعة أنها سبب لشفاعته صلى الله عليه وسلم العاشرة أنها سبب لغفران الذنوب وستر العيوب الحادية عشر أنها سبب لكفاية العبد ما أهله الثانية عشر أنها سبب لقرب العبد منه صلى الله عليه وسلم الثالثة عشر انها تقوم مقام الصدقة الرابعة عشر انها سبب لقضاء الحوائج الخامسة عشر أنها سبب زكاة المصلي والطهارة له السادسة عشر انها سبب لتبشير العبد بالجنة قبل موته السابعة عشر أنها سبب للنجاة من أهوال يوم القيامة الثامنة عشر أنها سبب لردّه صلى الله عليه وسلم على المصلي عليه الصلاة والسلام التاسعة عشر أنها سبب لتذكري ما نسيه المصلي عليه صلى الله عليه وسلم الموفية عشرين أنها سبب لتطيب المجالس الاحدى والعشرون أن لا يعود على أهله حسرة يوم القيامة الثانية والعشرون أنها سبب لتفي الفقير عن المصلي عليه صلى الله عليه وسلم الثالثة والعشرون انها تفي عن سبب لئلا يسم الجمل اذا صلى عليه عند ذكره صلى الله عليه وسلم الرابعة والعشرون نجاته من دعائه عليه برغم أنه اذا تر كها عند ذكره صلى الله عليه وسلم الخامسة والعشرون

انها تأتي بصاحبها على طريق الجنة وتخطى بقرارها عن طريقها السادسة والعشرون
 انها تنجي من: تن المجلس الذي لا يذكر فيه اسم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم السابعة
 والعشرون أنها سبب لتمام الكلام الذي ابتدئ بحمد الله والصلاة على رسوله صلى الله
 عليه وسلم الثامنة والعشرون أنها سبب لفوز العبد بالجواز على الصراط التاسعة
 والعشرون أنه يخرج العبد عن الجفاء بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم الموفية ثلاثين
 أنها سبب لالقاء الله تعالى الثناء الحسن على المصلي عليه صلى الله عليه وسلم بين السماء
 والارض الاحدى والثلاثون أنها سبب رحمة الله عز وجل الثانية والثلاثون أنها سبب
 للبركة الثالثة والثلاثون أنها سبب لدوام محبته صلى الله عليه وسلم وزايتها وتضاعفها
 وذلك من عقود الايمان لا يتم الا به الرابعة والثلاثون أنها سبب لمحبة الرسول صلى الله
 عليه وسلم للمصلي عليه صلى الله عليه وسلم الخامسة والثلاثون أنها سبب لهداية العبد وحيمة
 قلبه السادسة والثلاثون أنها سبب لعرض المصلي عليه صلى الله عليه وسلم وذكره عنده
 صلى الله عليه وسلم السابعة والثلاثون أنها سبب لتثبيت القدم الثامنة والثلاثون تأدية
 الصلاة عليه لقل القليل من حقه صلى الله عليه وسلم وشكر نعمة الله التي أنعم بها علينا
 التاسعة والثلاثون أنها متضمنة لذكر الله وشكره ومعرفته احسانه الموفية أربعة عشر
 الصلاة عليه من العبد دعاء وسؤال من ربه عز وجل فتارة يدعونه صلى الله عليه وسلم
 وتارة لنفسه ولا يخفى ما في هذا من المزية للعبد الاحدى والاربعون من أعظم الثمرات
 وأجل الفوائد المكتسبات بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم انطباع صورته الكريمة
 في النفس الثانية والاربعون أن الاكثار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم يقوم مقام
 الشيخ المربي انتهى ويأتي للمؤلف أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تكسب الازواج
 والقصور أيضا ويأتي في الحديث أنها تعدل عنق الرقاب والله أعلم وسميته هو من
 التسمية المعلومة الموضوعية على الجوهر والعرض للتمييز واسم الشيء علامته ويقال سماه
 وأسماءه ويتعدى كل منهما بنفسه وبالباء كما قال هنا بكتاب والكتاب في الاصل
 مصدر ثم جعل أسماء الكل مكتوب ثم يتخصص بالاضافة وهي فيه للبيان من لها في خاتم حديد
 وباب ساج **دلائل الخيرات** جمع دليل وهو ما يوصل الى المطالب ويرشد اليه ويستعمل
 في المعاني والمحسوسات ومنه دليل الطريق لخبيرها الذي يهدي ويسلك فيها والدلائل
 هنا واقعة على صلوات الكتاب والخيرات ثوابها وما ينشأ عنها وكل صلاة منها دليل الى الخيرة
 من الفوز بقرب الله والوصول الى رضوانه وحلول جنانه وغير ذلك من الخيرات المتقدمة
 قريبا أيضا وهي أيضا دليل في طريق السلوك والوصول الى الله تعالى بنوريتها وكشفها
 والخيرات جمع خيرة وهي الفاضلة من كل شيء والحسنة الجميلة فوق الجمال كقوله تعالى
 أولئك لهم الخيرات وكل خصلة وثمرة تنجها الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم هي في غاية

وسميته بكتاب دلائل الخيرات

الحسن والجمال من الأنوار والأسرار والمقامات والاحوال والعلوم والمعارف والقرب من الله ورسوله الى ما يتبع ذلك من خيرات الدنيا والاخرة ويحتمل أن تكون الخيرات واقعة على صلوات نفسها او دلائلها وفضائلها لانها تدل على قراءتها وتحض عليها فتكون الدلائل في كلامه واقعة على الفضائل والشوارق في قوله **وشوارق الأنوار** واقعة على كيفية الصلاة فيكون قد أشار بهذه التسمية لما تضمنه كتابه من ذكر الصلاة وفضائلها وتكون منقطعة على الفصلين مع فصل الفضائل وفصل الكيفيات والله أعلم وشوارق الأنوار جمع شارق يقال أشرقت الشمس بالفتح تشرق بالضم شروقا فهي شارق طلعت فعني شوارق الأنوار طوالع الأنوار ويحتمل أنه استعمل فاعلا بمعنى مفعول وقصد به التعددية في معنى مشرفات الأنوار في قلوب المصلين والله أعلم وهي واقعة هنا على صلوات الكتاب والاضافة في شوارق الأنوار بانية وعلى أن فاعلا فيه بمعنى مفعول فالاضافة الى المفعول وشوارق المتبادر أنه معطوف على دلائل ويحتمل انه معطوف على الخيرات والله أعلم والآنوار جمع نور قال الشيخ زروق في معنى النور في لفظ الحكم هو ظل يقع في الصدر من معنى اسم أو صفة يقتضي الجري على حكمه من غير توقف وهو الوارد أيضا وقال أيضا الأنوار التجليات العرفانية والواردات الالهية التي ينكشف بها الحق والباطل عند تجليها فتكون مطايا القلوب الى حضرة علام الغيوب ومطايا الأسرار الى حضرة الملك الجبار **في ذكر الصلاة** أي حال كونه في ذكر الصلاة **على النبي المختار** معلوم انه سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم اذ هو المختار من جميع الخلق المصطفى عليهم ولم يتعبدنا الله بالصلاة الا عليه صلى الله عليه وسلم وهل كانت الامم الماضية متعبدة بالصلاة على أنبيائهم قال القسطلاني في المواهب اللدنية انه لم ينقل لنا ذلك ولا يلزم من عدم النقل عدم الوقوع **ابتغاء** أي طلبه مفعول لا جله قال الشيخ أبو عبد الله العربي الفاسي رحمه الله فيما وضعه على هذا الكتاب ذكر تبريام ادعاء الابتغاء المطلوب تعيينا لما تنفاد من الحال المحصور فيها في قوله تعالى وما أمر والى ليعبدوا الله مخلصين له الدين ولما لم يقتض المقام ذلك في قوله تعالى ومن الناس من يشتري نفسه ابتغاء مرضاة الله وقوله تعالى ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلى وابتغاء مرضاتى كان معرفا اذ كان المذکور في الآيتين هو الكامل المحقق اذاصل وضع تعريف الاضافة على اعتبار العهد بخلاف هذا فانه لم يتحقق الايمان بالابتغاء المقيد بالكمال وانما تحقق مطلق الابتغاء انتهى الا أن قوله ان الحال محصور فيها فيه ما فيه فانها انما هي قيد في المحصور فيه وهي ليعبدوا الله وفي نسخة ابتغاء مرضاة الله بالاضافة ولفظ ابتغاء معمول لا فاعل ونحوه محذوف يعني انه ألف هذا الكتاب وجمعه ابتغاء **لمرضاة الله** أي لرضاه قال أبو حيان في النهر ومعنى ذلك أنه يبتغي رضا الله تعالى عنه وهو كناية عن فعله به ما يفعل الرافى عن يرضى عنه وهو ايصال الخبر اليه انتهى

وشوارق الأنوار في ذكر الصلاة على النبي المختار ابتغاء مرضاة الله

والرضى ضد السخط ويقال رضى الشيء وبه وعنه وعليه رضى ورضوانا ورضمان ورضاة
وهذا مصدر ميمي مبنى على التاء كمرعاة والقياس تجريده عن التاء وقف عليه بالتاء وبألفاء
تعالى أى ترفع جملة معترضة أو حالية للتعظيم والتمييز ولا يقال ذلك فى غير الله سبحانه
مثل تبارك وعز وجل ونحو ذلك لأنه صار من شعار ذكر الله عز وجل ومحبة بالنصب
عظفا على ابتغاء قال أبو عبد الله العربى هونكرة كما تقدم **فى رسوله الكريم محمد**
هذا الاسم الشريف عطف بيان أو بدل من رسوله ورسوله الكريم فى الأصل نعتان لمحمد
فلما قدما عليه أعرب رسوله على حسب ما اقتضاه العماىل وصار هو المتبوع والكريم نعتا له
ومحمد تابعه لا أو عطف بيان وقدم النعت على العطف والبدل لما قد نص عليه فى التسهيل
من أن التوابيع إذا اجتمعت يبدأ بالنعت ثم بالبيان ثم بالتوكيد ثم بالبدل ثم بالنسب
صلى الله عليه وسلم تسليما حكى ابن عرفة فى تفسير قوله تعالى وسلموا تسليما
عن شيخه ابن عبيد السلام أنه كان يقول ان المصلى على النبي صلى الله عليه وسلم لا يأتى
فى صلاته بالتأكيده الذى هو تسليما وإنما يقول صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ويكفيه
ذلك لأنه ليس المقصود الاخبار للغير حقيقة فهو انشاء لا اخبار وان معاصره الزهري كان
يقول يزيد ها كما فى الآية راجع لفظه **والله المسؤل** أى لا غيره اذ لا مرجو سواه
ولا مأمول الاخير ولا راحم الا هو **ان يجعلنا** يعنى نفسه أو هو ومن يختص به
لسنته أى طريقته وهى ما كان عليه هو وأصحابه ويشمل ذلك الاعتقادات والاقوال
والافعال والاخلاق والاحوال واللام تتعلق بأعنى محذوفة أو بتابعين محذوفين فاما مدلوله عليه
التابعين المذكور ولا يصح تعلقها بالمدكور لان الصلة لا تعمل فيما قبل الموصول من
التابعين أى المقتفين لها السالكين منها وهذا لان الصلاة عليه وان كان أمرها
عظيما وخطبها جسيما ومحلها من الدين عليا لكن المصلى عليه حقيقة هو من اتبع السنة
وهجر البدعة فمن اتبع سنته فهو متصل عليه ولو لم يتلفظ بها ومن حاد عن الطريق فليس
بمصل على التحقيق وان لم يفتر عنها طرفة عين فى السعة والضيق الا أن بركة ذلك ترجى له
وبالله التوفيق **ولذاته** ذات الشيء حقيقة ونفسه واللام كالتى قبلها فى تعلقها
بأعنى محذوفة أو محبين محذوفة أيضا **الكاملة** أى الكاملة العبودية لله تعالى
والبريئة مما سواه أو الكاملة الحسن الظاهر والباطن وأنت الكاملة لأنه نعت للذات وهى
يصح تذكرها باعتبار ما وقعت عليه ان كان مذكرا هكذا ويصح تأنيثها باعتبار معنى
الحقيقة الذى هو مدلولها من **المحبين** لان الحب هو أصل الدين ومن ليس فيه
محبة كما قيل لا يساوى حبة وبالمحبة تزكو الاعمال وتحسن الاحوال وهو وان كانت المحبة
حاصلة لديه لقوله ومحبة فى رسوله الكريم كما أن أصلها حاصل لكل مسلم فالمحبة لا حد لها
وما يجب للنبي صلى الله عليه وسلم لا يقام به والمؤمن لا يرضى عن نفسه بشئ من الخير لان

تعالى ومحبة فى رسوله الكريم محمد صلى الله عليه وسلم والله المسؤل أن يجعلنا السنته من التابعين ولذاته الكاملة من المحبين

في غير خيرات ولا حجة في ربات الناس فيها مقادير لا يهاويها شيء من الخيرات وأيضا
 ما حصل له منها لا يملكه ولا هو في يده فيحق أن يسأل الله من غنائه الثبات على ما هو منها
 حاصل ومحصّل ما ليس بمحصل والله ذو الفضل العظيم **فانه على ذلك تقدير** لانه
 ممكن ولا يعجزه شيء من الممكنات ولا هو عليه في ملكه يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد
 والفاء تعليلية أي انما سألته ما ذكر لانه عليه تقدير لا اله غيره يشاركه في ملكه أو ينازعه
 في حكمه أو يجبر عليه في تصرفه بل لا راد لأمره ولا معقب لحكمه وهذا شبه الدليل بعينه
 الدعوى أي انما كان على ذلك تقدير لانه لا اله غيره **ولا خير الا خيره** فكل نعمة
 بنا أو بسائر المخلوقات إيجابا أو امدادا دنيا أو دينا طاهرا أو باطنا انما هي منه وحده لا شريك
 له فكما أحسن اليك أولا من غير سؤال نسأله أن يحسن اليك فيما بعد ذلك وكما ابتدأنا بنعمته
 من غير أهلية ولا استحقاق نسأله أن يتم علينا نعمته **وهو نعم المولى** أي الناصر
 ونعم النصير أي الناصر وصيغة فعيل للمبالغة فنسأله أن ينصرنا على أنفسنا ولا يكلنا
 اليها طرقة عين ولا أقل منها اذ هي التي تحول بين العبد وبين كل خير من المحبة والاتباع
 وغير ذلك **ولا حول** لنا أي لا حركة ولا مهز من معصية الله إلا بعصيته وتوقيفه
 ورجته **ولا قوة** أي لا ثبات ولا صبر على طاعة الله إلا بالله بمعونه ومحبته
 وإرادته العلي المتعالي في حسله وكبريائه إلى غير غاية ولا نهاية العالی فوق خلقه
 بالقهر والغلبة العظيم الكبير الذي وجب له الاتصاف بجميع الكمال وتقدس عن
 كل نقص أو كمال يخطر بالبال

(فصل) الفصل هو الحاجز بين الشئين والفصل القطع يقال فصلت الشئ
 فافصل أي قطعت فافصل وهذا قطع لما كان فيه وجزيئته وبين ما بعده والتقدير هذا
 فصل في أي لاجل **فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم**
 أو فصل بمعنى مفعول أي هذا كلام مفعول ما قبله في فصل الصلاة الخ وعلى تفسير الفصل
 بالقطع فالمراد به هنا المصدر والمقطوع به هو هذا القول الذي هو لفظ الترجمة وعلى تفسيره
 بالحاجز فالمراد به لفظ الترجمة أيضا وعلى أنه بمعنى مفعول فالمراد به ما بعد الترجمة من النضائل
 المذكورة تحتها والله أعلم وفضل الصلاة كما جاء في من يتها من ذكر ثوابها أو الأوامر بها أو صلاة
 الله وملائكته عليه وهذا الفصل من أوله إلى تمام حديث من صلى على في كتاب نقله من
 الأحياء للإمام حجة الاسلام الغزالي رضي الله عنه الآن لفظ ترجمته فضيلة الصلاة على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضيلته صلى الله عليه وسلم وعنده بتقديم حديث من صلى
 على صلت عليه الملائكة على حديث أن أولي الناس بي أكثرهم على صلاة ومن المؤلفين
 في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من يقدم نضائل الصلاة للترتيب ومنهم من يقدم
 الكيفية لكونها هي المقصودة بالذات وهذا كاستلاف منيع أهل التفسير الذين يذكرون

فضائل السور في تقديمها أو تأخيرها ثم جاء في فضل الصلاة له من جهة الفضل مراتب فأولها ذكر الثواب ثم ورد الأمر والعمل عليه أرفع لخلقه عن الحظ ثم ذكر صلاة الله وملائكته عليه صلى الله عليه وسلم ليقتدى بهم وهو أعلى من الذي قبله لوقوع الصلاة مع قصد الاقتداء أو الموافقة على وجه المحبة والتعظيم ثم له من جهة النقل أيضا درجات فأعلاها ما كان متوازرا ثم الحديث الصحيح ثم الحسن ثم الضعيف وأنه أيضا مراتب والمتوازر أيضا أعظمه وأجله كلام الله ولما كانت الآية الكريمة جامعة للعلو والرفعة من كل وجه وكان الوجوه الأربعة فيها أيضا مقدما في الذكر على الآخر استحققت التقديم فبدأ بها المؤلف بعبارة الحجية الإسلامية رضي الله عنهما فقال **قال الله عز** من العزة وهي الصفات الجامعة للوحدانية والغنى المطلق وكمال القدرة ورفعة الشأن عن مدارك الخلق وجملة عزه مترضة أوحالية للتعظيم والتميز **وجل** من الجلال وهو من الصفات الجامعة للغنى المطلق والملك المحيط الدائم والثقة دس عن كل نقص وكمال العلم والقدرة وسائر صفات الكمال وهي جملة معطوفة على الجملة قبلا فها هي مثلها في حكمها **ان الله وملائكته يصلون** أي يعطفون فان الله يعطف برحمته والملائكة يعطفون باستغفارهم **على النبي** محمد بن عبد الله المختص بالنبوة الكلية المطلقة فلا يشارك فيها ولا في جملة ما عليه حمل اشتقاق فاللعهد الذهني وقديقال للعهد الحضور أي النبي الحاضر بين أظهر المخاطبين حينئذ وعن أبي عثمان الواعظ قال سمعت سهل بن محمد يقول هذا التشريف الذي شرف الله تعالى به محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية أتم واجمع من تشريف آدم عليه الصلاة والسلام بأمر الملائكة بالسجود له لانه لا يجوز أن يكون الله مع الملائكة في ذلك التشريف فتشريف يصدر عنه أبلغ من تشريف تختص به الملائكة وقال أبو الليث السمرقندي رحمه الله اذا أردت أن تعرف أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من سائر العبادات فانظر هذه الآية فأمر الله عباده بسائر العبادات وصلى عليه بنفسه أولا وأمر ملائكته بالصلاة عليه ثم أمر المؤمنين بأن يصلوا عليه وفي تقديم الاعلام بصلاته تعالى عليه هو وملائكته على أمر المؤمنين بالصلاة عليه إشارة الى ما ذكرناه من الاقتداء والتخلق أي اذا كان ربكم سبحانه يسلي عليه فتخلقوا أنتم بذلك وصلوا عليه وايدان بعزازه قدر نبه صلى الله عليه وسلم وخافة أمره واستغنائاه بصلاة الله وملائكته عليه عن صلاة غيرهم الاتصروه فند نصره الله ولتقدم المقتدى به بالطبع أيضا وأتى في ذلك بالجملة الاسمية للتأكيد وصدرت أيضا بان التي هي حرف تأكيد زيادة التوكيد وخبر الجملة مضارع لافادة الاستمرار التجدد قيل وهذه منقبة لم توجد لغيره فهي أعظم من سجود الملائكة لآدم الذي وقع وانقطع ثم اختلف في معنى الصلاة فتنبيل معناها الرحمة والرضوان من الله تعالى والدعاء والاستغفار من الملائكة والناس وقيل صلاة الله مغفرته وصلاة الملائكة الاستغفار وقيل

قال الله عز وجل
ان الله وملائكته
يصلون على النبي

صلاة الله رحمة وصلاة الملائكة الدعاء وكأنه يريد الدعاء بالرحمة وقيل ان معنى صلاة
 الملائكة الدعاء بالبركة وقيل الصلاة من الله رحمة مقرونة بالتعظيم ومن الملائكة استغفار
 ومن الآدميين تضرع ودعاء وقيل صلاته على أنبيائه الشناء والتعظيم وصلاته على غيرهم
 الرحمة وقيل صلاة الله على نبيه صلى الله عليه وسلم تشریف وزيادة تسكينة وعلى من
 دون النبي رحمة وفرق بهذين صلاته تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم في سورة الاحزاب
 وبين صلاته على سائر المؤمنين في السورة المذكورة ومن المعلوم أن القدر الذي يليق بالنبي
 صلى الله عليه وسلم من ذلك أرفع مما يليق بغيره والاجماع منعقد على أن في هذه الآية
 من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم والتنويه به ما ليس في غيرها وقال الحلبي في الشعب
 معنى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه فعني قولنا اللهم صل على محمد عظم محمدا
 والمراد تعظيمه في الدنيا بأعلاء ذكره وإظهار دينه وإبقاء شريعته وفي الآخرة بأجزال مثوبته
 وتشفيعه في أمته وأبداء فضيلته بالمقام المحمود وعلى هذا فالمراد بقوله تعالى صلوا عليه ادعوا
 ربكم بالصلاة عليه انتهى قيل ولا يعكر عليه عطف آله وأزواجه وذريته عليه فإنه
 لا يمتنع أن يدعوا لهم بالتعظيم إذ تعظيم كل أحد بحسب ما يليق به انتهى لاسيما وهم منسوبون
 إليه صلى الله عليه وسلم والدعاء لهم واقع بالتبعية له وقال أبو العالية صلاة الله على نبيه ثناؤه
 عليه عند ملائكتهم وصلاة الملائكة عليه الدعاء قال ابن حجر وهذا أولى الأقوال فيكون معنى
 صلاة الله تعالى عليه ثناؤه وتعظيمه وصلاة الملائكة وغيرهم طلب ذلك له من الله تعالى
 والمراد طلب الزيادة لا طلب أصل الصلاة وقيل ان المراد بالصلاة الاعتناء بشأن المصلي عليه
 وإرادة الخير له وهو الذي ارتضاه الغزالي واستحسنه الزركشي في شرح جمع الجوامع لأنه قدر
 مشترك وصلاة العبد المأمور بها الدعاء بلفظ الصلاة خص الأنبياء بذلك تعظيمهم ثم
 الصلاة تستعمل اسمها وهي هذه التي اختلفت في معناها وتكون بمعنى المصدر الذي هو
 صدورها ولهذا غاير في الصحاح والقاموس بينهما فقالا الصلاة الدعاء والرحمة والاستغفار
 وحسن الشناء من الله على رسوله وعبادة فيهما ركوع وسجود واسم يوضع موضع المصدر يقال
 صلى صلاة لا تصلية دعا انتهى ونقل الشيخ أبو عبد الله الخطابي في شرح مختصر خليل
 عن بعض المتأخرين أنه حذر عن استعمال لفظ التصلية بدل الصلاة وقال انه موقع في الكفر
 لمن تأمله لان التصلية الاحراق ثم نقل عن غيره أيضا ان العرب لم تفه قط بأن تقول في الدعاء
 أو الصلاة الشرعية أو الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم صلى تصلية وإنما يقولون صلى
 صلاة بعد أن نقل عن النسائي وابن المقرئ انه وقع في كلامهما التعبير بالتصلية ونقل
 الشهاب أفندي الخفاجي في حاشيته على تفسير البيضاوي عن ثعلب وابن عبد ربه أنهم قالوا
 تصلية وأتى على ذلك بشاهد من كلامهم لم يحضرني وقالوا ان صاحب القاموس تبع
 في ذلك الجوهرى وان أهل اللغة لم يذكروه على عادتهم في عدم ذكر المصادر القياسية

كذا قال فانظره عند قوله تعالى الذين يهيمون الصلاة أول سورة البقرة والصلاة أصلها الانحناء أو الانعطاف مأخوذة من الصلويين وهما عرفان في الظهر ينحنيان في الركوع والسجود قالوا ولهذا كتبت في المصحف بالواو وقال النورى وقيل في اشتقاقها أقوال كثيرة أكثرها باطل وقد ذكر عياض في التنبيهات في ذلك أقوالا ونقل كلامه الخطاب في شرح المختصر قال السهيلي بعد قوله إنها مأخوذة من الصلويين ثم قالوا صلى عليه أى انحنى عليه رجة وتعطفاهم سموا الرجة حنوا وصلاه إذا أرادوا المبالغة فيها فقولك صلى الله على محمد هو ارق وأبلغ من قولك رحم الله محمد في الحنو والعطف والصلاة أصلها في المحسوسات ثم عبر بها عن هذا المعنى مبالغة وتأكيدا كما قال الشاعر

فما زلت فى لىنى له وتعطفى * عليه كما تحنوعلى الولد الام

ومنه قيل صليت على الميت أى دعوت له دعاء من يحنوعليه ويتعطف عليه وكذلك لا تكون الصلاة بمعنى الدعاء على الإطلاق فلا تقول صليت على العدو أى دعوت عليه وإنما يقال صليت عليه بمعنى الحنو والرجة والتعطف لأنها فى الأصل انعطاف ومن أجل ذلك عديت فى اللفظ بعلى فتقول صليت عليه أى حنوت عليه ولا تقول فى الدعاء الادعوت له فتعدى الفعل باللام لأن تريد الشر والدعاء على العدو وفيه هذا فرق ما بين الصلاة والدعاء وأهل اللغة لم يفرقوا ولكن قالوا الصلاة بمعنى الدعاء إطلاقا ولم يفرقوا بين حال وحال ولا ذكر والتعدى بحرف اللام ولا بحرف على ولا بد من تقييد العبارة كما ذكرناه انتهى وقال ابن هشام فى المغنى الصواب عندى أن الصلاة لغة بمعنى واحد وهو العطف ثم العطف بالنسبة إلى الله تعالى الرجة وإلى الملائكة الاستغفار وإلى آدميين دعاء بعضهم لبعض قاله على قولهم فى قراءة رفع ملائكتهم فى الآية أن الصلاة المذكورة بمعنى الاستغفار والمخدوف بمعنى الرجة وعلى قراءة النصب ففيه الجمع بين ذكر الله وملائكته فى ضمير واحد وسيأتى الكلام على مثله فى محل آخر ان شاء الله تعالى **يا أيها الذين آمنوا** فى هذا الخطاب تشرىف وتكريم لهذه الأمة بكرامة نبيها صلى الله عليه وسلم من حيث نودوا باسم الإيمان ونسب فعلة اليهم وأثبت لهم وقد نوديت الأمم الماضية فى كتبها يا أيها المساكين وشتان ما بين الخطابين والمراد بهذا الخطاب سائر المؤمنين به المكلفين بالدخول فى ملته من الانس وغيرهم **صلوا عليه** فى هذا الأمر تشرىف لهذه الأمة أيضا حيث أخبرهم أنه يصلى هو وملائكته على نبيه ثم أمرهم بالمشاركة فى ذلك والمساهمة فيه فيصلون معهم عليه صلى الله عليه وسلم والأمر فى الآية جملة العلماء على الوجوب وحكى الحافظ أبو عمر بن عبد البر عليه الإجماع وشذابن جرير الطبرى فحمله على الاستحباب وادعى الإجماع على ذلك القاضى عياض وغيره ولعله أراد ما زاد على الواحدة والافقد خالف الإجماع لأن الإجماع منعقد على وجوبها فى الجملة انتهى أو لعله أراد بالاستحباب مطلقا لطلب السداد بالوجوب

يا أيها الذين آمنوا
صلوا عليه

والندب والله أعلم ثم اختلف في ذلك الوجوب على تسعة أقوال أحدها أنها تجب في الجملة من غير حصر **مكن** أقل ما يحصل به الاجزاء مرة وهو الذي شهره القاضي أبو الحسن بن القصار من المالكية الثاني أنه يجب الاكثر منها من غير تقييد بعدد وهو للقاضي أبي بكر ابن بكير من المالكية الثالث يجب كلما ذكر وهو للطحاوي وجماعة من الحنفية والحنابلة من الشافعية وحكى عن اللخمي من المالكية وابن بطة من الحنابلة وقال ابن العربي من المالكية انه الاحوط الرابع في كل مجلس مرة ولو تكررت ذكره مرارا حكاه أبو عيسى الترمذي عن بعض أهل العلم الخامس في كل دعاء السادس أنها تجب في العمر مرة في الصلاة أو غيرها ككلمة التوحيد وهو لا يكرار الرأزي من الحنفية السابيع تجب في الصلاة من غير تعيين المحل وهو عن أبي جعفر الباقر رضي الله عنه الثامن تجب في التشهد وهو للشعبي و**اسحاق بن راهوية** التاسع تجب في القعود آخر الصلاة بين قول التشهد وسلام التحلل وهو للإمام الشافعي ومن تبع قوله وقال به ابن المواز من المالكية وصححه ابن العربي في أحكامه **مكن** قال أبو محمد بن أبي زيد لعل ابن المواز يريد في الجملة لا في الصلاة وحكى ابن المواز أيضا أنها سنة في الصلاة وصححه ابن العربي في سراج المريدين وابن الحاجب في مختصره ثم ما زاد على الواجب من ذلك فهو مستحب متأكدا للاستحباب فينبغي الاكثر منه بغير حصر وقال ابن عطية في تفسيره الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في كل حين من الواجبات وجوب السنن المؤكدة التي لا يسع تركها ولا يغفلها الا من لا خير فيه انتهى وقد خصت مواطن بالتخصيص على استحباب الصلاة فيها فنها يوم الجمعة وليتها وزيد يوم السبت والاحد والخميس لما ورد في كل من الثلاثة وعند الصباح والمساء وعند دخول المسجد والخروج منه وعند زيارة قبره الشريف صلى الله عليه وسلم وعند الصفا والمروة وفي التشهد الاخير قبل الدعاء عند المراكبة وفي خطبة الجمعة وغيرها من الخطب وعقب اجابة المؤذن وعند الاقامة وأول الدعاء وأوسطه وآخره وعقب دعاء القنوت عند الشافعية واثناء تكبيرات العيدين عندهم أيضا وفي صلاة الجنائز وعند الفراغ من التلبية وعند الاجتماع والافتراق وعند الوضوء وعند طنين الاذن وعند نسيان الشيء وعند العطاس على أحد القولين وعند الوعظ ونشر العلم وقراءة الحديث ابتداء وانتهاء وعند كتابة السؤال والفتيا ولكل مصنف ودارس ومدرس وخطيب وخطيب ومتزوج ومزوجة وفي الرسائل وما يكتب بعد البسملة ومنهم من يختم بها الكتاب أيضا وبين يدي سائر الامور المهمة وعند ذكره أو سماع اسمه صلى الله عليه وسلم أو كتابته عند من لا يقول بوجوبها ذلك ولو ذكر في صلاة قل على ما روى عن الحسن البصري والشعبي وأحمد بن حنبل وفي الصلاة عليه عند ذكره أحاديث كثيرة قال السخاوي والظاهر الوجوب انتهى وقال الكواشي وطريق الادب والاحتياط أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم كلما ذكر انتهى ثم انما يصلى على النبي

صلى الله عليه وسلم بنية القربة والاحتساب وقصد التعظيم ورجاء الثواب ولهذا كره العلماء الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في سبعة مواضع وهي الجماع وحاجة الانسان وشهرة المبيع والعثرة والتعجب والذبح والعطاس على خلاف في الثلاثة الأخيرة وذكر الشيخ يوسف بن عمر الأكل بدل شهرة المبيع وزاد الرضاع وما يصدر من العوام في الاعراس وغيرها من اشهارهم أفعالهم للنظر اليها بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مع زيادة عدم الوقار والاحترام بل بضحك ولعب ثم ذكر من المواضع التي نهى عن الصلاة عليه فيها الأماكن القذرة وأماكن النجاسة والله أعلم **وسلموا** حكم السلام في الوجوب وفي استحباب ما زاد على الواجب حكم الصلاة لاستوائهما في الأمر بهما في الآية وفي معنى السلام ثلاثة أوجه أحدها السلامة من النقائص والآفات ثابتة لك ومعك ويكون السلام مصدرا بمعنى السلامة الثاني أي السلام مداوم على حفظك ورعايتك ومتول له قائم به بحيث لا يكل أمرك إلى غيره ويكون السلام اسم الله تعالى الثالث أن السلام بمعنى المسالمة له والالتقياد كما في آية ويسلموا تسليما فعلى ما اختير في الأصول وهو مذهب المالكية والشافعية من جواز استعمال اللفظ المشترك في جميع مفهوماته دفعة واحدة يصح للسلم عليه صلى الله عليه وسلم أن يريد هاجية أو الله أعلم تسليما مصدرا مؤكدا لفظه قيل وانما أكد السلام دون الصلاة ولم تؤكدا لأن الاخبار بأن الله وملائكته يصلون على النبي أغنى عنه دلالة على أنه من الشرف فكان **ويروى** **أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه** الحديث قال العراقي في تخريجيه أخرجه النسائي وابن حبان من حديث أبي طحمة بأسناد جيد انتهى وأخرجه أيضا ابن المبارك في دقايقه وابن أبي شيبة في مصنفه والدارمي وأحمد والحاكم والبيهقي في الشعب بأسناد صحيح ورواه بر وايات مختلفة ومضمون جميعها الاخبار بأن الله يصل على من صلى على نبيه صلى الله عليه وسلم عشر اواحدة وهذا الاخبار من الله تعالى مشير لاظهار كمال محبوبة نبيه صلى الله عليه وسلم وعظيم جاهه عنده حتى تعداه ذلك إلى أمته بسببه حيث كان من صلى عليه منهم واحدة كافاه عنه بأن يصل عليه عشر اكل واحدة وبأى عمل يتوصل إلى هذا وبأى حيلة أو سبب ينال ومن أين للعبد الذليل الحقير أن يصل عليه الملك العزيز الجليل لولا عناية متبوعه النبي الكريم بوائساع جاهه عنده ولعل ما تجلى لباطنه صلى الله عليه وسلم من صرا الجلال بهذا الاخبار كان سبب ظهور ما ظهر من البشر على وجهه الشريف انما في السرائر بلوح على الاسرة وكان صلى الله عليه وسلم اذا أسراستار وجهه وعرف ذلك منه وهو صلى الله عليه وسلم لا يصر حقيقة وتطيب نفسه ويظهر بشره الا بما أتاه من ربه عز وجل وحق له السرور والاستبشار ببشرى السيد الجليل الملك العظيم ثم لنسائر الفاظ الحديث فنقول **ويروى هكذا** في جبل النسخ ووجدته في نسخة معتبرة وروى وهو الذي في الاحياء وتقدم ان الحديث

وسلموا تسليما
ويروى أن رسول
الله صلى الله
عليه وسلم جاء
ذات يوم والبشرى
ترى في وجهه

مروى باسناد جيد صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم ذات صلاة منصوب على الظرفية لاضافته الى يوم وفي رواية في الحديث هكذا كما في هذا الكتاب وفي أخرى أن أبا طلحة لقي النبي صلى الله عليه وسلم وهو خارج من بعض حجراته وفي بعضها قال دخلت عليه صلى الله عليه وسلم يوما وفي بعضها خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم أو خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أبو طلحة أو فاذا بابي طلحة فقام اليه فتلقاه فقال فحصل من مجموعها أن أبا طلحة دخل عليه صلى الله عليه وسلم للمسجد فصادفه خارجا من بعض حجراته فلقية واجتمع به فيه وإن مجيئه صلى الله عليه وسلم وخروجه كان من بعض حجراته الى المسجد والله أعلم **والبشرى** هو مصدر بشر أى خبر بما يسر ترى في وجهه أى يرى أثرها لأن البشرى لا ترى وإنما يرى أثرها في بشرة المبشر بفتح الشين وأثرها هو البشر بكسر الباء وسكون الشين وهو طلاقة الوجه ونضارته وفي رواية في الحديث والسرور يرى من وجهه والسرور هو الناشئ في القلب عن البشرى وعنه تتأثر البشرة فهو على هذا من إقامة السبب مقام المذهب وعلى الأول من إقامة سبب المسبب مقام السبب والله أعلم فقال انه الضمير للشأن جاءني جبريل عليه السلام هذا مبين لما في غير هذه الرواية التي عند المؤلف من قوله أتاني الملك أو أتاني آت فالمراد بالملك الملك المعهود للآتيان وهو جبريل عليه السلام وهو الذي كان يأتيه وصاحبه من الملائكة عليهم السلام فقال أما ترى الحمزة لا نكارا لابطالي ومنافية ولا فادة هذه الحمزة نفي ما بعد هالزم ثبوته أن كن منفيها كهذا لأن نفي النفي اثبات ومنه أليس الله بكاف عبده أى الله كاف عبده وألم نشرح لك صدرك أى شرحنا والم يجدك يتما الآيات وما كان مثل ذلك ومعناه هنا رضيت يا محمد ووقع في بعض النسخ باسقاط الحمزة وفي بعضها فقال لي بزيادة لي يا أحمد هذا الاسم الكريم الشريف هو أشرف أسمائه صلى الله عليه وسلم وأخصها وأعرفها وبه يناديه الله تعالى ويسميه في الدنيا والآخرة وهو مختص بكلمة التوحيد وبه كنى آدم عليه السلام وبه تشفع وعليه صلى في مهر حواء وبه كان يسمى نفسه صلى الله عليه وسلم فيقول أنا محمد بن عبد الله والذي نفس محمد بيده وفاطمة بنت محمد ويكتب من محمد رسول الله وهو الثابت في تعليم كيفية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وبه يصلى عليه المصلون وبه يسميه عيسى عليه السلام في الآخرة حين يدل عليه للشفاعة وبه يسميه جبريل عليه السلام في حديث المعراج وغيره وبه سماه إبراهيم عليه السلام في حديث المعراج أيضا وبه سماه جده عبد المطلب حين ولد وبه كان يدعو قومه وبه ناداه ملك الجبال وبه صعد ملك الموت الى السماء باكلما قبض روحه ينادى وأحمداه وبه يسمى نفسه لخازن الجنان حين يستفتح فيفتح له الى غير ذلك مما لم يحضرني الآن والله أعلم ان لا يصلى عليك احسن امتك أى

فقال انه جاءني
جبريل عليه
السلام فقال
أما ترضى يا محمد
أن لا يصلى عليك
أحد من امتك

اتباعك بمعنى مرة واحدة الاصليت عليه عشر اولاي سلم عليك احد
 من امتك يعني مرة واحدة الاسلمت عليه بها عشر هكذا في رواية
 أن المصلي جبريل وفي غيرها أما يرضيك أن ربك عز وجل يقول انه لا يصلي عليك أحد من
 امتك الحديث وفي بعضها فقال من صلى عليك صلى الله عليه بها عشر أمثاله ومن صلى
 عليك واحدة كتب الله له عشر حسنات ومحاسن عشر سيئات ورفع له بها عشر درجات
 وصلت عليه الملائكة سبع مرات وقد جاءت أحاديث متعددة بصلاة الله عشر اعلی
 من صلى عليه صلى الله عليه وسلم واحدة أخرجهما مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي
 وأحمد وابن حبان والطبراني وغيرهم عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وعمر بن
 الخطاب وعمار بن ياسر وأنس بن مالك وعمر بن دينار رضي الله عنهم وفسر القاضي
 عياض في الاكمال والشيخ السنوسي في تكملة الصلاة في حديث مسلم بالرجة ثم طرقا
 احتمال أن تكون ثناء يثنى به عليه عند ملائكتهم ونص عياض معنى صلته عليه رحمة
 له وتضعيف أجره على الصلاة عشر كما قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثاله وقد
 تكون على وجهها وظاهرها تشریفه بين ملائكتهم كما قال في الحديث الآخر وإذا
 ذكرني في ملائكتهم في ملائكتهم منه انتهى وكذا فسر الشيخ أبو عبد الله الرضا ع الصلاة الله
 تعالى على عبده في الدنيا والآخرة وقال القاضي أبو عبد الله السكاكي اعلم ان الصلاة
 من الله رجة ومن رجه الله رجة واحدة فهو خير له من الدنيا وما فيها الظن بعشر رحمت كم
 يدفع الله بها من البلايا والمحس ويستجلب ببركاتهم من لطائف المنن وقال الشيخ ابن عطاء الله
 من صلى عليه صلاة واحدة كراههم الدنيا والآخرة فكيف بمن يصلي عليه عشر او قال ابن
 شافع انبسط جاهد صلى الله عليه وسلم حتى بلغ المصلي عليه لهذا الامر العظيم والافتي كان
 يحصل لك أن يصلي الله عليك فلو علمت في عمرك كله من جميع الطاعات ثم صلى الله عليك
 صلاة واحدة رجحت تلك الصلاة الواحدة على ما علمت في عمرك كله من جميع الطاعات لانك
 تصلي على حسب وسعك وهو يصلي على حسب ربه وبنيته هذا اذا كانت صلاة واحدة
 فكيف اذا صلى عليك عشر اكل صلاة ونقل القاضي عياض في الاكمال عن بعض من رآه
 من المحققين انه كان يقول في قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلاة صلى الله عليه
 عشر ان ذلك انما هو لمن صلى عليه محتسبا مخلصا قاضيا حقه بذلك اجلاله وحجابه
 لا لمن يقصد بذلك حظ نفسه من الثواب أو رجا الاجابة لدعائه قال وهذا عندي فيه نظر
 انتهى **وقال صلى الله عليه وسلم** لم يذكر المسند اليه الذي هو رسول الله
 صلى الله عليه وسلم تعظيما له واكتفاء بقربة الصلاة والسلام وهو مضمون الحديث وتخيلا مع
 ذلك العدول الى أقوى الدلائل من العقل واللفظ **ان اولي الناس** هو أفعول من
 الولي بسكون اللام أي القرب قال في المشارق أي أقربهم الى وأخصهم **بي أكثرهم**

الاصليت عليه
 هشا ولا يسلم
 عليك أحد من
 امتك الاسلمت
 عليه عشر او قال
 صلى الله عليه وسلم
 ان اولي الناس
 بي أكثرهم

هو خبران والضمير للناس على الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وحرف الجر متعلق بقوله صلاة منصوب على التمييز وتقدم عليه معموله مع أنه مصدر لكونه لا يتقدربان والفعل والتقديم انما يمتنع من ذلك التقدير على الصحيح لان الم معمول حينئذ من صلاة أن فلا يتقدم على أن الظرف والمجرور مما يكفيهما راحة الفعل فيجوز مطلقا على ما استظهره الرضى والسعد في المطول وهو التحقيق لقوله تعالى أكان للناس عجباً ولا تأخذكم بهما رأفة فلما بلغ معه السعي وغير ذلك وهذا اللفظ الذي عند المؤلف هكذا في الاحياء والذي في الحديث ان أولى الناس بي يوم القيامة هكذا ذكره جميع من رأيت به ذكره وأخرجه الترمذى وابن حبان بلفظ واحد من حديث ابن مسعود وقال الترمذى حسن غريب وقال ابن حبان صحيح وأخرجه أيضا أحمد ثم انما كان الأكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم أولى الناس به والله أعلم لتقربه اليه واتخاذة عنده يد ابداً كما قال لعلي بن الموفق رضى الله عنه لما حج عنه بحجافه في المنام هذه يدك عندي أكافئك بها يوم القيامة آخذ بيدك في الموقف فأدخلك الجنة والخلائق في كرب الحساب ولان كثرة صلاته عليه تدل على شدة حبه له لان من أحب شيئاً أكثر من ذكره والمرء مع من أحب وشدة محبته له تدل على قوة متابعته له ان المحب لمن يحب مطيع ومن كان بهذه المشابة من كثرة الصلاة والمحبة والمتابعة قربت روحه من روحه صلى الله عليه وسلم وحصل بينهما التعارف والاتلاف والارتباط والمناسبة فكان من أولى الناس به صلى الله عليه وسلم لاسيما ونوره من نوره وطابعه فيه ثم اطلعت على قول الشيخ أبي عبد الله الساحلي رضى الله عنه في بغية السالك ان من أعظم الثمرات وأجل الفوائد المكتسبات بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم انطباعه وورثه الكريمة في النفس انطباعاً ثابتاً متصلاً وذلك بالمداومة على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم باخلاص القصد وتحصيل الشروط والآداب وتدبر المعاني حتى يتمكن حبه من الباطن تمكناً صادقاً خالصاً يصل بين نفس الذاكر ونفس النبي صلى الله عليه وسلم ويؤلف بينهما في محل القرب والصفات أليفاً بحسب تمكن حبه من النفس فالمرء مع من أحب والمحبة يوجب الاتباع للمحبوب والاتباع يؤذن بالوصال قال الله عز وجل ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً والارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف انتهى الغرض منه ههنا وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على صلي على صليت عليه الملائكة أخرجه ابن حبان بسند ضعيف والطبراني في الاوسط بسند حسن والامام أحمد وسعيد بن منصور وأبو نعيم كلهم عن عامر بن ربيعة رضى الله عنه وأخرجه أيضاً ابن المبارك في الدقائق وأخرجه الضياء المقدسي عن الأشجعي وروى الامام أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة صلى الله عليه

على صلاة وقال
صلى الله عليه
وسلم من صلى
على صليت عليه
الملائكة مادام
يصلى

وملائكته بما سب من صلاة فليقل عبد من ذلك أو يكثر ولا يبلغ من هذا مادام يصلي على هكذا في النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ ما صلى على وما ظرفية مصدرية أي مدة دوام صلاته على أو مدة صلاته على وذلك ظاهر فليقل عند ذلك أولئك أكثر الضمير في يقلل ويكثر عائداً على من والفاعلان بالتضعيف في النسخ المعتمدة وعند هذا ظرف زمان والاشارة بذلك لمدة صلاة الملائكة على المصلي مادام يصلي عليه صلى الله عليه وسلم والاشارة الى مدة صلاته هو أي فليقل عند صلاته منها أولئك أكثر والاشارة بذلك لهذه الاخبار أي فليقل عند سماعه لهذا أي بعد ان سمعه وحصل له علمه فأشار للقريب بما لا بعيد والله أعلم والعطف للتخيير والفاء فصحة أي اذا عرفت دوام ذلك ونفعه فان شئت أكثر لترويج الرجح الكثير وان شئت اقتصرت على القليل وهذا في الحقيقة حدث له على الاكثر ان العاقل لا يترك الخير الكثير ما أمكنه ولذا قال في المواهب والتخيير بعد الاعلام بما فيه الخيرة في المخير فيه على جهة التحذير من التفريط في تحصيله وهو قريب من معنى الوعيد قال غيره وفيه من البلاغة ما لا يخفى وقال صلى الله عليه وسلم بحسب المرء من البخل ان اذكر عنده ولا يصلي على أخرجه ابن المبارك وسعيد بن منصور في سننه عن الحسن البصري مرسل وقال العراقي أخرجه قاسم بن أصبغ من حديث الحسن بن علي هكذا والنسائي وابن حبان من حديث أخيه الحسين البخل من ذكره عنده فلم يصل على رواه الترمذي من رواية الحسين بن علي عن أبيه وقال حسن صحيح انتهى من نسخة مقروءة على المؤلف وعليها خطوط وفيها الحسن في اللفظ الاول بغير ياء وفي الاخرى بالياء ثم قوله بحسب المرء هو يسكون السين أي يكفيه أو كافيته من البخل أي قدر فيه كفاية لو كان مما يرغب فيه أو لا يتوقف على غيره في حصول القبح والذم والباء في بحسب زائدة وهو خبر والمصدر المنسبك من ان اذكر هو المبتدأ وفي بعض النسخ المعتمدة بحسب المرء وفي بعضها بحسب المؤمن والاول هو الذي عند جبر والرصاع والثاني هو الذي عند أبي وداعة والله أعلم بالصواب والمرء الرجل وهو نقيض المرأة وأطلق هنا على ما يعهما اتساعاً والمراد فرض المسئلة في الرجن وواضح انه لا فرق في ذلك بين الرجل والمرأة ووقع في بعض النسخ حسب بالرفع واسقاط الباء والصحيح الاول والبخل بضم الباء وسكون الخاء ويفتحهما معا وبضم الخاء اتباعاً للباء مصدر بخل بكسر الخاء يبخل بفتحها منع الفضل وقوله ولا يصلي على الواو عاطفة وعند جبر بدل الواو ثم فالفعل بعدها منصوب والله أعلم ووقع في نسخة فلا بالفاء وفي أخرى ولم وفي أخرى فلم ثم انما كان من ذكر بخيل بل بخل البخل والله أعلم لان البخل منع الفضل والامساك عن بذل ما ينبغي بذله شرعاً أو مروءة والشرع يقتضي ذلك لانه أمرنا به وكذا المروءة لانها تقتضي الثناء على من أنعم واحسن والنبي صلى الله عليه وسلم له عليه ناس من الايادي العظيمة والمنزلة الجسيمة ديناً وديناً وآخرة

على فليقل عند ذلك أولئك أكثر وقال صلى الله عليه وسلم بحسب المرء من البخل ان اذكر عنده ولا يصلي على

ما لا يحصى بحيث اننا نسبح فيها وتتقلب ظهر البطن ولا منع من الخلق مثله فانه الواسطة لنا
 في كل خير وفي جميع النعم التي وصلت اليها وهو احرص شئ على هدايا ونجاتنا ومهمتنا
 في الدنيا والآخرة حتى اننا لو استغرقنا اعمارنا وانا ليلنا ونهارنا في الصلاة عليه وشغل
 القلب بذكره بعد ذكر الله عز وجل لكان ذلك قليلا في تأدية واجب حقه وماتقضي به
 محبته لحسنه واحسانه ونحن مطالبون بذلك واجب علينا بقية قضى الايمان والاحسان ان
 لا ننساه ولا تنفل عنه ثم ان هذا لم يقتصر على ان يخل بالاكثار من الصلاة عليه ابتداء من
 قبل نفسه بل يخل ان يحرك شفعية اللتين لا مشقة تلحقه في تحريكهما بالصلاة عليه مرة
 واحدة بسبب سماع ذكره من مذكرك له صلى الله عليه وسلم فلا أعظم من هذا بخلا وجفاء
 اللهم نال الله رشدنا بمنه ووقانا شح أنفسنا بفضلهم **وقال صلى الله عليه وسلم**
أكثرُوا الصلاة هكذا في النسخة السهلة وفي نسخ آخر من الصلاة بزيادة مر
على يوم الجمعة أخرجه ابن ماجه من حديث أبي الدرداء بلفظ أكثرُوا من الصلاة
 على يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهد الملائكة وان أحدالم يصل على الا عرضت على صلاته
 حتى يفرغ منها قال قلت وبعد الموت قال وبعد الموت ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد
 الانبياء قال الدهيري ورجال اسناده كلهم ثقات وأخرج البيهقي في الشعب من حديث أبي
 امامة أكثرُوا من الصلاة على في كل يوم جمعة فان صلاة أمتي تعرض على في كل يوم جمعة فمن
 كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم مني منزلة قال ابن كثير ولاكن في اسناده ضعف
 وقال ابن حجر ولا بأس بسنده وأخرج أبو داود والنسائي وابن ماجه بأسانيد صحيحة وابن
 حبان والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري من حديث أوس بن أوس الثقفي ان من أفضل
 أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثرُوا على من
 الصلاة فيه فان صلاتكم معروض عليه قالوا يا رسول الله وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد
 أرمت أي بليت أي صرت رميما قال ان الله تبارك وتعالى حرم على الارض أن تأكل
 أجساد الانبياء وصحبه ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني وذكره ابن أبي حاتم في العلل
 وحكى عن أبيه أنه حديث منكر وأخرج البيهقي في الشعب من حديث أنس أكثرُوا من
 الصلاة على في يوم الجمعة وليلة الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيدا وشافعا يوم القيامة قال
 الشيخ أبو طالب المكي أقل ذلك ثلثمائة مرة وخص يوم الجمعة بالحض على الاكثر فيه من
 الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لما فيه من الفضل فهو يوم تشهد الملائكة وتعرض عليه
 صلى الله عليه وسلم فيه صلاة من صلى عليه صلى الله عليه وسلم وفيه ساعة الاجابة الى غير
 ذلك مما ذكر من فضائله وقال ابن القيم ان الحكمة في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم سيد الانام
 ويوم الجمعة سيد الايام فصلاة عليه فيه منزلة ليست لغيره مع حكمة أخرى وهو ان كل
 خير ناله أمته في الدنيا والآخرة فأنالته على يده صلى الله عليه وسلم فوعيدهم في الدنيا

وقال صلى الله
 عليه وسلم
 أكثرُوا الصلاة
 على يوم الجمعة

وأعظم كرامة تحصل لهم في الاخرة فانها تحصل لهم في يوم الجمعة وقال غيره ان فضل ليلة الجمعة ويومها بما ان فيها حل النور الباهر الشريف في بطن المكرمة آمنة فيكون لليلة الجمعة ويومها نسبة من مولده الشريف من اتخذه عيداً واكثر الصلاة عليه فيه شكر الله وفرحاً به وتعظيماً له والله أعلم والظرف الذي هو يوم الجمعة في لفظ الاصل يتعلق بأكثر ما
وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على من امتي مرة واحدة
ككتبت له في صحيفته مائة حسنة أو ثبتت أو قضيت له عشر حسنات
 جمع حسنة صفة مشبهة من الحسن ضد القبح وهو في الاصل وصف ثم استعمل اسماً لكل خصلة موافقة لامر الله تعالى ومستحبة لرضاه ومعقبة لثوابه ومحيت أي أذهبت أو أزيلت عنه من صحيفته عشر سيئات أو المراد أذهب أثرها وهو المؤاخذه بها فغنى ذلك غفرت له ولم يؤاخذ بها والسيئات جمع سيئة من السوء وهو الفج وهو في الوصفية والاسمية كالذي قبله الا انها الخصلة المخالفة لامر الله الموقعة في سخطه المعقبة لعاقبه والحديث قال العراقي أخرجه النسائي في اليوم والليلة من حديث عمير ابن دينار وزاد فيه مخلصاً من قلبه صلى الله عليه وسلم بها عشر صلوات ورفع بها عشر درجات وله في السنن وابن حبان من حديث أنس نحوه دون قوله مخلصاً من قلبه ودون ذكر نحو السيئات ولم يذكر ابن حبان أيضاً رفع الدرجات انتهى والذي عند غيره في حديث أنس ان فيه وحطت عنه عشر خطيئات ونسبوه للنسائي واللفظ له والحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد وابن حبان في صحيحه والطبراني في الكبير والبخاري وأحمد وأبو يعلى وأخرجه البيهقي في الشعب بدون ذكر الحسنات وابن أبي شيبه بذكر صلاة الله عشرًا ورفعته عشر درجات دون غيره ما وحديث عمير بن دينار الانصاري البدری أخرجه النسائي وأحمد وابن حبان وصححه ورواه ثقات ورواه أبو نعیم في الحلية بسند ضعيف دون ذكر رفع الدرجات الا أن راوى الحديث المذکور مختلف فيه فقيل فيه عمر مكيراً أبو سعيد الانصاري من أهل بدر رواه عنه ابنه سعيد وقيل فيه عمير مصغر أو فيه ابنه سعيد بن عمير وهو عمير بن دينار الانصاري وقيل انه أخو أبي بردة بن دينار وقيل في الحديث انه رواه سعيد بن عمير عن عمه وقيل رواه سعيد بن عمير بن دينار عن النبي صلى الله عليه وسلم قاله أعلم وروى ابن أبي عاصم من حديث البراء بن خضاعة عن طريق مولى البراء غير مسمى بدون ذكر الصلوات وزيادة كانت له عدل عشر رقاب وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوات القائمة أت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مفعلاً محموداً الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة هكذا

قال صلى الله عليه وسلم من صلى على من امتي ثبت له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوات القائمة أت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مفعلاً محموداً الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة

النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ بعد قوله والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة وابعثه المقام المحمود الخ وفي بعضها زيادة والدرجة الرفيعة بعد الفضيلة وفي بعضها بتعريف المقام المحمود ولفظ ما في الأحياء من قال حين يسمع الأذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي يوم القيامة قال العراقي أخرجه البخاري من حديث جابر دون ذكر الاقامة والشفاعة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقال النداء والمستغفر في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاعة بسند ضعيف وزاد الحسن بن علي الفمري في اليوم واليلة من حديث أبي الدرداء ذكر الصلاة فيه وله والمستغفر في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبي رافع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سمع الأذان فذكر حديثا فيه فاذا قال قد قامت الصلاة قال اللهم رب هذه الدعوة التامة الحديث وزاد وتقبل شفاعته في أمته ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو إذا سمع المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سلوا الله لي الوسيلة وفيه من سأل لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة انتهى وحديث جابر أخرجه البخاري وأصحاب السنن الأربعة وأحمد وابن حبان وحديث زيادة ذكر الصلاة فيه أخرجه الطبراني عن أبي الدرداء أيضا وقوله حين يسمع الأذان والاقامة الواو بمعنى أو والذي في البخاري النداء وفسروه بالأذان وليس فيه الاقامة ولم أر ذكرها الا فيما تقدم للعراقي عن المستغفر من حديث أبي رافع وفيما أخرجه الحافظ أبو عبد الله النجاشي عن الحسن وفيما أخرجه الديلمي وابن عبد البر عن يوسف ابن أسباط فيما بلغه اللهم فيه مذهبان للنحويين فقال القراء والكوفيون ان أصله يا الله أم بخير فكره استعماله فحذفت الهمزة تخفيفا وتركت الميم مفتوحة وقال الخليل وس والبصريون أن أصله يا الله فلما استعملت الكلمة دون حرف النداء الذي هو يا عوضوا منه هذه الميم المشددة والضمة في الهاء هي ضمة الاسم المنادى المفرد وذهب حرفان فعوض بحرفين والاسم مفتوحة لسكونها وسكون الميم قبلها ولا يقال يا اللهم لثلاث يجمع بين البديل والمبديل منه وقد سمع في الشعر وأنه كره الزجاج والله أعلم رب أي يارب هذه الدعوة بفتح الدال وعند البيهقي اللهم اني أسئلك بحق هذه الدعوة والمراد بها دعوة التوحيد أو الأذان لان فيه دعوة التوحيد وهي لا اله الا الله وهي دعوة الحق في قوله تعالى له دعوة الحق وعلى أنها الأذان فهو من باب اطلاق البعض على الكل قاله ابن حجر النافعة الذي في البخاري التامة ولم أر لفظا النافعة الا فيما نسبته ابن الجزري لاحد والطبراني ففيه الدعوة والصلاة النافعة ونفع هذه الدعوة في الدنيا والآخرة ظاهر جلي وقوله في البخاري التامة أي التي لا يدخلها تبديل ولا تغيير بل هي باقية الى يوم النشور وألان الشرك نقص أولانها هي التي تستحق صفة التمام وما سواها يعرض له الفساد وقال ابن التين

وصفت بالتامة لان فيها اتم القول وهو لا اله الا الله وقال الطيبي من اوله الى قوله رسول الله
هي الدعوة التامة **والصلاة القائمة** أي المدعو اليها التي ستقام وقال الطيبي ان
الحيطة هي الصلاة القائمة من قوله يقيمون الصلاة ويحتمل ان المراد التي يقوم لها الناس فهو
كعيشة راضية **أت** بالهمزة المفتوحة بمعنى أعط **شجدا الوسيلة** هي أعلى درجة
في الجنة هكذا في الحديث وفي آخر عند ابن عساكر عن الحسن بن علي فان وسيلتي عند رب
شفاعة لكم وقيل الوسيلة هي القربة وقال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصري في شعب
الايمان ان وسيلته صلى الله عليه وسلم هو أنه يكون في الجنة في قربه من الله تعالى بمنزلة
الوزير من الملك بغير تمثيل لا يصل لاحد شيء الا براسطته انتهى وهذا موافق لما تقدم من
تفسيرها بالشفاعة لأمته وتفسير العاوي أنها أعلى درجة في الجنة بالعلو المعنوي ومقتضى
ما لابن كثير أنه فسره بالعلو الحسي وهو قوله الوسيلة علم على أعلى منزلة في الجنة وهي منزلة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وداره في الجنة وهي أقرب أمكنة الجنة الى العرش انتهى
أي وكلاهما صحيح والله أعلم **والفضيلة** أي المرتبة الزائدة على سائر الخلق وفي القاموس
الفضل ضد النقص والفضيلة الدرجة الرفيعة في الفضل وقال ابن حجر ويحتمل أن تكون
منزلة أخرى أو تفسير الوسيلة انتهى وأما الدرجة الرفيعة المزيدة هنا في بعض النسخ فقال
الحافظ السخاوي لم أراه في شيء من الروايات **وابعثة** هو فعل دعائي من بعثه يبعثه مفتوح
العين فيم ما بعثا وهو إثارة ساكن في حالة أو وصف أو حكم كنوم أو موت أو أي حالة ووصف
كان وتحريكه نحو حالة ووصف آخر كاليقظة والحياة والقيام ونحوها **مقاما** بفتح
الميم الأولى اسم مصدر القيام أو اسم مكانه وعلى الأول يكون منصوبا على المفعول المطلق
لان البعث والاثارة والاقامة بمعنى واحد وعلى الثاني فقيل انه منصوب على الظرفية
بتقدير ابعثه يوم القيامة فأقاه والقيام هنا بمعنى الوقوف أو تضمين ابعثه معنى أقاه وعلى كليهما
يصح أن يكون منصوبا على انه مفعول به على تضمين ابعثه معني أعطه ويجوز أن يكون حالا
أي ابعثه ذامقام **محمودا** نعت للمقام وهو من الاسماء المجازي أي محمودا صاحبه أو القائم
فيه وهو النبي صلى الله عليه وسلم لاختصاص الوصف بالخدم بذوى العلم ولما جاء في الحديث
أنه صلى الله عليه وسلم يحمده في هذا المقام الأولون والآخرون ونكر مقام محمودا قال
الطيبي لانه أفخم وأجرل كأنه قيل مقام أي مقام محمودا بكل لسان وهو طاق في كل ما يجلب
الخدم من أنواع الكرامات وقيدوه بأنه الشفاعة في فصل القضاء يحمده فيه الأولون والآخرون
وادعوا على ذلك الاجماع وتشهد لذلك الأحاديث الصحيحة الصريحة والآثار عن الصحابة
والتابعين **الذي وعده** قال الطيبي المراد بذلك قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك
مقاما محمودا وأطلق عليه الوعد لان عسى من الله واجب الوقوع كما صح عن ابن عيينة
في قوله لا يوصول أما يدل أو عصف يسان أو خير مبتدأ محذوف وليس صفة للنكرة لان النعت

لا يكون أعرف من المنعوت لكن في النكت للسيوطي عن تعليق ابن هشام قال النجاة
 شرط عطف البيان أن يكون الثاني أشهر من الأول وقال في المقرب أشهر من الأول أو مثله
 ثم قال يعني ابن هشام فإن قلت لم لا اشترطتم كما اشترط ابن عصفور والزنجشري والجرجاني
 كون عطف البيان أوضح وأخص قلت لأنه كالنعت وهم اشترطوا كونه دونه في ذلك فإن
 قلت كيف يعرف الشيء ويبينه ما هو ودونه قلت التعريف بانضمامه إلى الأول لأن التعريف
 حصل منه نفسه انتهى ولهذا ينظر ما لابن مالك أن عطف البيان حقه أن يكون
 للأول به زيادة وضوح والله أعلم وعلى رواية التعريف في المقام المحمود يكون الموصول وصفه
 وهي عند الناس ابن خزيمة وابن حبان والطبراني والبيهقي وذكرها ابن وهبون رواية
 عن البخاري زاد البيهقي في روايته أنك لا تختلف الميعاد كما أخبر تعالى عن نفسه في كتابه
 لأن كلامه صدق **حلت له** أي استحققت ووجبت ويؤيده رواية الضحاوي عن
 ابن مسعود وجبت له أوهى بمعنى غشيت ونزلت عليه يقال حل يحل بالضم إذا نزل وأنلام
 معنى على ويؤيده رواية مسلم حلت عليه **شفاعتي** المراد جنس شفاعته ومجمله كأمثاله
 على ما حرره عياض من موارد الشرع أن ذلك في حق كل أحد على حسب ما يليق بحاله ففي
 المطيع بادخال الجنة بغير حساب أو تخفيف الحساب أو بزيادة الدرجات وفي العاصي بالنجاة
 من الأروبة قصير مدة المقام فيها أن كان ممن نفذ فيه الوعيد **يوم القيامة** معمول
 حلت وسمى يوم القيامة لقيام الساعة فيه وقيام الخلق فيه من قبورهم وقيامهم لرب العالمين
 ما شاء الله وقيامهم للحساب وقيام الحجة لهم وعليهم وله نحو مائة اسم أنظرها أن شئت في البدور
 السافرة والاحياء وأوله من النسخة الثانية إلى استقرار الخلق في الدارين الجنة والنار **وقال**
صلى الله عليه وسلم من صلى علي في كتاب قال العراقي رواه الطبراني
 في الأوسط وأبو الشيخ في الثواب والمستغفر في الدعوات من حديث أبي هريرة بسند
 ضعيف انتهى وزاد غيره والخطيب في شرف أصحاب الحديث وصاحب الترغيب يعني
 الأصمعي وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال ابن كثير أنه لم يصح وقال المنذري
 في ترغيبه وروى من كلام جعفر بن محمد موقوفا عليه وهو أشبهه انتهى والكتاب يشمل
 التأليف والرسالة وغيرها والله أعلم قال الشيخ زروق يحتمل أن يكون المراد كتب الصلاة وهو
 أظهر وأقراءة للصلاة المكتوبة وهو أوسع وأرجح قال الخطابي وسمعت بعض مشايخي يذكر
 أنه يشترط في حصول الثواب المذكور التلفظ بالصلاة في حال الكتابة ولم أقف عليه لغيره
 بل ظاهرا الحديث وكلام العلماء أن ذلك ليس بشرط ثم نقل كلام الحافظ السخاوي ظاهرا
 في ذلك **لم تزل الملائكة تصلي عليه** هكذا في النسخة السهوية وغيرها من
 النسخ المعتمدة وكذا عند ابن فرحون في كتابه الزاهر وضياء الدين الدمشقي في كتابه نزاهة
 الأحداق في مكارم الأخلاق وغيرها ومعنى تصلي عليه تستغفر له وتدعوه وبذلك في بعض

وقال صلى الله عليه
 وسلم من صلى علي
 كتاب لم تزل الملائكة
 تصلي عليه

النسخ تستغفر له وهو الذي في الشفاء وغيره وكان هذه الرواية تفسير للآخرى ولفظ الغزالي لم تزل الملائكة يستغفرون له الخ وذكر ابن وداعة الروايتين مع اتصال عليهما وتستغفر له مادام اسمي في ذلك الكتاب هذا ظاهر في أن المراد كتب الصلاة وأن المصلي عليه صلى الله عليه وسلم كتب اسمه والصلاة عليه في مكتوب فكان سبب تخليد ذلك فيه فبحوزي بادامة الملائكة للصلاة عليه وهو ظاهر ما للاستاذ أبي محمد جبر فانه عقدا بالثواب من كتب الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدأ بالحديث المتكلم عليه ثم أتى بأحاديث ومراي تدل كلها على أن المراد الصلاة كتابة وقال سفيان الثوري رضي الله عنه لو لم يكن لصاحب الحديث فائدة الا الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يصلي عليه مادام في الكتاب وقال أبو سليمان عبد الرحمن بن عطية وقيل عبد الرحمن ابن أحمد بن عطية الداراني بمذاال والراء ووقع في نسخة بمذاال وقصر الراء وفي أخرى بقصر الدال ومذاال وداران أودار ياب تشديد الباء قرية بالشام من قرى دمشق الا انه ان كانت النسبة الى دار يافهى على غير قياس وهو رضى الله عنه عنسى القبيلة بنون بيز المهملتين من اجلة مشايخ الطريق واكابر اساتيدها وأعيانها وشاهيرها مات سنة خمس وقيل خمس عشرة ومائتين من اراد ان يسأل الله حاجته بالضمير العائد الى من في النسخ الكثيرة المعتمدة منها النسخة السهلة ووقع في بعض النسخ بغير ضمير فليكن أكثر مضارع أكثر بالهمزة والذي عند غير واحد ممن نقل كلام أبي سليمان فليبدأ وهو على حذف المفعول أى فليبدأ بسؤاله والله أعلم وأما قوله فليكثر فلم أجده فيتمثل ان الشيخ أطلع على نقله كذلك لاحدا وان يكون كتبه من حفظه والله أعلم بالصلاة الباء زائدة في المفعول للتوكيد ويحتمل أن تكون متعلقة بمحذوف أى فليكثر الله بالصلاة أو نحو ذلك أو يكون قوله فليكثر مضمنا فليكثر أو نحو ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو داود والترمذي وصححه النسائي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم والبيهقي في سننه عن فضالة ابن عبيد رضى الله عنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يدعوه في صلاته فلم يجده الله تعالى ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عجل هذا ثم دعاه فقال اذا صلى أحدكم فليبدأ بحمد الله سبحانه والثناء عليه ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليبدع بما شاء وفي الحصن الحصين من أراد الدعاء فليقدم الثناء على الله والصلاة على نبيه أولا وآخره ونسب ذلك في الكبير لابن داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم وقال النووي اجمع العلماء على استحباب ابتداء الدعاء بحمد الله تعالى والثناء عليه ثم بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك يختم الدعاء بهما قال والآثار في هذا الباب كثيرة معروفة وضمن غيرهما على استحباب الصلاة وسط الدعاء أيضا وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى والبيهقي في الشعب عن جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوني

مادام اسمي في ذلك
الكتاب وقال أبو
سليمان الداراني
من اراد أن يسأل
الله حاجته فليكثر
بالصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم

كفدح الراكب فان الراكب يلا قدحه ثم يضعه ويرفع متاعه فان احتاج الى شراب شربه
 اولوضوء توضحه والاهراقه ولكن اجعلوني في اول الدعاء وأوسطه وآخره ثم يسأل
 الله حاجته وليختم يعني سؤاله ووقع في نسخة بدل وليختم وليتم بالصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم تقدم الآن النقل يختم الدعاء بالصلاة على النبي صلى
 الله عليه وسلم فان الفاء تعليلية وان لنا كيد الاخبار التي سيق لاجله لا ذعان له
 وثيقته والعمل عليه الله يقبل الصلاتين السابقة على الدعاء واللاحقة له روى
 الباجي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اذا دعوت الله عز وجل فاجعل في دعائك الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم فان الصلاة عليه مقبولة والله سبحانه أكرم من أن يقبل بعضها
 ويرد بعضها وقال السخاوي لم أقف على أصله والقبول ترتب الغرض المطلوب من الشيء على
 الشيء كترتب الثواب على الطاعة والاسعاف بالطلبة والمواجهة بما يرضى في المسئلة وهو
 أكرم مضمون معنى انزه ونحوه من هكذا في النسخة السهلية وغيرها بثبوت من
 وسقطت في بعض النسخ وهي متعلقة بالفعل لما ضمنه من معنى التزاهة وليست الجارة بالفعل
 بل هو متروك أبدا مع أفعل هذا لقصد التعميم أن يدع أي يترك أي من ترك
 ما بينهما من غيره وهذا هو المفضل عليه المتروك أو أن أفعل هنا بمعنى اسم الفاعل
 جى به كذلك للبالغة والمعنى أنه نزيه رفيع عن فعل ذلك أي يتحاشى عنه والله أعلم ومن تمام
 كلام أبي سليمان عند بعضهم وكل الأعمال فيها المقبول والمردود الا الصلاة على النبي صلى
 الله عليه وسلم فانها مقبولة غير مردودة وتقدم مارواه الباجي عن ابن عباس وروى الشيخ
 أبو طالب المكي حديث اذا سألت الله حاجة فابدا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن
 يسأل حاجتين فيقضى احدهما ويرد الاخرى وذكره حجة الاسلام في الاحياء وقال العراقي
 لم أجده من فوعا وانما هو موقوف على أبي الدرداء انتهى وقال في الشفاء وفي الحديث الدعاء
 بين الصلاتين على لا يرد وعزاه جبهل كتاب شرف المصطفى وروى عبد الرزاق والطبراني وابن
 أبي الدنيا بسند صحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه قال اذا أراد أحدكم أن يسأل الله شيئا
 فليبدأ بحمده والثناء عليه بما هو أهله ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل فانه أجدر
 أن ينجح وأسند ابن بشكوال عن عبد الله بن بسر من فوعا الدعاء كله محبوب حتى يكون
 في أوله ثناء على الله عز وجل وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو فيستجاب لدعائه
 وأخرج الديلمي في مسند الفردوس عن أنس والطبراني في الاوسط وأبو الشيخ في الثواب
 والبيهقي في الشعب عن علي رضي الله عنه موقوف ورفع بعضهم كل دعاء محبوب حتى يصلي
 على محمد وآل محمد قال المنذري والموقوف أصح والفاظهم متقاربة ورواه الترمذي عن أبي قلابة
 الاسدي عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه موقوفا قال ان الدعاء
 موقوف بين السماء والارض لا يصعد منه شيء حتى تصلي على نبيك صلى الله عليه وسلم وفي

ثم يسأل الله حاجته
 وليختم بالصلاة على
 النبي صلى الله
 عليه وسلم فان الله
 يقبل الصلاتين
 وهو أكرم من أن
 يدع ما بينهما

لشفاء حديث كل دعاء محبوب فاذجاءت الصلاة على صعد الدعاء وعزاه أبو محمد جبر لا سحاق
 ابن ابراهيم وفي النصائح له قال ذكر صاحب الشرف يعني شرف المصطفى أن الصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم جناح الدعاء الذي يصعد به وتؤمل الاجابة وقال ابن عطاء الله للدعاء
 أركان وأجنحة وأسباب وأوقات فان وافق أركانه قوى وان وافق أجنحته طار في السماء وان
 وافق مواقيته فاز وان وافق أسبابه أنجح فأركانه حضور القلب والرقعة والاستكانة والخشوع
 وتعلق القلب بالله وقطعه من الأسباب وأجنحته الصدق ومواقيته الاستحسان وأسبابه الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم وقال المحشي شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الفاسي
 قدس الله سره في سرسؤال الحاجة بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسر ذلك والله أعلم
 ملاحظة واسطية واسطته وكونه الباب والوسيلة هذا مع المحافظة على ذكره صلى الله
 عليه وسلم مع ذكر الله عز وجل نخلق بقوله تعالى ورفعنا لك ذكرك وأن لا يغفل عن ذكره
 مع ذكر ربه عز وجل فافهم والله أعلم وقال ابن شافع اذا طلبت من الله شيئا فصل على محمد
 صلى الله عليه وسلم في أول دعائك وآخره فيكون مثالك كن دخل بتجارته على الباب بين
 أميرين بحرسانه فهل يتعرض له أحد بل ينسبط جاهد ما عليه انتهى **وروى عنه**
صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى على يوم الجمعة أخرجه الديلى
 عن أنس وظاهره الاطلاق في اليوم وهو خلاف ما يأتى في غيره من تقييده بما بعد صلاة
 العصر **مائة مرة** هكذا في هذه الرواية وفي كتاب قوت القلوب للشيخ أبي طالب المكي
 رضى الله عنه ما نصه وقد جاء في الخبر ما نصه من صلى على في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله
 عز وجل له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال تقول اللهم صل على
 محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي وتعتقد واحدة وكيف ما صلى عليه بعد أن يأتي بلفظ
 ذكر الصلاة عليه فهي صلاة والصلاة المشهورة هي التي رويت في التشهد انتهى وفي كتاب
 الاحياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على في يوم الجمعة فذكره بلفظ القوت
 سواء قال العراقي أخرجه الدارقطني من رواية ابن المسيب قال أظنه عن أبي هريرة وقال
 حديث غريب وقال ابن النعمان حديث حسن وفي الجامع الصغير الصلاة على نور على الصراط
 فن صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما أخرجه الازدي في الضعفاء
 والدارقطني في الافراد عن أبي هريرة وعلى الدارقطني علامة الضعيف وظاهر هذا أيضا
 الاطلاق في اليوم وقيد الشيخ أبو عبد الله ابن ثابت في الكفاية بما بعد العصر فقال وبعد
 عصر الجمعة اللهم صل على محمد فذكر ما في القوت والاحياء وستأتى الرواية بذلك صريحة
 وقال في رواية اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آله وسلم وهذه الرواية الثانية نقلها ابن
 وداعة عن سهل بن عبد الله وأنها يقال بعد عصر يوم الجمعة **ذكر** أبو العباس بن منديل
 في تحفة القاصد في اسنى المقاصد كلام سهل بن يادة الصهب وفي كتاب جبر وعن أبي هريرة

وروى عنه صلى
 الله عليه وسلم انه
 قال من صلى على
 يوم الجمعة مائة مرة

رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة العصر يوم الجمعة
فقال قبل أن يقوم من مجلسه اللهم صل على النبي الأمي وعلى آله وسلم تسليماً ثمانين مرة
غفرت له ذنوب ثمانين سنة خرجه أبو القاسم في كتاب القربة له وهذه رواية صريحة له
في التقييد في حديث أبي هريرة عند الحافظ أبي القاسم بن بشكوال وتقدم كلام صاحب
القوت صريحاً في الإطلاق في الكيفية وأن الأمر فيها واسع ومثله قول صاحب الأحياء
وعلى الجملة فكل ما أتى به من لفظ الصلاة ولو بالمشهور في التشهد كان مصلحاً والله أعلم
غفرت له بالبناء للمفعول والغفر والغفران الستر ومنه المغفر لأنه يستر الرأس ومعنى
الغفران هنا ستر الله وصفحه وتجاوز عنه عبده ومحاوله لسيئاته وإذا محبت ولم يؤاخذ بها
فقد سترت خطيئة ثمانين سنة لفظ خطيئة ثبتت في النسخة السهلة وغيرها
بالأفراد على إرادة الجنس وفي بعض النسخ بلفظ الجمع السالم والخطأ والخطا ضد الصواب
وخطيئة فعيلة من خطئ بكسر الطاء خطأ وبكسر الخاء وسكون الطاء تعمد الذنب والجمع
خطايا وخطيات وأما الخطأ باعتبار ما لم يصب الصواب أو أصاب الذنب على غير عمد
ومصدره الأخطاء واسمه الخطأ بالتحريك والقصر فالخطأ من تعمد ما لا ينبغي والخطي من
أراد الصواب فصار إلى غيره هذا هو الأعم وفي لغة هامة معنى واحد غير العمد وروى عن
أبي هريرة اختلاف في اسمه واسم أبيه على نحو من ثلاثين قولاً أو أكثر أصحها أن اسمه
في الجاهلية عبد شمس وفي الإسلام عبد الرحمن بن صخر كني بهرة كانت له وهو دوسي القبيلة
قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير بعد فتحها مسلماً مهاجراً محبة الطفيل بن عمرو
الدوسي فلزم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من أهل الصفة وحفظ عنه أحاديث كثيرة
لما خصه به من غرفه له في ثوبه في الحديث الصحيح عنه فلم يرو عن أحد من الصحابة ما روى
عنه من الحديث فإنه روى عنه خمسة آلاف حديث أو ما يزيد عليها وروى عنه أكثر من
ثمانمائة نفس من بين أصحاب وتابع ولم يقع هذا غيره مات رضي الله عنه سنة سبع وقيل
ثمان وقيل تسع وخسين من الهجرة رضي الله عنه دعاء بلفظ الخبر ومعناه أنم
الله عليه أو أراد الانعام عليه والجملة معترضة بين المبتدأ والخبر لما يستحب من الترضي
على الصحابة وغيرهم من الأخيار عند ذكرهم أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال للمصلي على نور على الصراط هذه الأحاديث الثلاثة هذا
واللذان بعده ساقها من الزاهد لابن فرحون بلفظ ما عنده فيها وترتيبه وما زاده من الكلام
عليها وقد ذكر أبو محمد جبر وابن وداعة وابن الفاكهاني وابن سبع أحاديث في أن الصلاة
عليه صلى الله عليه وسلم نور على الصراط عن أنس وأبي هريرة وابن عمر وتقدم للسيوطي
أن حديث الصلاة على نور على الصراط أخرجه الأزدي في الضعفاء والدارقطني في الأفراد
بسند ضعيف عن أبي هريرة وأخرجه عنه أيضاً الديلمي وذكره جبر عن أنس ونسبه لكتاب

غفرت له خطيئة
ثمانين سنة
وعن أبي هريرة
رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال للمصلي
على نور على الصراط

شرف المصطفى ثم قال وفي رواية أخرى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال الصلاة على نور على الصراط فمن صلى على ثمانين مرة في يوم وليلة غفرت له ذنوب ثمانين سنة رواه عنه أبو هريرة ثم ذكر حديثاً آخر عن ابن عمر والاحاديث المذكورة مشيرة الى أن الناس يوم القيامة منهم من يكون في الظلمة ومنهم من يكون في النور وانهم متفاوتون في ذلك وقد جاء ذلك مبيناً في غيرها من الاحاديث والنور قال سعد الدين الغرغاني هو ما يكشف الشئ واستعمل في الضوء المنتشر الذي يعين على الابصار انتهى **ومن كان على الصراط من اهل النور لم يكن من اهل النار** هذا لما جاء من أن النار تقول له جزيماؤم من فقد أطفأ نوراً يا مالك لمحي وهذا اللفظ الذي في الاصل هكذا هو عند ابن فرحون وفي الدر المنظم للعرفي قال صلى الله عليه وسلم الصلاة على نور على الصراط ومن كان على الصراط من اهل النور فلا يكون من اهل النار واكثر نسخ الاصل لم يكن كما عند ابن فرحون وفي بعضها فلا يكون كما للعرفي وقال صلى الله عليه وسلم **من نسي الصلاة على** أخرجه ابن ماجه بسند حسن من حديث ابن عباس من نسي الصلاة على أخطأ طريق الجنة ورواه بهذا اللفظ الحافظ أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس وأبي جعفر الباقر رضي الله عنهم وأخرج ابن أبي حاتم من حديث جابر والطبراني في الكبير بسند حسن من حديث الحسين بن علي رضي الله عنهما ولفظه من ذكرت عنده فأخطأ الصلاة على أخطأ طريق الجنة ورواه البيهقي في الشعب عن أبي هريرة بلفظ من نسي الصلاة على نسي طريق الجنة ورواه فيسه عن أبي جعفر الباقر مرسل بلفظ من ذكرت عنده فلم يصل على أخطأ به طريق الجنة وقال أبو هريرة رضي الله عنه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم هي الطريق الى الجنة ذكره جبر فقد **أخطأ طريق الجنة** هذا اللفظ ابن فرحون والسمري قدى ولم يذكره بلفظ فقد سواهما فيما علمت وذكره ابن فرحون قبل ذلك بلفظ من نسي الصلاة على نسي طريق الجنة كما ذكره عياض في الشفاء من حديث أبي هريرة ورواه البيهقي في الشعب عنه كذلك كما تقدم وقوله فقد أخطأ طريق الجنة يحتمل أن المراد بطريق الجنة هنا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم عن أبي هريرة عند جبر وان من تركها فبالحقيقة انما ترك طريق الجنة اذ لا تنال ولا تدخل الا بواسطة صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن المراد بطريق الجنة الحسي في الآخرة وان من ترك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في الدنيا ضل وحاده عن طريق الجنة في الآخرة ولم يكن له علم بها ولا دليل عليها وأتى بقدر الفعل الماضي على هذا لتحقيق الوقوع أو تنزيل ما يقع منزلة الواقع لتحقيقه ومعنى حديث الاصل ما جاء في الاحاديث من الدعاء على تارك الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عند ذكره بالابعاد والغم والشقاء بوصفه بالخل والبقاء قال ابن حجر وقد تمسك بالاحاديث الصحيحة المذكورة من أوجب الصلاة عليه كلما ذكر لان ذلك يقتضي الوعيد والوعيد على التارك من علامات الوجوب

ومن كان على
الصراط من اهل
النور لم يكن من
اهل النار وقال
صلى الله عليه وسلم
من نسي الصلاة
على فقد أخطأ
طريق الجنة

وأيضاً فالامر بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ككافاته على احسانه واحسانه مستمرة انتهى
وانما اراد النبي صلى الله عليه وسلم بالنسيان في قوله من نسي الصلاة على
الترك لفظ المؤلف هنا هو لفظ ابن فرحون وانما تأول النسيان بالترك لانه كما قال شيخ
 شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن في حاشيته على هذا الكتاب مكتسب بخلاف النسيان الذي هو
 بمعنى الغفلة فان المؤاخذة به من فوعة بل من كانت عزيمته فعل الخير فغلب عن ذلك أو نسي
 فانه يجري عليه فضل ذلك الخير ولا يحرم برصته كما هو مقرر في النائم عن خزبه والمريض
 والمسافر وكذا من فاتته الجماعة من غير تفريط منه ولا تقصير والله أعلم على ان النسيان
 لا يتصور كونه عادة مستمرة وانما يكون على سبيل التدور والقلعة وليس الكلام فيه والالكان
 حرجاً في الدين وما جعل الله عليه من حرج والله أعلم ونسي بمعنى ترك معناه مشهور
 في اللغة كما قال في المشارق فلا يحتاج الى استظهار عليه وجعله الزمخشري في أساس البلاغة
 من المجاز وقال ابن حجر هو من اطلاق المألوم وارادة اللزوم لان من نسي فقد ترك بغير عكس
 انتهى ثم هذا النسي للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم يحتمل انه لم يصل عليه في عمره قط
 ولو واحدة المجمع على وجوبها ولهذا قال الشيخ زروق في شرح الوغليسية ان كان تركه مع
 الامكان مات عاصياً ان لم يمنعه الكبر ونحوه فكافرو يحتمل انه ترك الاكثر من الصلاة
 عليه صلى الله عليه وسلم بأن اقتصر على الواحدة ونحوها فعلى القول بوجوب الاكثر
 فلا اشكال فيجوز في تركه ما جرى في ترك الواحدة وان قلنا بعدم وجوبه فهو وان لم يكن
 واجباً فتركه يدل على رقة الديانة وضعف الايمان الى الغاية وقلة المحبة لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم وعدم الاغتباط بدينه لا محالة ومن كان كذلك فظاهر انه لا يمشي على المنهاج
 القويم ولا يسلك الطريق المستقيم ولا يبالي بما ارتكب ثم هو معرض للاضطراب عند
 صدمات النوازل وعرض الشكوك والانقلاب عند المعايضة وهبوب زلازل الامتحان فأمره
 على خطر عظيم اللهم سلم سلم وهذا لا محالة مخطئ طريق الجنة ويحتمل انه ترك الصلاة عليه
 صلى الله عليه وسلم عند ذكره صلى الله عليه وسلم واسمائه وهذا وعيد عليه
 وبعضه مجموع الاحاديث المشار اليها الداعية بالابعاد والشقاء وما معه وذلك دليل الوجوب
 كما تقدم والله أعلم **واذا كان التارك للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم**
مخطئ طريق الجنة بمعنى يحيد عنها ولا يصيبها **كان المصلي عليه**
سالكاً الى الجنة هذا لانه لما أخبر بأن التارك للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
 يخطئ طريق الجنة وليس ثم الاخذ للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والتارك لها والجنة
 والنار ولم يكن بدم من حلول احدي الدارين وكانت علة المصلي عليه عكس علة التارك علم أن
 المصلي عليه سالك الى الجنة بفضل الله وحكم له بعكس حكم التارك وقياس العكس الذي
 هذا منه من الادلة الشرعية المقررة في الاصول والله أعلم **و جاء في رواية عبد**

وانما اراد بالنسيان
 التارك واذا كان
 التارك يخطئ
 طريق الجنة كان
 المصلي عليه
 سالكاً الى الجنة
 وفي رواية عبد

الرحمن بن عوف رضي الله عنه هو أبو محمد عبد الرحمن بن عوف بن عبد
عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر
القرشي الزهري من السابقين إلى الإسلام وأهل القدم فيه واحد الخواريين من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
أحد العشرة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة وأحد الستة أهل الشورى
الذين أوصى عمر بن الخطاب رضي الله عنه بالخلافة فيهم وأخبر أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم توفي وهو عنهم راض وهو الذي انتهى إليه أمرها واستقل بالنظر فيها حتى بايع لعثمان
رضي الله عنه فبايعه الناس توفي رضي الله عنه سنة اثنين وثلاثين من الهجرة **قال**
يعني ابن عوف وهي ثابتة في بعض النسخ وسقطت في النسخة السهلية **قال رسول الله**
صلى الله عليه وسلم جاءني جبريل عليه السلام وقال يا محمد
لا يصلي عليك أحد الا يصلي عليه سبعون ألف ملك هكذا ذكره
بهذا اللفظ ابن فرحون وقال جبرائيل عليه السلام وهذا ان ثبت يكون مخصصا لعموم
الملائكة المذكور في غيره كحديث عامر بن ربيعة المتقدم من صلى على صلت عليه
الملائكة فيكون المراد الملائكة المعدون لذلك وهم السبعون ألفا ويحتمل عدم التخصيص
وانه أخبر أولا بهذا ثم أخبر بعموم الملائكة وان ذلك بحسب الصلوات وتفاوتها في الاخلاص
 والمحبة والشوق والتعظيم والله أعلم وفي حديث آخر عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله
عليه وسلم قال ان جبريل عليه السلام بشرني وقال ان ربك يقول من صلى عليك صليت
عليه ومن سلم عليك سلمت عليه فسجدت لله شكرارواه الحاكم وصححه والبيهقي في الشعب
وأجد في مسنده ولعل هذه أول بشارة أتته صلى الله عليه وسلم بصلاة الله تعالى على من صلى
عليه صلى الله عليه وسلم ولهذا كانت موجبة له بحجوده شكرامع كونها انما تضمنت مطلق
صلاة الله لا صلاته عشر أو أكثر على من صلى عليه صلى الله عليه وسلم والله أعلم وقوله
لا يصلي هكذا في النسخة السهلية وأكثر النسخ بلفظ الماضي وفي بعضها الا ويصلي
بلفظ المضارع والواو أوله ومن صلت عليه الملائكة كان من أهل
الجنة هكذا في النسخة السهلية وغالب النسخ وفي بعضها ومن صلى عليه الملك الخ واللفظ
الاول هو الذي عند ابن فرحون وكأنه من كلامه والله أعلم ثم انما كان من صلت عليه
الملائكة من أهل الجنة لانهم أهل رحمة الله وطاعته والتزوه عن معصيته وناطقون به عنه
لا عن اختيار فهم مصروفون لا متصرفون فمن أراد الله به خيرا ورحمة أجرى على ملائكته
الدعاء بالرحمة والاستغفار له فيقبل الله ذلك منهم وعامله بمغفرته ورحمته والله أعلم **وقال**
صلى الله عليه وسلم أكثركم على صلاة أكثركم أزواجا
في الجنة ذكره ابن وداعة بهذا اللفظ ولم ينسبه ونقله السخاوي عن صاحب الدر

الرحمن ابن عوف
رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم جاءني
جبريل عليه السلام
وقال يا محمد لا يصلي
عليك أحد الا يصلي
عليه سبعون ألف
ملك ومن صلت
عليه الملائكة
كان من أهل الجنة
وقال صلى الله
عليه وسلم أكثركم
على صلاة أكثركم
أزواجا في الجنة

المنظم فالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم تكسب الحسنات ومحو السيئات ورفع الدرجات وبناء القصور في الجنة كما يأتي وتكسب الأزواج التي هي سر القصور وحقيق لمن صلى عليه سبحانه وتعالى أن ينال ذلك كله ويستفيد منه ولمن تقرب إلى الله تعالى بالصلاة على حبيبه ومصطفاه صلى الله عليه وسلم أن يبيحه كل خير ويفيده ودل حديث الاصل على أن أهل الجنة للواحد منهم أزواج متعددة وأنهم متفاوتون في ذلك والاحاديث بذلك كثيرة وفي حديث الاصل أيضا أن الأعمال الصالحة يثاب عليها بالأزواج في الجنة فأحاديث ذلك كثيرة وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى على الحديث ذكره ابن سبع من دون ذكر صحابي ولا مخرج وذكره ابن جبر عن أنس ولم يعزه وكذا ابن وداعة وأسند ابن بشكو ال عن أنس إلا أني لم أجده عنده قوله فيما يأتي ورجلاه مقرورتان في الأرض السابعة السفلى وعنقه ملتوية تحت العرش والله أعلم وظاهر كلام ابن الفاكهاني نسبته للترمذي ولا يصح فأنظره وذكر أيضا أن رواية أنس صلاة الظاهر أنها هتاسم لا مصدر إلا أنها مفعول مطلق لعدم تقدمها على فعلها وهذا آخرى بالمفعولية المطلقة من خلق الله السموات تعظيها مصدر عظمه أي اعتقد عظمته أي كماله الذي علا العين رفعة والقلب هيبة ويطلق أيضا على اتیان ما يؤذن بذلك وهو منصوب على المفعول لاجله أو على الحال من الفاعل على حذف مضاف أي حال كونه ذات عظيم أحوال كون صلاته تعظيها بواسطة ادعاء أن الصلاة نفس العظم مبالغة أو على النعت للفظ صلاة وان جعل مصدرا فهو حينئذ نوعي وعلى كل حال فهو قيد في الصلاة المرتب عليها ما سيذكره لحقي أي لشأن وقدرى أو لواجبي والناصب لي واللام لتقوية العامل خلق الله عز وجل من ابتدائية أو تعليلية ذلك القول ملكا مفعول به أو مفعول مطلق على اختلافهم في نحو خلق الله السموات والملك واحد الملائكة وهم جواهر نورانية بسيطة قدسية متقدسة عن ظلمات الشهوات طاهية التسيب وشراهم التقديس أنسهم بالله وفرحهم به ومقرهم بساط مشاهدته وحضرة قر به وسماع وحيه والطاعة لهم طبع مطبوع محبوبون عايمه غير منفكين عنه إذ ليس فيهم خلط ولا تركيب ولا تعدد في الصفات ولا في الأفعال خلقهم الله على صفة يتأتى بها التصور في الهيات كما خلقنا على هيئة يتأتى لنا بها التصرف في الحركات وهل هم متخيزون بالمكان ويقبلون الاتصال والانفصال والصعود والنزول وغير ذلك من الوازم أو هم أرواح مجردة غير متخيزة في ذلك خلاف الأدلة فيه متعارضة وظاهر السمع يدل للأول والذي شهد به أهل الكشف هو الثاني والله أعلم بالصواب وحد الملك عند الفلاسفة على ما قاله الامام حجة الاسلام في معيار العلوم هو جوهر بسيط ذو حياة ونطاق علة غير ماثت هو واسطة بين الله تعالى وبين الأجساد

وروى عنه صلى
الله عليه وسلم أنه
قال من صلى على
تعظيها لحقي خلق
الله عز وجل من
ذلك القول ملكا

الارضية فنه عقلي ومنه نفسى ثم ما فى حديث الاصل يؤذن بخلق الملائكة من بعض
الاعمال الصالحة أو بسببها وذلك مستلزم لكون الملائكة من بعض الاعمال الصالحة لم
يخلقوا دفعة واحدة وقد ورد ذلك فى بعض الاعمال وفى التذكرة للقرطبي على حديث مجىء
البقرة وآل عمران يوم القيامة يحاجان عن صاحبهما قال علماؤنا وقوله يحاجان أى يخلق
الله من يجادل عنه من ثوابهم ملائكة كما جاء فى الحديث أن من قرأ شهد الله أنه لا اله الا هو
لاية خلق الله سبعين ألف ملك يستغفرون له الى يوم القيامة انتهى وقد سئل الشيخ ولى الدين
ابن العراقى فى الاسئلة المكية عن الملائكة عليهم السلام هل خلقوا دفعة واحدة ويكون
موتهم كذلك فأجاب لم يثبت فى ذلك شئ ولا يجوز الهجوم عليه بمجرد الاحتمال ولا مجال
للتظرف فيه ولا مدخل للقياس قال واما ما يحكى من أن الله سبحانه وتعالى يخلق بسبب بعض
الاعمال الحسنة ملكا يسبح ويكبر تسبيحه لذلك العامل فلم يثبت بل هو باطل موضوع
لأصل له انتهى الا أنه ورد فى حديث ضعيف رواه ابن سنجر وابن مردويه وابن أبي حاتم من
طريق أبي هريرة ان فى السماء السابعة بيتا يقال له المعمور يحياى الكعبة وفى السماء نهر
يقال له الحيوان يدخله جبريل كل يوم فينغمس فيه انغماسة ثم يخرج فينتفضخ بخرعته
سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا يؤمرون ان يأتوا البيت المعمور ويصلوا فيه
فيه فاعلون ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبدا يولى عليهم أحد هم يؤمر ان يقف لهم من السماء
موقفا يسبحون الله الى ان تقوم الساعة فهذا على ضعفه يدل على أنهم لم يخلقوا دفعة واحدة
ومثله ما أخرجه البيهقي فى كتاب الرؤية عن علي بن أبي أرطاة عن رجل من الصحابة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال ان لله ملائكة ترعد فرائصهم من مخافته ما منهم ملك
تقطر دمعة من عينه الا وقعت ملكا يسبح الله الحديث وفى حديث الاصل أيضا ان كانت من
فيه ابتدائية والمراد ان القول يكون مادة للملك يتكون منه ففيه تجسم المعانى وسيأتى ما فى
ذلك قريبا ان شاء الله تعالى له جناح بالشرق هكذا فى النسخة السهلة وغيرها
من النسخ المعتمدة وفى بعض النسخ جناحه بالشرق وعلى كليهما فالجملة من المبتدأ والخبر
نعت للملك والشرق ناحية مشرق الشمس و جناحه الآخر بالمغرب أى
ناحية مغرب الشمس وذلك إشارة الى الناحيتين بجلتهما ورجلاه مقرورتان
هكذا فى النسخة السهلة وأكثر النسخ المعتمدة بقاف ورائين مهملتين ومعناه ثابتان اسم
مفعول من قرأى ثبت الا انه لازم يكتفى بالفاعل فلا يصاغ منه اسم مفعول فكان الجارى
على فعله قارتان الا ان يكون مفعولا بمعنى فاعل كما قيل فى قوله تعالى حجابا مستورا أى سارا
وفى قوله تعالى انه كان وعده مأثيا أى آتيا وقد يقال انه مفعول بمعنى مفعول اسم مفعول من
أقره اذا أثبتته أى أقرها الله تعالى كما قالوا مسعود من أسعده الله تعالى وفى التسهيل وريما
استغنى عن مفعول مفعول فيما له ثلاثى وفيما لا ثلاثى له ووربما خلف فاعل مفعولا ومفعول

له جناح بالشرق
والآخر بالمغرب
ورجلاه مقرورتان

فاعلا وفي بعض النسخ تليها في العدة مغرورتان أي ثابتان من غرزالشي في الارض بغين مجبة
ثم را مهمل ثم زاي مجبة أثبتته وفي بعضها مقروتان أي مجموعتان من قرن بين الشيتين جمعها
يقال قرنت بين الحج والعمرة قرانا أي جمعتهما **في الارض** هو اسم لكل ما أسفل وهو
اسم جنس **السابعة** هذا يقتضي ان الارضين سبع مثل السموات وهو ظاهر قوله تعالى
الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن وقال مجاهد يتنزل الامر بينهما بين السماء
السابعة والارض السابعة وهذا هو الاقرب في قوله في الحديث الصحيح من غصب شبرا من
ارض طوقه من سبع ارضين وأظهر من هذا قوله في حديث ابن عمر خسف به يوم القيامة الى
سبع ارضين وقد جاءت أحاديث كثيرة تدل على أن الارضين سبع حتى ادعى انه مذهب أهل
السنة انظر الهيثة السنية للحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى ورضي عنه
السفلى مؤنث الاسفل من السفول تقيض العلو وهو الارتفاع وعنقه بضم العين
والنون ويسكن وهو العضو المعروف ويجوز تذكيره وتأنينه ملتوية بالتأنيث
في النسخ المعتمدة ويقع في بعضها ملتوية بالذكور وانما كانت ملتوية والله أعلم لشدة طول
الملك حتى انه لم يسعه ما بين العرش وبين الارض السابعة السفلى فثنى عنقه تحت العرش
هو العرش المجيد الذي ورد أنه من ياقوتة حمراء وفي آخر أنه من زمردة خضراء وله أربع قوائم
من ياقوتة حمراء وفي آخر أنه خلقه الله من نوره وجاء في عظمه انه ما يدر قدره الا الذي خلقه
وهو أعظم المخلوقات لله تعالى **يقول الله عز وجل** الجاهة حال أو صفة لكونها النكرة
موصوفة وحج بالمضارع لحكاية حال تلقى الملك لهذا الخطاب وصح في حديث الاسراء من قول
عائشة رضي الله تعالى عنها أولم تسمع الله يقول قال النورى هذا يريد ما ذكره مطرف بن الشخير
من النهي عن أن يقول احد يقول الله حديث جاء لا تقولوا يقول الله ولا كن قولوا قال
الله قال النورى والصحيح جوازه له أي للملك **صل على عبدى** أي الذي صلى على
النبي صلى الله عليه وسلم والاضافة على معنى العهد وفي هذه الاضافة من التكريم والعطف
مع الامر بالصلاة عليه ما لا يخفى كما الكاف تعليلية كافي قوله تعالى واذكروه كما هذاكم
أول التشبيه في مطلق حصول الصلاة في الوجود وما صدرية **صلى على نبي** المعهود
الموجود الذي هذا العبد المصلى عليه على ملته ويحتمل ان يكون في هذه الاضافة مع عدم ذكر
وسمى صلى الله عليه وسلم اختصاص فهو نبيه المختص به والمختص منه بالنبوة التي ليست لغيره
اوقع في نسخة زيادة محمد بعده فهو الفاء سببية **يصلى عليه** أي على ذلك العبد
من حين خلقه الله عز وجل **الى يوم القيامة** فذلك منتهى غايته لانه حينئذ تنقطع
أعمال العباد من خير أو شر وما يعملهم غيرهم من دعاء ونحوه ولم يبق هنالك الا المجازاة
عاملنا الله بفضله ورجته عنه ومكرمه **وروى عنه صلى الله عليه وسلم**
انه قل ليردن هذا أثر ذكره القاضي عياض في الشفاء ويض له الحافظ السيوطي

في الارض السابعة
السفلى وعنقه ملتوية
تحت العرش يقول
الله عز وجل له صل
على عبدى كما صلى
على نبي فهو يصلى
عليه الى يوم القيامة
وروى عنه صلى
الله عليه وسلم انه
قال ليردن

في مناهل الصفا ولم يذكر مخرجه ويرد فعل مضارع دخلت عليه لام القسم واتصلت به نون
التوكيد فيبني على الفتح وهو من الورد والورد بمعنى الذهاب الى الماء والاشراف عليه
والمعنى لبشرقن ويقدم من على جار ومجرور وهو ضمير المتكلم الحوض مفعول يرد
وال فيه للعهد والمراد حوضه صلى الله عليه وسلم أو هي عوض من الضمير أي حوضي يوم
القيامة اقوام جمع قوم وهو اسم جمع وفي جمعه إشارة الى كثرتهم ما اعرفهم
الابكثرة الصلاة على - هكذا في النسخة السهلية وغيرها من النسخ الممتدة
كما عند جبر في نسخ آخر صحيحة أيضا صلاتهم بالاضافة كما في الشفاء وهو عند ابن وداعة
بالوجهين في موضعين والنسخة الاولى على معنى هذه فان أل خلف عن الضمير وفي معنى
ذلك أنه لم يبق قدم له في حياته في دار الدنيا معرفة بهم ثم يحتمل أنه عرفهم بعد ذلك في البرزخ
قبل يوم القيامة بعرض صلاتهم عليه وتسمية الملائكة لهم عنده صلى الله عليه وسلم وتعرفهم
اياهم وتأنف أورا حهم بروحه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنه لم يعرفهم الا يوم القيامة اما
بنور صلاتهم عليه أو بروائحها لديهم أو بسعة لها زائدة على ذلك أو غير ذلك بما لا نعرفه هذا اذا
كان هؤلاء الاقوام غير موجودين في حياته فان كانوا أو بعضهم موجودين حينئذ ومنعهم
عذر من رؤيته صلى الله عليه وسلم فيحتمل أنه عرفهم حينئذ بصلاتهم في عالم الملكوت
وسماء الارواح والله أعلم وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى
علي مرة واحدة ذكر جبر مننه طرفا الى قوله ومن صلى على ألفا حرم الله له وعظامه
على النار ونسبه لرواية انس وذكره ابن وداعة كله من غير نسبة وأسند ابن بشكوال عن
انس مرفوعا لقن السمع ثلاثة فالجنة تسمع والنار تسمع وملك عند رأسي يسمع الحديث وفيه
ومن صلى على صلاة واحدة صلى الله وملائكته عليه عشرة ومن صلى على عشرة صلى الله
وملائكته عليه مائة صلاة ومن صلى على مائة صلاة صلى الله وملائكته عليه ألف صلاة ولم
تمس جسده النار وأخرج أبو موسى المديني عن أبي هريرة رفعه من صلى على عشرة صلى الله
عليه مائة ومن صلى على مائة صلى الله عليه ألفا ومن زاد صيا به وشوقا كنت له شفيعا وشهيدا
يوم القيامة وقال الحافظ مغلطاي لا بأس به وفي شفاء الصدور لابن الربيع بن سبيع عن
ابن عباس عزي كابر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه صلى الله عليه وسلم يقول
من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرة ومن صلى على عشرة صلى الله عليه مائة مرة ومن
صلى على مائة صلى الله عليه ألفا ومن صلى على ألفا زاجت كتفه على باب الجنة صلى
الله عليه عشر مرات ومن صلى على عشر مرات صلى الله عليه
مائة مرة ومن صلى على مائة مرة صلى الله عليه ألف مرة تقدم
لاين بشكوال في كل واحدة صلى الله وملائكته ومن صلى على ألف مرة

على الحوض يوم
القيامة اقوام
ما اعرفهم الابكثرة
الصلاة على - وعنه
صلى الله عليه وسلم
انه قال من صلى على
مرة واحدة صلى
الله عليه عشر مرات
ومن صلى على عشر
مرات صلى الله عليه
مائة مرة ومن صلى
على مائة مرة صلى
الله عليه ألف مرة
ومن صلى على ألف
مرة

حرم الله جسده على النار أي ناره - ثم أي جعله حراما عليها أي تمتنع فلا سبيل
 لها اليه وهو كناية عن كمال النجاسة من النار مطلقا بحسب ظاهر اللفظ فيقتضي غفران الذنوب
 الكبار والصغائر وقد جاءت أحاديث في أعمال من البرقة تضي ذلك أيضا كالج فإنه قد ثبت
 فيه أحاديث تقتضي تكفيره للذنوب الكبار والصغائر فاختلف في ذلك العلماء فقال قوم ان
 كل ما جاء في ذلك انما هو في الصغائر وانما مقيدة بحديث ما اجتنبت الكبائر المخرج في الصحيح
 قال الشيخ أبو عبد الله بن مرزوق المعتقد السني ان الكبائر لا تمحوها الا التوبة أو فضل الله
 تعالى - هذا نص ائمتنا المتكلمين قاطبة كالباجي وابن عبد البر وابن العربي وعباس وابن
 بطال وخلائق يطول عددهم قال ولا يخفى على من شدا طرفا من علوم الشريعة وغذى بشي
 من لبان السنة أن تلك الأحاديث الدكرية انما هي في الصغائر جلا لمطلقها على قيد قوله صلى
 الله عليه وسلم في غيرها ما اجتنبت الكبائر وان الكبائر لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله وان
 القول بالموازنة والاحباط مذهب معتزلي وانما يحمل تلك الأحاديث على الإطلاق من لا علم
 عنده بما يعتقد ولا أخذ العلم عن اليه شرعا يستند وانما علمه من الصحف المذموم شرعا المستحق
 عليه في الفروع الادب الوجيع وطول السجج كما نص عليه محققون وغيره فكيف به في الاصول
 والمعتقدات انتهى ونسب ابن حجر القول بحمل الذنوب في الأحاديث على الصغائر لجهور أهل
 السنة عملا بحمل المطلق على المقيد في الحديث الصحيح ان الصلاة الى الصلاة كفارة لما بينهما
 ما اجتنبت الكبائر ونقل اعني ابن حجر عن بعض معاصري ابن عبد البر التعميم في تكفير
 الحسنات للسيئات بآية ان الحسنات يذهبن السيئات وغيرها من الآيات والأحاديث
 الظاهرة في ذلك وان ابن عبد البر بالغ في الإنكار عليه قائلا لا يرد عليه الحث على التوبة في أي
 كثيرة فلو كانت الحسنات تكفر جميع السيئات لما احتج الى التوبة وعلى هذا المذهب
 مشي الأبي في موضع من كتابه قائلا ان الكبيرة لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله تعالى
 وحكي ابن العربي وغيره على ذلك الاجماع وان الكبائر انما تكفر بالتوبة قال ابن دقيق العيد
 وفيه نظرو قال الشيخ زروق في شرح الرسالة بعد نقله وفيه نظر قال وظواهر الأحاديث تقتضي
 خلاف ذلك سيما حديث ان الله غفر لأهل عرفات وضمن عنهم التبعات وهو حديث صحيح انتهى
 وصرح قوم آخرون بجواز تكفير الكبائر والصغائر بالأعمال الصالحة بفضل الله منهم ابن المنذر
 فيما نقله ولي الدين العراقي في تكملة شرح التقريب لوالده وأبو نعيم الاصبهاني فيما نقله ابن حجر
 في فتح الباري مفسرا به حديث الترمذي وغيره من قال استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو
 الحي القيوم وأتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان قر من الزحف ومشى على ذلك في كتاب
 المرضي من فتح الباري أيضا وكذا السيوطي في الكلام على حديث مسلم من قتل كافرا
 ثم سد وقال الباغي في المنتقى في حديث التأمين والقصاص عياض في الكمال ونقل كلام
 الشيخ أبو زيد الثعالبي في كتابه جامع الفوائد واستحسنه وجعله قاعدة عظيمة في كل ما ورد

حرم الله جسده
 على النار

من الوعد الجليل في القرآن والاحاديث من أنه من عمل كذا دخل الجنة كما نقل الشيخ أبو زيد
أيضا في تفسيره وفي كتابه العلام الفارقة في أمور الآخرة كلام الامام الفخر الرازي في ذلك
وقال بذلك أيضا القرطبي في المفهم ونقل كلامه الابي ثم نقل كلام ابن العربي بضده وزيفه
ثم نقل باختصار ابن بريزة تكفير الطاعات للكبار واحتجاجة لقوله ثم قال قلت البخاري على
مذهب الاشعرية في أنه يجوز مغفرة الكبار توبته صححة تكفير الحج لها وحديث
ما اجتنبت الكبار مؤول ونقله الشيخ السنوسي في تكميله لا كمال الاكمال وأقره ونقل القول
بذلك أيضا ابن التين الصفاقسي في شرح البخاري والبدر الدمايني في حواشيه وكذا قال
بذلك أيضا ابن عرفة فيما نقله عن السيد الشريف السلوي والبيهي في تقييدهما في التفسير
وتدألف هذه المسئلة الشيخ أبو العباس أحمد بابا أقيت ونقل نصوص هؤلاء المسلمين كلهم
وغيرهم ثم قال وأقول الذي يتبادر للذهن ويظهر للنظر هو القول الثاني وهو جواز غفران
الكبار كالصغائر ببعض الاعمال المقبولة بفضل الله تعالى لامور أحدها ما ثبت من قواعد
أهل السنة وأصولهم أن الله تعالى يغفر ذنوب من شاء متى شاء بلا توبة منه وحينئذ فما المانع
من أن يجعله الله تعالى بفضلته وكرمه سبب نجاة من شاء من عباده العاصين عاصيا لا يعمل
أو قولا طيبا بقوله من أي أنواع الطاعات سيما التي جاءت الاخبار أنها تكفر الذنوب ثانياها
ما قاله الاثنيان ظواهر الشرع هي الجادة عند اختلاف الآراء واشتباك الأقوال ان لم يخالف
الدلة العقلية ولا شك أن ما جاء في الاحاديث من تكفير الاعمال للذنوب كثير جدا بحيث
لا يحيط بها عن آخرها ثم ذكر جماعة ألفوا في الخصال المكفرة ما تقدم وتأخر من الذنوب من
حفاظ المتأخرين ثم قال وليس رد جميع الاحاديث الواردة في ذلك لحديث ما اجتنبت الكبار
الحكم عليها بالقييد بين سيما منها ما لا يمكن تقييده به ثم ذكر أحاديث كثيرة مما لا يمكن
تقييده ثم قال الى غيرها من الاحاديث في هذا المعنى التي لو تتبعت لجاء منها أوراق عدة بعضها
صحح وبعضها ضعيف ولا يمكن تقييدها بحديث ما اجتنبت الكبار أصلا لانها صريحة في
تكفير الكبار صراحة لا تقبل التقييد ثم ذكر تأويل حديث ما اجتنبت الكبار ثم ذكر
وجوه أخرى تقوية هذا القول الثاني ذكر في خامسها ما جاء في روايات كثيرة عن الصالحين
وتواتر في رؤيتهم خلقا من الناس في المنام بعد موتهم فيذكر كل أحده غفر له بسبب عمل
خاص وقد كان مات على غير توبة ثم سرد من ذلك جملة صالحة ثم قال وغيرها مما يكثرف هذه
المناجات وان كانت لا يستدل بها على الاحكام الشرعية كما قال المحققون وتقتضوا الاجله
ما وقع كثير الابي الاصبغ بن سهل في أحكامه منها كما قاله الامام القدوة المحقق فخرية العلماء أبو
اسحق الشاطبي رحمه الله في موافقاته وكذا عز الدين بن عبد السلام قبله في فتاويه والشيخ
البيهي في نكت التفسير لکنهما يستأنس بها ويقتوي بها رجاء العاصي بها فيعمل على وفقه لعله
يحصل له مثل ذلك اعتمادا على فضله تعالى انتهى والذي يظهر ان خلا فهم لم يتوارد على محل

واحد وان المانعين لتكفير بكاثر السيئات بالحسنات انما يعنون مطلق الحسنات التي في قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات ونحوه وما ورد تكفير بالسيئات من غير تصريح بحقيقته بالكبائر ولا يخرج منه من ذنوبه كيوم ولدته أمه ونحو ذلك وهذا هو الذي يقتضيه قاعدة السنة من عدم لزوم الموازنة والاحباط وان المجيزين لتكفير الكبائر بالأعمال الصالحة انما يعنون ما ورد فيه نص بتكفيرها لها أو من شاء الله ان يغفر ذنوبه كلها بسبب عمل صالح عمله ومن قاعدة السنة ان الله تعالى يغفر ذنوب من شاء بل اتوبه فضلا من الله ورحمة ومن فضله ورحمته غفر له بسبب العمل الذي عمله وترتبه لذلك فيقبله منه بنضله ومنته والله تعالى أعلم وهو الموفق والهادي بمنه للصواب سبحانه وقوله جسده ذكره تقدير القصد الحقيقة وتحقيق المعاد البدني الذي علم من الدين ضرورة ولان الجسد هو الذي يتنعم بالجنة ويعذب بالنار فهو ما حظ الجسد ونصيبه وله أعداؤه وأما الروح فتعنيها انما هو بالقرب من الحضرة العلية الالهية وهذا بها البعد عنها وثبت بالعمول أي عليه بحيث لا ينساه ولا يتحول عنه ولا يضطرب فيه ولا يتزلزل **الثابت** هو لا اله الا الله والاقرار بالنبوة والتوحيد ثابت لا يتصور العقل وفيه ولا يمكن نسخه والنبوة ثابتة أيضا باثبات الله عز وجل في بقاءه ثبت الحياة الدنيا اذا قتل لم يزل وفي الآخرة عند المسئلة أي سؤال القبر حين يسأله المالك عن ربه ودينه ونبيه كما في حديث الشيخين والظرف بدل من الظرف قبله بدل بعض من كل **وادخله الجنة** أي في الاولين بغير حساب ولا بحجارة بسبي العمل وجاءت صلواته على هو بلفظ الجمع في النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ بالافراد كما عند ابن وداعة نور هكذا في النسخ الكثيرة المعتمدة نور بغير ألف وبتقديمه على له والضمير فيه للمصلي وفي بعض النسخ لها نور بتقديم لها وتأنيث الضمير وهو حينئذ للصلاة وفي ثلاث نسخ نور اله باثبات ألف التنوين وتأخير الجار والمجرور مثل الاولى وأقرب ما في النسخة المشهورة أن يكون نور بالنصب حذف ألف تنوينه ونصبه على الحال من صلوات فيكون موافقا للنسخ التي ثبت فيها الالف له نعت مخصص لنور وضمه للمصلي كما تقدم **يوم القيامة** يتعلق بجاءت على الصراط نعت ثان لنورا وحال منه فيكون من تداخل الحال مسيرة أي مسافة مصدر بمعنى السير وهو منصوب على الظرفية لا ككتسابه ذلك من المضاف اليه ويصح رفعه على أنه مبتدأ مؤخر والجار والمجرور الذي هو له خبر مقدم والضمير فيه لنور والجملة نعت لنور خمسائة عام من أعوام الدنيا بين يديه وهذا يقتضي طول الصراط وفي بعض الاحاديث انه مسيرة ثلاثة آلاف سنة ألف سنة صعود وألف سنة استواء وألف سنة هبوط وأخرج ابن عساكر عن الفضيل بن عياض قال بلغنا ان الصراط مسيرة خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف استواء أدق من الشعر وأحد من السيف على متن جهنم لا يجوز عليه الاضمار مهزول

وثبت بالقول الثابت
في الحياة الدنيا وفي
الآخرة عند المسئلة
وادخله الجنة وجاءت
صلواته على نور له يوم
القيامة على الصراط
مسيرة خمسائة عام

من خشية الله ويحتمل أنه سقط من الحديث ما يقتضي رفع لفظ نور وبقي هو على رفعه ولفظه
عند ابن وداعة وجاءته صلاته قد علاها نور يضيء له على الصراط مسيرة خمسمائة عام وبنى
الله له بكل صلاة صلاها على قصر في الجنة الخ ففيه رفع نور على الفاعلية بعلا وفيه مجيء
الصلاة بذاتها والنور حال لها زائد عليها لأنها تستحيل في نفسها نوراً ومجيء الصلاة نوراً
لصاحبها على الصراط تقدمت أحاديثه وأخرج الدارقطني وعلي بن عبد العزيز في مسنده
عن عبد الرحمن بن حمزة رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
اني رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من أمي يزحف على الصراط مرة ويحبو مرة ويتعلق
مرة فخاءته صلاته على فاقامتته على الصراط حتى جاز وأخرجه أيضا الطبراني في الكبير
والترمذي الحكيم والقضاعي في كتاب الأعداد له وابن عبد البر وفي لفظ ابن وداعة تعلق
حرف الجر في على الصراط بيبضي وباسقاط يوم القيامة الذي هنا في الأصل ومسيرة منصوب
على الظرفية بيبضي، واعطاه الله بكل صلاة الباء للمقابلة صلاها قصر
كذا في النسخ المعتمدة من هذا الكتاب باسقاط على وثبت في بعض النسخ والقصر هو المنزل
المحتوى على بيوت عديدة مشيدة في الجنة يتعلق بكائن نعت لقصر ويحتمل تعلقه
بأعطى قل ذلك جملة حالبة أو نعت أو استئناف بياني كأن قائل قال له هل ذلك مقيد
بقلة أو كثرة فقال قل ذلك أي المذكور وهو الصلاة أو أكثر معطوفة على الجملة قبلها أي
وإذ كان ذلك قليلا أو كثيرا فإنه يعطى بكل صلاة قصر إياها لئلا يبالغ في الحديث المتكلم
عليه أن قصورا الجنة مساكنها ويوتها وغرفها تنال بالاعمال الصالحة وقد وردت أحاديث
كثيرة في ذلك وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما من عبد صلى
عليه هذا المأجده والواو ثبتت في أوله في بعض النسخ دون بعض ولفظ النبي الصحيح ثبوته
ويسقط في بعض النسخ ووجدت في طرة نسخة التنبية على أنه في نسخة عليها خط المؤلف
النبي بالهمز والله أعلم ثم وجدت منسوبا للنسخة السهلة اثبات الهمز وفيها قال بغير واو والعبد
هو الإنسان حرا كان أو رقيقا لأنه مملوك لبارئته قاله في المحكم قال وقال سيويه انه في الأصل
صفة ولكن استعمل استعمال الاسماء وأطلق العبد هنا على ما يعم الذكر والانثى اتساعا والمراد
الذكر ذكر لشرقة ولأن الذكور هم الحاضرون المواجهون بالخطاب غالباً وواضح أنه لا فرق
بينه وبين الانثى في ذلك والله أعلم **الأخرجت الصلاة مسرعة** أي مستبقة
ومبتدرة والسرعة هي كون الحركة قاطعة لمسافة طويلة في زمان قصير من فيه يتعلق
بمخرجت وفيه وصف الصلاة بالخروج والاسراع والمرور والقول كما وصفت في الحديث قبله
بالجني والصلاة معنى من المعاني وهذه الأمور انما تعقل من صفات الذوات دون المعاني ولكن
وردت نظائرها كثيرا في القرآن والأحاديث الصحيحة وغيرها صريحاً وظاهراً وذلك شهير
بالإتطيل بذكره وهو مما يدل على جوهرية المعاني في حقيقتها أو تجسمها فيما بعد وقيامها بأنفسها

وأعطاه الله بكل
صلاة صلاها قصر
في الجنة قل ذلك أو
كثر وقال النبي صلى
الله عليه وسلم ما من
عبد صلى على الأ
خرجت الصلاة
مسرعة من فيه

على كلا الأمرين والمتكلمون يأبون ذلك ويحيلونه ويؤولونه وغيرهم من أهل الحديث
والتصوف يجيز لك ويسلمه وبقية على ظاهره وقال العارف ابن أبي جرة في الجمع بين ذلك
ان حقيقة أعيان المخلوقات التي ليس للحواس اليها ادراك ولا من النبوة بها اخبار ان الاخبار
عن حقيقة غير محققة وانما هو على غلبة ظن لان للعقل بالاجماع من أهل العقل المؤيدين
بالتوقيف حدا يقف عنده ولا يتسلك فيما عدا ذلك ولا يقدر أن يصل اليه فهذا وما أشبهه
منها لانهم تكلموا على ما ظهر لهم من الاعراض الصادرة عن هذه الجواهر التي ذكرها
الشارع عليه السلام في الحديث ولم يكن للعقل قدرة أن يصل الى هذه الحقيقة التي أخبر بها
عليه الصلاة والسلام فيكون الجمع بينهما أن يقال ما قاله المتكلمون حق لانه الصادر عن
الجواهر وهو الذي يدرك بالعقل والحقيقة ما ذكره عليه الصلاة والسلام في الحديث ولهذا
نظائر كثيرة بين المتكلمين وآثار النبوة ويقع الجمع بينهما على الاسلوب الذي قررناه وما أشبهه
ثم مل بجى الموت في هيئة ككش أم لم تلح ثم بالاذكار والتلاوة ثم قال لان ما ظهر منها هنا
معان وتوحد يوم القيامة جواهر محسوسات لانها توزن ولا يوزن في الميزان الا الجواهر انتهى
فلا الفاء عاطفة ويحتمل انها للعطف والسببية يبقى أى بترك من الارض بر
هو ما خلا عن العنصر المائي من الارض ولا بحر هو الماء الكثير أو الملح فقط
ولا تشرق هوجه مشرق الشمس ولا غرب هوجه مغربها الا وتمر
أى تسير وتمضى به أى بكل واحد مما ذكر من مشرق الارض ومغربها وبرها وبحرها
والباء تحتمل الظرفية والملاصقة وتقول انا صلاة الصلاة هنا بمعنى المفعول فلان
هو كناية عن العلم المذكور من الناس وقلنا للعلم المؤث منهم ابن فلان جى به لبيان
المحدث عنه وتعيينه وتشخيصه صلى على محمد المختار هو استئناف بيان لان
الصلاة في قولها فيها اجمال فكان سائلا لها ما هذه الصلاة فقالت صلى على محمد المختار
خير خلق الله هو في النسخة السهلية بجر خير على الاتباع وفي غيرها بالاوجه
الثلاثة الجمر على الاتباع والرفع والنصب على القطع وذلك ظاهر وانما تقول ذلك لاخبار كل
من مرت به في أما كن الارض فلا الفاء سببية ويحتمل انها للسببية والعطف يبقى
شي مما مرت به في جميع الارض يعنى من الجمادات والحيوانات الغير العاقلة الا وصلى
عليه المعنى لا يتأخر شي عن الصلاة عليه وهذه جملة حاله ماضوية بعد الا والاكثر فيها
عدم الواو وبودد القرآن في غير ما آية حتى منع ابن مالك وابن هشام اقترانها بالواو والذي
عند غيرها جواز اقترانها به وتركه لقوله

نعم امرهم لم تعزأبته * الا وكان لمرئاع بها وزرا

ويحتمل عود الضمير المجرور على النبي صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر وأقرب مذكوراً وعلى
المصلى عليه بمعنى دعائه واستغفره ويخلق من تلك الصلاة طائر بالبناء

فلا يبقى بر ولا بحر ولا
شرق ولا غرب الا
وتمر به وتقول
صلاة فلان ابن فلان
صلى على محمد المختار
خير خلق الله فلا
يبقى شي الا وصلى
عليه ويخلق من
تلك الصلاة طائر

النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتمدة وفي بعضها وبخلق الله من تلك
بكتبا للفاعل وتسميته وهو الله تعالى ومن ابتداء أو تعليلية كما تقدم في نظيره

**سبعون ألف جناح يز يد في الخلق ما يشاء في كل جناح سبعون
الف ريشة في كل ريشة سبعون ألف وجه في كل وجه**

سبعون ألف فم في كل فم سبعون ألف لسان سجان المسج

بكل لسان ولا يشغله شأن عن شأن الذي أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا كل

لسان يسبح الله تعالى بسبعين ألف لغة بلفظ الجمع هو في النسخة

السهلية وغيرها والصواب من جهة العربية هو ما في بعض النسخ من كونه بالافراد لان تميز

المائة والالف حقه أن يكون مفردا مجرورا بالاضافة الا ما شذ عن ذلك وقال الفارسي في

نحو سمعت لغاتهم بالفتح انه مفرد ردت اليه لامه واللغة ألقاظ يعبر بها كل قوم عن أغراضهم

ومقامدهم وهذا يشمل كل لغة **ويكتب الله له** أي للعبد المصلي على النبي صلى

الله عليه وسلم **ثواب ذلك** أي جزاءه والاشارة تقتضي أن تكون للتسبيح فقط

أو للتسبيح والصلاة في قوله فلا يبقى شيء الا وصى عليه ان كان الضمير في عليه للنبي صلى الله

عليه وسلم والله أعلم كله يصح نصبه وخفضه على أنه توكيد للمضاف أو للمضاف اليه

ولم أجده الا مخفوضا توكيدا للمضاف اليه والله أعلم و روى عن أمير المؤمنين أبي

الحسن **علي بن أبي طالب** بن عبد مناف بن عبد المطلب رضي الله عنه

ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمخصوص بوضعه الذي شهد له بأنه يحب الله ورسوله

ويحبه الله ورسوله وقال أنا مدينة العلم وعلي بابها وقال من كنت مولاه فعلي مولاه وقال من

صكنت وياه فعلي وليه وهو أول من أسلم بعد خديجة في قول جماعة من الصحابة والتابعين

وأجمعوا على أنه صلى إلى القبليتين وشهد المشاهد كلها لا تبرك وفام فيها المقام العظيم وأبلى

ببدر وأخذوا الخندق وخيبر بلاء عظيمين والاحاديث في فضله كثيرة بل قيل انه لم يرد في فضل

أحدا وردي في فضله وخصه الله تعالى بأن جعل ذرية النبي صلى الله عليه وسلم من صلبه

وهو رابع خلفائه صلى الله عليه وسلم وكان عمر بن الخطاب يستشير في أموره ويفاوضه

في نوازله وكان يستعين من معضلة ليس لها أبو الحسن واستشهد رضي الله عنه لسبع عشرة

دخلت من رمضان عام أربعين وعمره ثلاث وستون سنة على خلاف فيه وحديثه الذي

في الاصل أخرجه أبو نعيم في الحلية عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي

الله عنهم وأخرجه البيهقي عن علي بإلفظ من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة مائة

مرة جاء يوم القيامة وعلي وجهه نور والمراد نور عظيم ظاهر باهر ليدوافق ما في رواية الاصل والله

أهم أنه ثبت في بعض النسخ وسقط من النسخة السهلة وغيرها قال قال رسول

له سبعون ألف
جناح في كل جناح
سبعون ألف ريشة
في كل ريشة سبعون
ألف وجه في كل
وجه سبعون ألف
فم في كل فم سبعون
ألف لسان كل لسان
يسبح الله تعالى
بسبعين ألف لغة
ويكتب الله له ثواب
ذلك كله وعن علي
ابن أبي طالب رضي
الله عنه قال قال
رسول الله

الله صلى الله عليه وسلم من صلى على يوم الجمعة مائة مرة ظهره
 مطلقا فيه من غير تقيد بوقت منه جاء المحشر يوم القيامة ومعه أى على
 وجهه له وافق رواية البيهقي نور يبلغ من قدره وعظمته انه لو قسم ذلك النور
 من اقامة الظاهر مقام المظهر وهو الضمير المستتر هذا ان كانت الجملة نعتا للنور ويحتمل انه غير
 منعوت كرواية البيهقي ويكون التنوين للتعظيم وتكون الجملة بعدهم متأنفة والله أعلم بين
 الخلق من الانس والجن والملائكة أو الانس والجن فقط أو الانس فقط كلهم
 نأ كيد فلا يشذ من المراد بالخلق أحد وسقط لفظ كلهم في بعض النسخ لو سجد لهم أى لا تقي
 عليهم وعملهم وكفاهم ذكر في بعض الاخبار جمع خبر يشمل هنا خبر النبي صلى الله
 عليه وسلم وخبر غيره في التواريخ والتفاسير وغيرها عن مسلمى أهل الكتاب وغيرهم وهذا
 الخبر ذكره ابن سبع مكتوب بالرفع مبتدأ عمله فيما بعد وأخبر على ساق العرش
 متعلق بمكتوب وساق العرش قائمته وقيل ان له ثلاثمائة وستين قائمة عرض كل قائمة عرض
 الدنيا سبعين ألف مرة وبين كل قائمة وقائمة ستون ألف صحراء وفي كل صحراء ستون ألف
 عالم وكل عالم كالققلين من الجن والانس من اشتاق الاشتياق الميل الى المحبوب ميلا
 يخرق به الاحشاء بحيث لا يسكن الا باللقاء وهذا خبر مكتوب أو مبتدؤه وجملة مكتوب الخ
 هو نائب فاعل ذكر لان المراد به اللفظها ويحتمل أن يكون مكتوب هو نائب فاعل ذكر وقوله
 من اشتاق بدل من مكتوب أو تفسير له أو مبتدأ محذوف أى هو من اشتاق الخ والله أعلم
 ولفظ ابن سبع وروى انه مكتوب على ساق العرش الخ الى بضمير المتكلم مجرور بالي وهو
 الذي في النسخة السملية وغيرها وفي بعض النسخ الى رحمتي وهو الذي عند ابن سبع ومعنى
 من اشتاق الى أى الى لقاء أى أحبه رحمة لان من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن
 أحب الله لقاءه رحمه ويشهد بالنسخة الاخرى حديث ابى نعيم في الحلية عن انس أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى انظر واني ديوان عبدي فمن رأيته سأل الجنة
 اعطيته ومن استعاضني من النار أعدته والجنة هي رحمة لقوله تعالى ورحمتي وهدى كل
 شئ يعني الجنة وقوله في الحديث مخاطبا لها أنت رحمتي ارحم بك من أشاء وعند الترمذي
 وابن حبان من سأل الله الجنة ثلاث مرات قالت الجنة اللهم أدخله الجنة ومن استجار من
 النار ثلاث مرات قالت النار اللهم اجره من النار ومن سألني اعطيته قال الله
 عز وجل وقال ربكم ادعوني استجب لكم وقال واذا سألا عبادي عني فاني قريب اجيب
 دعوة الداعي اذا دعان وأخرج الترمذي من حديث جابر ما من أحد يدعوا بالآية الله
 ما سأل أو كف عنه من سوء مثله ما لم يدع باسم أو قطيعة رحم وروى عن عباد بن الصامت
 نحو موزا فيه فقال رجل من انقوم اذا نكث قال الله أكبر ورواه النسائي عن أبي سعيد

صلى الله عليه وسلم
من صلى على يوم
الجمعة مائة مرة
جاء يوم القيامة
ومعه نور لوقسم
ذلك النور بين
الخلق كلهم
لوسعهم ذكر في
بعض الاخبار
مكتوب على
ساق العرش من
اشتاق الى
رحمته ومن سألني
اعطيته

الخدري وعند مالك من حديث زيد بن أسلم ورفع النسائي وابن أبي شيبة هذا من حديث أبي سعيد وهذا من حديث أبي هريرة ما من داع يدعو الا كان بين احدي ثلاث اما أن يستجاب له واما أن يتخبر له واما أن يكفر عنه وبقيت أحاديث عند مالك والبخاري ومسلم والترمذي واحد وابن خبان وابن أبي شيبة **ومن تقرب الى بالصلاة على محمد غفرت ذنوبه** هكذا في النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتبرة باتصال هذا بما قبله وبقوله بالصلاة على محمد وحذف قوله صلى الله عليه وسلم وأثبت له في نسخ دون ذلك بخلاف ذلك ففي نسخة زيادة ومن لم يسألني لم أنسه ومن تقرب الى الخ وهذا ثابت عند ابن سبع وفي بعضها بالصلاة على حبيبي محمد وفي نسخة بقدر محمد وفي بعضها بقدر النبي محمد وفي بعضها بزيادة صلى الله عليه وسلم والذي في ابن سبع بقدر محمد صلى الله عليه وسلم وفي بعضها باسقاط لفظة له وباسقاطها عند ابن سبع وغفران الذنوب بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم قد جاء في غير هذا من الأحاديث ففي حديث أبي بن كعب رضي الله عنه عند الترمذي قلت يا رسول الله اني أكثر الصلاة عليك فكم أجعل لك من صلاتي قال ما شئت قلت الربع قال ما شئت فان زدت فهو خير قال قلت النصف قال ما شئت وان زدت فهو خير قلت فالثلاثين قال ما شئت وان زدت فهو خير قلت أجعل لك صلاتي كلها قال اذاتك في هك ويغفر لك ذنبك قال أبو عيسى هذا حديث حسن وفي رواية حسن صحيح وقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من أوضح وجوه اتباعه واجلاها لاسيما ان كانت كثيرة فهي أدل على محبة المصلي للنبي صلى الله عليه وسلم واتباعه ولا سيما أيضا ان فسرت الكثرة بما كان بالظاهر والباطن وقد قيل في قوله تعالى اذكروا الله ذكرا كثيرا ان الذكر الكثير هو الذكر القلبي والله أعلم الا أنه يجب أن تعلم ان كل عمل وعد أو تعد عليه في العقب لا يقطع به في حق معين الا من عينه الشارع كما في رضي الله عنه في الحديث المذكور والله أعلم **ولو كانت مثل زبد البحر** في الكثرة والتتابع والاحاطة من كل ناحية وزبد البحر السيل بفتح الزاي والموحدة ما يحمله من غشاء ونحوه مما يبلى ويسود من الورق وغيرها **وروى عن بعض الصحابة** جمع صحابي يساء النسبة وهو مخصوص في المأمر بصاحب النبي صلى الله عليه وسلم **رضوان الله عليهم** جملة خبرية اللفظ دعائية المعنى ورضي يتعدى بعلى كما يتعدى بعن قال القحيف العامري العقيلي اذا رضيت على بنو قشير * لعمر الله اعجبني رضاها

ومن تقرب الى
بالصلاة على محمد
غفرت ذنوبه
ولو كانت مثل
زبد البحر وروى
عن بعض الصحابة
رضوان الله
عليهم

أي عني وقال ابن هشام ويحتمل ان رضي فيه من معنى عطف وقال الكسائي جل على تقيضه وهو مخط كما يحتمل على نظيره قال ابن جني وكان أبو علي يستحسن قوله وقد سلك سبيله هذا الطريق في المصادر كثير او قال أبو عبيدة وغيره انما سأل هذا لان معناه أحبيته وأقبلت عليه بوجه وقد قال الشيخ أبو عبد الله العربي الفارسي رحمه الله وقد سلكوا في الدعاء ايراد

على مع المصدر سواء كان فعله يتعدى بنفسه كالرحمة واللغة أم بحرف جر غير على كالرضوان
وكأنهم راعوا وقوع المدعوبه على المدعوله أو عليه انتهى **أجمعين** تو كيد يؤ كد به كل
ما يؤ كد بكل فيفيد استغراق أفراد المؤكد **انه قال مامن مجلس** هو مقر الناس
في بيوتهم ومحل اجتماعهم **يصلى فيه على محمد صلى الله عليه وسلم** قال
الشيخ أبو جعفر بن وداعة رحمه الله روى في الحديث عن بعض الصحابة رضى الله عنهم انه قال
مامن موضع يذكرك فيه النبي صلى الله عليه وسلم أو يصلى عليه فيه الا قامت منه رائحة تخرق
السموات السبع حتى تنتهي الى العرش يجدر يحها كل من خلق الله في الارض الا الانس
والجن فانهم لو وجدوا ر يحها لشغل كل واحد منهم بلذتها عن معيشته ولا يجد تلك الرائحة
ملك ولا خلق من خلق الله تعالى الا استغفر لاهل المجلس ويكتب لهم بعددهم كلهم حسنات
ويرفع لهم بعددهم درجات سواء كان في المجلس واحد أو مائة ألف يأخذ من الاجر هذا
العدد وما عند الله خير واجزل وفي حديث آخر أنه مامن مجلس صلى فيه على النبي صلى الله
عليه وسلم الا تتأرح له رائحة طيبة حتى تبلغ عنان السماء فتقول الملائكة هذه رائحة مجلس
صلى فيه على النبي صلى الله عليه وسلم قال ومما يلحق بهذا ما حكاه ابن هشام يعني الاستاذ
أبا محمد جبراع بن محمد بن سعيد بن مطرف الخياط الرجل الصالح قال كنت جعلت على نفسي
كل ليلة عند النوم اذا أويت الى مضجعي عددا معلوما أصليه على النبي صلى الله عليه وسلم فاذا
أناني بعض الليالي قد اكملت العدد فأخذتني عيناى وكنت ساكنا في غرفة فاذا بالنبي صلى
الله عليه وسلم قد دخل على من باب الغرفة فأصأت به نوراً ثم نهض فحوى وقال هات هذا الفم
الذى يكثر الصلاة على أقبله فمكنت أستحي منه ان أقبلا في فيه فاستدرت بوجهي فقبل
في خدي فانتبهت فرعاني الحين وأنبئت صاحبتى الى جنبى واذا البيت يفوح مسكاً من رائحته
صلى الله عليه وسلم وبقيت رائحة المسك في خدي نحو ثمانية أيام تجدها زوجتى في كل يوم
وليلة في خدي انتهى وهكذا ذكر الحكاية الاستاذ جبراع بن سعيد بن مطرف الخياط ان ابن
بشكوال ذكرها وقال حدثنا محمد بن سعيد الخياط الرجل الصالح الخ ثم قال ابن وداعة قلت
واذا أردت أن تعلم حقيقة هذا القول فانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم مجلسا
ثم تفرقوا على غير الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم الا تفرقوا على أنتم من ريح الجيفة
يظهر لك أن المجالس التي يذكرك فيها النبي صلى الله عليه وسلم أو يصلى فيها عليه توجد فيها
روائح عطرية وتقوم منها نوافع مسكية ولما كان هو صلى الله عليه وسلم اطيب الطيبين واطهر
الطاهرين وكان من خصائصه الشريفة التي عجلت له من صفات أهل الجنة أنه كان لا يمر
بموضع ولا يجلس فيه ولا يمر بسيد أو بجارحة من جوارحه الطاهرة شيأ الا ويبقى فيه
رائحة كرائحة المسك حتى لقد كان أصحابه يعرفون الطريق التي يمر عليها صلى الله عليه وسلم
بذلك أنبى الله له هذه الكرامة فكان صلى الله عليه وسلم اذا ذكر في موضع وصلّى عليه فيه

أجمعين انه قال
ما من مجلس
يصلى فيه على
محمد صلى الله
عليه وسلم

طلب ذلك الموضع بذكره وسمت منه روايح طيبة فوصلى الله عليه وعلى آله صلاة تطيب مجالس
 الذكر ويغفر بها عظيم الوزراته ويوما يناسب ذكره هنا ما ذكره الشيخ أبو عبد الله الساحلي
 رضي الله عنه في بغية السالك قال حدثني أبي رضي الله عنه قال حدثني الشيخ أبو القاسم
 المرير رحمه الله تعالى قال لما قدم الشيخ أبو عمران البردعي على مائقة وجد بها الشيخ أبا علي
 يعني الخزاز فاجتمعنا الثلاثة يوما في دارى لطعام صنعتها لها قال أبو القاسم وكان بالحضرة
 والدي وكانت علة الزكام لا تفارقه حتى انها تحرمت حاسة الشم فقال الشيخ أبو عمران للشيخ أبي
 علي يا أبا علي لك ثمانية أعوام فما أثرت فيك التصلية فقال له يا سيدي زاد عندي كذا وكذا
 فقال له الشيخ أبو عمران هذا الذي يظهر للاولاد ما هكذا يذكر النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال
 تنفس في كف والدي الشيخ أبي القاسم قال فتنفس أبو علي في كف والدي فهبت من نفسه
 رائحة المسك لكن اضعيفة ثم تنفس الشيخ أبو عمران في كف والدي قال أبو القاسم فوالله
 لقد شقت رائحة المسك خياشيم والدي حتى أرفقته من فوره وسال الدم من أنفه وسمت
 الرائحة منزلي حتى بلغ الجيران روايح المسك قال ثم قال قال الشيخ أبو عمران ابظن أصحاب
 محمد صلى الله عليه وسلم أنهم فازوا به دوننا والله لنراهم فيهم حتى يعلموا أنهم خلفوا بعدهم
 رجالا يصلون عليه صلى الله عليه وسلم انتهى وتقدم ما ثبت عن مؤلف هذا الكتاب الشيخ
 أبي عبد الله الجزولي رضي الله عنه من أن رائحة المسك توجد من قبره من كثرة صلواته
 على النبي صلى الله عليه وسلم **الاقامت منه** هذا الذي في النسخة السهلة وغيرها
 من النسخ العتيقة وفي بعضها الالتأرج له بدل الاقامت منه كما تقدم لابن وداعة ومعناها
 واحد ومعنى تتأرج تفوح وتتوهج رائحة طيبة حتى تبلغ يجوز نصبه بتأويل
 الاستقبال لان البلوغ مستقبل باعتبار ما قبله من القيام أو التأرج ويجوز رفعه بتأويل الحال
 أي حتى حالة الرائحة الطيبة أنها تبلغ حيث يذكر بعد **عنان السماء** العنان يطلق
 على كبد السماء أي وسطها وعلى ما بد أو عن أي عرض لك منها إذا نظرت إليها وعلى نواحيها
 ويطلق على السحاب أو السحاب التي تمسك الماء وهذا بالفتح لا غير والاولان قيل بالفتح وقيل
 بالكسر ثم يحتمل أن مراده بالعنان هنا كبد السماء أو ما عن لك منها أي عرض أي
 ما واجهك منها أو نواحيها وهذا هو الأقرب وفي الأساس وبلغ عنان السماء أي نواحيها
 ويحتمل أن يراد به السحاب والسماء وعلى كليهما المراد بهما الفلك الذي هو السقف المرفوع
 الذي يظل الأرض أما على الأول فلا إشكال وأما على الثاني فلان السحاب في جهتها
 والاضافة تقع بأدنى سبب والملائكة تسكن السماء كما تكون أيضا في السحاب والسماء المذكورة
 مؤتمة ويجوز تذكيرها وجمعها مؤتات فتقول **الملائكة** بناء مشناة من فوق فيما رأيته
 من النعم ويجوز بحسب العربية كونها مشناة من أسفل لانه مسند الى ظاهر جمع تكثيره لانه
 وما كان كذلك يجوز فيه التذكير والتأنيث ولا إشكال **هذا مجلس** هكذا في النسخة

الاقامت منه
 رائحة طيبة حتى
 تبلغ عنان السماء
 فتقول الملائكة
 هذا مجلس

السهولة بتذكير الإشارة والاخبار عنها برائحة مضافة لمجلس وهذه موافقة لما تقدم عن ابن
وداعة وفي نسخة هذا رائحة مجلس بتذكير الإشارة والاخبار برائحة وهذه اضعفها من جهة
الرواية والمعنى على الاول هذا أى منشأ هذه الرائحة وسببها اشير اليه بما للقريب بقرب أثره
المشموم مجلس هو الخبر وهذا المشموم مجلس أى رائحته فهو على حذف مضاف فيكون على
معنى الرواية باثبات رائحة والمعنى على الثانى هذه الرائحة المشمومة رائحة مجلس وعلى الثالث
هذا المشموم رائحة مجلس أو ان الرائحة اكتسبت التذكير من المضاف اليه والله اعلم صلى
فيه على محمد صلى الله عليه وسلم أى ان الملائكة اذا شموا تلك الرائحة الطيبة
علموا انها رائحة مجلس صلى فيه على محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ما ذكرا ما فى أنفسهم بأن
ظهر لهم ذلك وعلموه فأطلق القول على ما فى النفس وهو صحيح أو لما شموا ذلك تحدثوا فيما بينهم
ما ذكر وقاله بعضهم لبعض والله اعلم ذكر فى بعض الاخبار ان العبد المؤمن
أو الامة المؤمنة يقال للمرأة أمة كما يقال للرجل عبد ويقال أمة الله والنساء اماء الله
والعبد خلاف الحر والامة خلاف الحرة وكل من فى السموات والارض ممالك الله عز
وجل وتقدم كلام ابن وداعة على الحديث قبله ولم أجده غيره وأوفى قوله أو الامة للتنويح
اذابداً بالهمز وهو فى النسخة السهلية واكثر النسخ بالضمير مفردا وفى بعض النسخ بدأ
أحدهما بذكر الفاعل ظاهر امضافا الى ضمير ثنية وفى نسخة بدأ بثنية الضمير فاعلا
وعلى النسخة الاولى المشمورة فانما افرد الضمير لان العطف بأو والجارى فى كلام النحاة أن
العطف بأو لا يثنى فيه الضمير بل يفرد فيقال زيد أو عمرو لص ولا يقال لصان واتى به مذكرا
تغليبا للذكر لشرفه ولان العطف عليه مذكراً فاستحق أن يبنى الكلام عليه لكن قال فى
المغنى ان أو التى للتنويح حكها حاكم الواو فى وجوب المطابقة نص عليه الابدى وهو الحق
فصحت رواية ثنية الضمير فى بدأ والله اعلم بالصلاة أى بدأها فالباء زائدة والمعنى شرع
فيها فالباء ظرفية ومحمّل بدأ كلامه أو دعاءه أو ما يهيمه بالصلاة فيكون المفعول محذوفا والله
أعلم على محمد صلى الله عليه وسلم فتحت بالبناء للمفعول مخففا على ما فى
النسخ ويصح أن يكون مشددا وقد قرئ بهما الايات الواردة فيها له ابواب السماء
جمع باب وهو الطريق الى الشئ والموصل اليه وهو حسمى حقيقى كهذا ابواب الدار ومعنوى
مجازى ككل سبب موصل الى أمر وتراجع الكتب المترجمة بالابواب وجاء نسبة الابواب الى
السماء فى القرآن ووردت به الاحاديث كثيرا ففيه ابطال لما تدعيه الفلاسفة والمبتدعة من
ان الاجرام العلوية لا تقبل الانحراق والالتئام فانك بذلك مجهزة انشقاق القمر وفتح ابواب
السماء ليلة الاسراء ومذهب أهل الحق أن الخرق على الاجرام العلوية جائز والاجرام العلوية
والسفلية متماثلة مركبة من الجواهر الفردة المتماثلة فيصح على كل من الاجرام ما يصح على
الآخر ضرورة التماثل المذکور فاذا أمكن خرق الاجرام السفلية أمكن خرق الاجرام العلوية

فيه على محمد صلى
الله عليه وسلم
ذكر فى بعض
الاخبار ان العبد
المؤمن أو الامة
المؤمننة اذابداً
بالصلاة على محمد
صلى الله عليه
وسلم فتحت له
ابواب السماء

والله قادر على الممكنات كلها فهو قادر على خرق الاجسام العلوية من السموات وغيرها كالقمر وقد ورد السمع به مستفيضاً فيجب تصديقه والسماء المراد بها الجنس **والسرادات** ضبط في النسخ المعتمدة بالجر عطفاً على السماء وبالرفع عطفاً على أبواب **والسرادات** بضم السين جمع سرادق وهو كل ما أحاط بالشئ ودأبه من مضرب أو خباء أو بناء كالسور والجدار وقد روي أن سرادات العرش ستمائة ألف سرادق ولعلها المعبر عنها في غيره بالحجب والله اعلم **حتى الى العرش** الحرفان هنا لا انتهاء الغاية وفيه دخول حرف الجر على آخر معناه وذلك للتأكيّد والتقوية أو يقدر فعل مدخول حتى يتعلق به الى أى حتى ينتهى بمعنى الفتح الى العرش وعلى أن حتى حرف جر فهى أولى بالعمل والله اعلم لان الى اناجى بهائاً كيداً وتقوية لها فقط واذا سلم هذا فالصحيح دخول ما بعد حتى في حكم ما قبلها وهو مذهب الجمهور وادعى الشهاب القرافى الاجماع عليه وليس كذلك فالعرش يفتح للمصلى أيضاً والله اعلم **فلا يبقى ملك في السموات** يعنى السبع أوجيع ما فتح من السموات السبع والسرادات والعرش وكلها يطلق عليها اسماء لعلوها وارتفاعها وهذا هو الظاهر أعني ان المراد ملائكة السموات والسرادات وحلة العرش ومن حوله وهو المراد من ذكر فتح ذلك كله والله اعلم **الاصلى على محمد** اسماع ذكره والعلم به زاد في بعض النسخ صلى الله عليه وسلم **ويستغفرون لذلك العبد والامة** أى مدة شاء الله بحذف الضمير العائد الى ما **وقال صلى الله عليه وسلم** من عسرت هذا لم أقف عليه وقد وردت أحاديث بقضاء الحوائج ونفي الفقر وحل العقد وكشف الكرب بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم منها ما أخرجه المستغفرى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على في كل يوم مائة مرة قضيت له مائة حاجة منها ثلاثون لادنيا وسائرهما لآخرة وروى البيهقي عن ابن أبي فديك وهو من علماء المدينة ممن روى عنه الشافعى قال سمعت بعض من أدركت يقول بلغنا انه من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فتلا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي ثم يقول صلى الله عليك يا محمد يقول سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة وحديث ابى بن كعب رضى الله عنه اذن تكفى هك ينطبق على ذلك كله وعسرت بضم السين وكسر هاء بمعنى تعذرت عليه حاجة من جميع ما يحتاج ويلجأ ويضطر اليه ويرغب في حصوله من الامور الدينية والدنيوية ومن أمور النفع والدفع فليكثر مضارع أكثر بالهمزة **بالصلاة** هكذا بالباء في النسخة السهلية وأكثر النسخ وقد تقدمت نظيرتها في كلام أبى سليمان الداراني رضى الله عنه وفي نسخة أخرى معتمدة من الصلاة عن الابتدائية أو الزائدة على من مذهب يقول بزيادتها في نحو هذا على فانها الفاء تعليلية تكشف أى تذهب وتدفع **الهموم والغموم**

والسرادات حتى الى العرش فلا يبقى ملك في السماء الاصل على محمد ويستغفرون لذلك العبد والامة ماشاء الله وقال صلى الله عليه وسلم من عسرت عليه حاجة فليكثر بالصلاة على فانها تكشف الهموم والغموم

والكروب ألفاظ متقاربة مؤداها ما يحزن القلب ويغصه ويلزمه ويأخذ
 بالنفس بسبب ما يخاف ويتوقع من الاسواء والحالات المكروهة **وتكثر** مضارع
 كثر بالتضعيف **الارزاق** جمع رزق وهو ما يسوقه الله تعالى الى الحيوان فيأكله وقيل
 هو ما ساقه الله تعالى الى الحيوان فاته فعه به بالتغذي أو غيره وبحث فيه بالعارية واجيب
 بأن العارية الرزق فيها مقدار الاتفافاع بها فالاتفاع بها رزق فاندفع البحث وكونها ينتفع بها
 أمر قطعي محسوس وفي الحديث المتكلم عليه ان الرزق يكثر بالاسباب بتقدير الله عز وجل
 وقد جاءت في ذلك أحاديث كثيرة قولية وفعالية وقد أفرد هبة الأليف الحافظ جلال الدين
 السيوطي رحمه الله سماه حصول الرفق باصول الرزق **وتقضي الحوائج** جمع حاجة
 على غير قياس والمراد أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تكون سببا في جمع ما ذكر
 وينشأ عنها بأذن الله تعالى وخلقه وجعله ومنه وفضله **وذكر عن بعض الصالحين**
 جمع صالح اسم فاعل من صلح إذا استقامت أفعاله وأحواله فيما بينه وبين الله تعالى وفيما
 بينه وبين خلقه فأتى في ذلك بما ينبغي واحترز عما لا ينبغي والمراد بهذا البعض هنا عبيد الله
 بالتصغير ابن عمر القواريري بفتح القاف رحمه الله من أئمة الحديث من صنّف المسند على
 تراجم الرجال في طبقة أحمد ابن حنبل وإسحاق بن راهويه وابن خيثمة وحكاية هذه ذكرها
 غير واحد منهم ابن سبع وابن بشكوال وجبر وابن وداعة وابن الفاكانى قال عبيد الله كان
 لنا جار وراق فمات فرأيت في المنام فقلت له ما فعل الله بك فقال غفر لي قلت بماذا قال كنت
 إذا كتبت اسم النبي كتبت صلى الله عليه وسلم ويشبهها ما حكى عن أبي عمر قال أخبرني رجل
 من الصوفية قال رأيت صاحبالي بعد موته في النوم فقلت له ما فعل الله بك قال غفر لي قلت
 بماذا قال كنت أكتب الحديث فإذا جاء ذكر النبي صلى الله عليه وسلم كتبت عقب اسمه
 صلى الله عليه وسلم أبتغي بذلك الثواب فغفر الله لي بذلك وقريب من ذلك أيضا ما روى الحافظ
 أبو عبد الله النخعي بسند يرفعه الى سفيان بن عيينة قال حدثنا خلف صاحب الخلقان
 قال كان لي صديق يطلب معي الحديث فمات فرأيت في المنام وعليه ثياب خضر جدد يجول
 فيم افقلت له ألت صاحبى الذى كنت تطلب معي الحديث فما هذا الذى أرى قال كنت
 أكتب معكم الحديث فلم يتر بي حديث فيه ذكر محمد صلى الله عليه وسلم الا كتبت بآثره
 صلى الله عليه وسلم فكافأني ربى بهذا الذى تراه على نقله ابن وداعة وذكر الحكاية أيضا
 ابن سبع وابن بشكوال وجبر وابن وداعة وابن منديل عن محمد بن سليمان قال رأيت أبى
 فى النوم فقلت يا أبت ما فعل الله بك قال غفر لي قلت بماذا قال بكتابتى الصلاة على النبي
 صلى الله عليه وسلم فى كل حديث ونسبه جبر كتاب القربة يعنى لابن بشكوال وقال
 أبو صالح عبد الله بن صالح النوفى روى بعض أصحاب الحديث فى النوم فقيل له ما فعل الله
 بك فقال غفر لي فقيل له بأى شئ فقال بصلاتى فى كتابى على رسول الله صلى الله عليه

تنقيح
١٩٥٨

والكروب وتكثر
 الارزاق وتقضي
 الحوائج وعن
 بعض الصالحين

وسم انه قال كان لي جوارح من تلاصق دأره بدارك أو تقرب منها نساخ هو الذي يكتب الكتب لانه ينسخ هذا الكتاب من هذا أي يكتبه وعبر عنه بفعال لانه صار له صناعة وهو الوراق لان صنعة الوراقة هي كتب الورق وهي ورق الكتب قال الزمخشري في الاساس وهو جلود رقائق ففات الموت مفارقة الحياة للحى أو هو صفة يخلفها ضد لها فرائيته أي رأيت مثاله لان المرئي في المنام انما هو المثل لكن اطلاق رؤية الشخص على رؤية المثل صحيح عقلا ونقلا ثم الرؤيا بالمنامية منها ما يرى على حقيقته فلا يحتاج الى تعبير ومنها ما هو أمثلة يخلفها الله بواسطة الملك الموكل بها بتحديثه والقائه المعاني للروح في صور المحسوسات المتخيلة فتكون تلك الصورة الممثل بها دليلا على تلك المعاني وذلك كما كانت الاصوات والحروف والرقوم الكتابية دليلا على المعاني حسا وهذه هي التي تحتاج الى التعبير قال شيخ شيوخنا عم جدي للاب واللام أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الناسي رضي الله تعالى عنه وسر جعلها في قوالب الصور الحسية مجانسة ما في النفس من خيالات الحس وتلونها بالمحسوسات حتى لو تجردت وصفت من ذلك لكوشفت بالحقائق والمعاني صرفا من غير مثال ولذلك كان المثال بداية الوحي وأدائه ثم تدرج الى المكالفة بصرف الحقائق والمعاني بقظة ونوما وكذلك من له نصيب من ارثه عليه الصلاة والسلام من الاولياء انتهى

في المنام هو اسم مصدر نام نوما والنوم قال سديد الدين الكازروني هو عبارة عن رجوع الحرارة الفريزية الى الباطن طلبا للانضاج فلذلك يتبعها الروح النفساني وقواها يتم ذلك الفعل وقال غيره النوم حال يعرض للحيوان من استرخاء الدماغ على رطوبات الانخسرة المتصاعدة من الجسد الى الرأس بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الاحساس رأسا وذلك ان الانخسرة متصاعدة على الدوام من المعدة الى الدماغ فتصادفت منه فتورا أو عيا استولت عليه وهو معدن الجسد والحركة فيحصل فيه فتور وهو السنة فان عم الاستيلاء حاسة البصر فهو الغفوة والنوم الخفيف والنعاس ويكون صاحبه بين المنام واليقظان وان عم جميع الجسد وحل بالقلب وازال القوة والعقل فهو النوم الثقيل وانما تحصل الرؤيا كما قاله الاستاذ أبو القاسم القشيري اذا لم يستغرق النوم جميع الاستشعار فقلت له أي لذلك المثال المؤدى ما في الشخص الذي هو مثاله والمظهر لما عنده ما فعل الله بك لاستحضاره حينئذ العلم بوقته وان رؤياه انما هي بعدموته ولقائه مآلتي فقال غفر لي بالبناء للفاعل لان من مات فقد قامت قيامته ويرى مقعده ويشرب بالجنة أو النار ويروى عنه حجاب الوهم والغفلة ولا تزال روحه منعمة أو معذبة عاملا الله بلطفه وبفضله ورحمته عنه وجوده فقلت له ثبتت لفظته في بعض النسخ وسقطت في النسخة السهلية وغيرها فم باثبات الفاء في النسخة السهلية وسقطت في بعض النسخ المعتمدة ذلك باثبات هذا أيضا وفي النسخة السهلية والاشارة الى ما ذكر وهو المغفرة والباء سببية دخلت على

انه قال كان لي
جوارح نساخ ففات
فرائيته في المنام
فقلت له ما فعل
الله بك فقال
غفر لي فقلت له
فيم ذلك

ما الاستفهامية فحذفت الفها وكأنه سأله بم حصلت له المغفرة أعن فضل الله مجردا أو مع
سبب وإذا كان مع سبب فها هو وسبب السؤال أولا ما جلبت عليه النفوس من التطلع
الى معرفة حقائق الاشياء والوقوف على كنهها والاحاطة بالامور وثانيا الاغتياب بالعمل
المغفور من أجله والرغبة فيه وتقوية الرجاء وحسن الظن بالله سبحانه ومحبة والتعلق به
وحده ان كانت المغفرة عن محض الفضل والكرم والله أعلم **فقال كُتبت** وأنا في الدنيا
انسخ الكتاب اذا كتبت اسم محمد يعني الاسم الذي هو محمد والذي تقدم اذا كتبت
اسم النبي ويحتمل ان المراد لفظ النبي أو اسمه الخاص الذي هو محمد أو أى اسم جرى ذكره به
صلى الله عليه وسلم في كتاب أعم من أن يكون من جمعه وتأليفه وتقييده
أو كتاب غيره لكن كونه وراقية تضي كون المراد كتاب غيره **صليت عليه** يحتمل
بالكتابة وباللسان فقط والذي عند غيره كتبت صلى الله عليه وسلم كما تقدم فبسبب
ذلك غفر لي و **اعطاني ربي** وسقط لفظ ربي في بعض النسخ ما أى شيأ أو الذي
لا عين رأت برفع عين لان لا أخت ليس وحذف العائد المنصوب المتصل برأت
وجملة لا عين رأت صفة ما أوصلتها **ولا أذن سمعت** جملة معطوفة على الجملة قبلها
والكلام فيها كالتي قبلها **ولا خطر على قلب بشر** أى آدمى لانه كثير الخواطر
والتصوير والتشكيل للاشياء وأموال الآخرة خارجة عن طور هذا العقل الحسى ونطاقه
وعالمه فاعطاء ما ذكرناشى عن المغفرة ومتسبب عنها بفضل الله وذكر أحدهما مستانز
للاخر لانه اذا غفر له أعطاء ما ذكر لا محالة بفضل ولا يعطيه ذلك الا وقد غفر له واعطاه ذلك
قبل القيامة هو بعرضه عليه ورؤية مقعده من الجنة وما أعد له فيها فينتعم بذلك والجنة فيها
ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من
قرة أعين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل أعددت لعبادي
الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم انما أتى المؤلف رضى الله
تعالى عنه بهذه الرؤيا في الفضائل مثبتا مقتضاها ومرغبا بها لانها رؤيا حق ليست من أضغاث
أحلام ولا من تلاعب الشيطان وتحرينه وتحديثه ولا من حديث النفس ولا من أحكام
الطبائع الاربع ومضمونها في فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ثابت معلوم من الشريعة
وقد قدم المؤلف على هذه الرؤيا من فضائل الصلاة جملة صالحة ثم أتى بها مؤكدة لذلك لاسيما
وهي من رجل صالح كما أشار اليه بوصفه بذلك فهي من أجزاء النبوة وهذه نكتة العدول
عن ذكر اسم الراى الى ذكر وصفه بالصلاح ثم هي رؤيا حقيقية صريحة وليست برؤيا تمثيل
فهى غير محتاجة الى تأويل والله أعلم **و** ثبت عند الشيخين وأحمد والنسائي وابن ماجه
عن أنس هو أبو حمزة أنس بن مالك بن النضر الانصارى الخزرجى النجارى خادم

فقال كنت اذا
كتبت اسم محمد
صلى الله عليه
وسلم في كتاب
صليت عليه
فأعطاني ربي ما
لا عين رأت ولا
أذن سمعت ولا
خطر على قلب
بشر وعن أنس

رسول الله صلى الله عليه وسلم خدمه عشر سنين أو تسعاً ومات سنة تسعين أو إحدى وأثنين
أو ثلاث وتسعين من الهجرة وقد جاوز المائة بثلاث سنين وقيل دون المائة بسنة وقيل غير ذلك
أنه وسقط أنه في نسخة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يؤمن أحدكم أي يبلغ حقيقة الإيمان أو لا يكون مؤمناً متصفاً بالإيمان وتصح
نسبته إليه والمراد بالإيمان الحقيقي البالغ الصادق الذي وجد حلالته حتى أكون
أحب إليه من نفسه هذا القول تعالى ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه وقال صلى الله
عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواها
وسواهما شامل لكل ما يعز على الإنسان من نفس أو أهل أو مال وقال سهل رضي الله تعالى
عنه من لم يرو لاية رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع الأحوال يرى نفسه في ملكه
عليه السلام لا يذوق حلاوة السنة لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم حتى
أكون أحب إليه من نفسه وإنما لم يتم الإيمان إلا بإثارة صلى الله عليه وسلم على النفس
لأن من أحب شيئاً أثره وآثر موافقته فمن لم ذلك في كل حال فهو كامل المحبة ومن خالف في
بعض الأمور فهو ناقص المحبة ولا يخرج عن اسمها ودليله قوله صلى الله عليه وسلم للذي حده
في الخبر فله منه بعضهم وقال ما أكثر ما يؤتى به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلغنه فإنه
يحب الله ورسوله وقدم النفس لأنها مقدمة على كل أحد ضرورة وأتبعها بالمال في قوله
وماله لأن محبته معلومة ضرورة وقدمه على الولد والوالد لأن منه ما هو ضروري لبقاء
النفس أو دفع ضرر عنها وهو القوت أو ما يسد الرمق وما يقي من الثياب أو يكن من البيوت
ونحوها ثم أتبعه بالولد والوالد وقدم الولد على الوالد في قوله وولده ووالده بافراد الوالد
مراد به الجنس في النسخة السهلية وغيرها وفي نسخة صحيحة أيضاً والديه بالتثنية وتقديم
الولد على الوالد هي رواية النسائي ووجهه مزيد الشفقة والحنان والعطف وفي رواية البخاري
بتقديم الوالد على الولد وذلك لأنه أصل الإنسان وولده فصله وفرعه والأصول تسبق فروعها
ولذا كثرة لأن كل واحد له والد من غير عكس ثم ختم بقوله والناس أجمعين تعميماً بعد
تخصيص لأن الإنسان لا يخلو من محبة غيره هؤلاء من القرابة والمعارف والجيران والأصحاب
وغيرهم وقد يبالغ في حب أحد هؤلاء حتى يؤثره على ما تقدم أماباً من ديني أو دنيوي
لا حسان أو نحوه أو هوأى لا اعتقاد بجمال أو كمال ولفظ الحديث لا يؤمن أحدكم حتى أكون
أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين وفي صحيح ابن خزيمة من أهله وماله بدل من والده
وولده فجمع جميع ما يعز على الإنسان لأن الأهل شامل لنفسه وولده ووالده وغيرهما والمال
محبته أيضاً معلومة ضرورة كما تقدم وأخرج البخاري من حديث أبي هريرة والذي نفسي
بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده أي من أهله وماله وفصله و ثبت
في حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فيما أخرجه البخاري من حديث عبد الله بن

أنه قال قال رسول
الله صلى الله
عليه وسلم لا يؤمن
أحدكم حتى
أكون أحب إليه
من نفسه وماله
وولده ووالده
والناس أجمعين و

هشام رضى الله تعالى عنه وفي الروضة قوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنت أحب
إلى رسول الله من كل شيء إلا نفسي هكذا في النسخة السهلية وغيرها
وفي بعض النسخ إلا من نفسي بزيادة من ولفظ البخاري لانت أحب إلى من كل شيء إلا نفسي
يعنى روى التي بين جنبي تثنية جنب ويصح أن يكون مفسردا مراد به الجنس
وهو تأكيد وتقرير لقصد الحقيقة بقوله نفسي ودفع للاشتراك لأن النفس تطلق على
أشياء فقال له عليه الصلاة والسلام لا تكون مؤمنا يعنى الإيمان
الكامل على سنن ما تقدم آنفا حتى أكون أحب إليك من نفسك والا
فعمد رضى الله تعالى عنه كان مؤمنا قبل ذلك محكوما له به ومن إيمانه وصدقه قال ما قال
كانه رأى نفسه مقصرا في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم والقيام ببعض ما يجب من
حقه وذلك لما استشعر من عظم قدره وفخامة أمره وكبر حقه ووجد محلا لطلب الزيادة وإشارة
من الحق لذلك وتعطشا في نفسه وارتفاعا في همته فقال ما قال والله أعلم فاصل الإيمان
مشروط بأصل الحب وكمال الإيمان مشروط بكمال الحب والله أعلم والمراد بالحب في هذا
الباب باب الإيمان الحب لله لا حب للطبع لأن حب الطبع لا عبرة به وكان الحب لله هو
مراد الخطابى بحب الاختيار في قوله والمراد بالمحبة هنا حب الاختيار لا حب الطبع وذلك
لأنه طارىء بعد أن لم يكن ومكلف به وينال بالكسب فكان لذلك اختياريا وهذا باعتبار
ابتدائه وتحصيله ثم يصير اضطراريا لا يمكن الانفكاك عنه إذ لا تبديل لخلق الله وفطرته ولا
زوال لصبغته ولا محول كتابته ولا براح للقلب عما جبله عليه من محبته ولا رجوع له تعالى في
منته بفضله ورحمته ولما قال عمر رضى الله تعالى عنه للنبي صلى الله عليه وسلم ما قال صادعا
بالحق شاكا إلى النبي صلى الله عليه وسلم حاله وراجعا إليه فيما يمه من أمر دينه ومفتقرا
إليه فيه أجابه النبي صلى الله عليه وسلم بما تقدم قال له ذلك مقالا وأمره به حالا باذن الله
عز وجل فنطق عمر رضى الله تعالى عنه مخبرا عما حصل له في الحين تحذيرا بنعمة الله وشكرا
لله ولرسوله واعترافا له بحسانه وكما أخبره بحاله الأولى التي لم ترضه قاهتم به وجب أن يخبره
بالثانية ليشارك الله تعالى علمه أو الله أعلم فقال ما قاله المؤلف رحمه الله تعالى في قوله فقال
عمر والذي أنزل عليك الكتاب لانت أحب إلى من نفسي
التي بين جنبي وما أخبر به هذا شهد صلى الله عليه وسلم له بتمام الإيمان وهو ما
ذكره المؤلف في قوله فقال زاد في نسخة وسقطت في غيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم
الآن يا عمر تم إيمانك وحصلت على حقيقة الإيمان ولفظ الحديث عند البخاري
لانت أحب إلى من كل شيء إلا نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا والذي نفسي بيده
حتى أكون أحب إليك من نفسك فقال له عمر فانه الآن والله لانت أحب إلى من نفسي

انت أحب إلى
يارسول الله من
كل شيء إلا نفسي
التي بين جنبي
فقال له عليه
الصلاة والسلام
لا تكون مؤمنا
حتى أكون أحب
إليك من نفسك
فقال عمر والذي
أنزل عليك
الكتاب لانت
أحب إلى من
نفسى التي بين
جنبي الآن يا عمر
تم إيمانك

فقال النبي صلى الله عليه وسلم تم يا عمر ايمانك ولفظ الحديث عند البخاري هو ما قدمناه

وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم متى اكون مؤمنا

هذا الحديث والاحاديث الباقية في هذا الفصل كلها لا أعرفها ولم أجدها وغالبها يدل على محبة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن محبته صلى الله عليه وسلم كثرة

الصلاة عليه ووقع في لفظ آخر من رواية أخرى يدل هذا مؤمنا **صادقا**

الصدق هو مطابق الاقوال والافعال والاحوال واستواء السر والعلانية بحيث يكون العبد في جميع نوازله الدينية والدنيوية موافق الظاهر للباطن فما خطر يباليه يصدق به

في حاله وما اتصف به في حاله صدق به في مقاله وما نطق به في مقاله صدق به في أفعاله فان كان على هذا الوصف سلم من وصف النفاق الذي هو أبعد الاوصاف من رحمة الخلاق ولما كان

النفاق الذي هو مخالفة الظاهر للباطن بحيث يظهر صاحبه محمودا ويضمهر مذموما بعد الاوصاف من رحمة الله كان الهرب منه والاتصاف بضده وهو الصدق أكد الاشياء

على كل من أسلم وجهه لله والصدق في الايمان هو أن يكون عاملا بمقتضى قوله لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم برفض ما سوى الله وعدم استعباد ما سواه تعالى له والعمل

بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاقوال والافعال والاخلاق والمقامات والاحوال والظاهر والباطن ويكون عمله على وجه الوفاء بالعبودية والقيام بحقوق الربوبية دون تطلع

الى ثناء من الخلق ولا الى جزاء من المعبود الحق ناصحا مجدا في ذلك كله نية وعقد او **علا قال اذا احببت الله زاد في نسختين فقط تعالى فالايان مشروط بمحبة الله أصله بأصلها**

وكاله بكاملها والمحبة ميل روحي يستجاب الود ويسلب البعد والناس في حدها اختلاف كثير وعباراتهم فيها كما قيل وان كثرت انما هي في الحقيقة اختلاف أحوال وايت

باختلاف أقوال واكثرها انما يرجع الى ثمراتها دون حقيقتها وقيل انها من المعلومات التي لا تتحد وانما يعرفها من قامت به وجدانا ولا يمكن التعبير عنها ولا تتحد بمحد أو صريح منها واقرب

من ذلك قول الشيخ زروق رضي الله عنه المحبة أخذ جمال المحبوب بمحبة القلب حتى لا يجد مساغ للالتفات لسواه ولا يمكنه الانفكاك عنه ولا مخالفة مراده ولا وجود الاختيار عليه

لوجود سلطان الجمال القاهر للحقيقة بتخاية المستفيض عليه دون اختيار منه ولا مهلة ولا بزية فان مغازلة الجمال لا يشعر بها واخذته لا يقدر عليها وحقيقة ما يتولد عنه لا يعبر عنها تبقى

الاعراض والاعراض وتفتي الحقائق والاعراض فلا يبقى مع غير المحبوب قرار ولا مع سواه اختيار ومحبة الله عز وجل علامات منها تقديم أمره على هوى النفس ورعاية حدود الشرع

والتزام التقوى والورع والتشوق الى لقائه تعالى والخلو عن كراهية الموت والرضى بقضائه ومحبة كلامه والتلذذ بتلاوته وسماعه والطرب عند ذكره أو سماع اسمه وعدم الصبر عن

وقيل لرسول
الله صلى الله عليه
وسلم متى اكون
مؤمنا وفي لفظ
آخر صادق قال
اذا احببت الله

ذلك ومحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعه فقيل ومتى احب الله زادني
 نسختين فقط تعالى قال اذا احببت رسوله فحبة الله تعالى مشروطة بمحبة رسوله
 صلى الله عليه وسلم فقيل ومتى احب رسوله قال اذا اتبعت طريقته
 واستعملت سنته أى علمت بها واجريتها فى أمورك واحببت أى وقع منك
 الحب لما تحب بحبه أى بسببه ومقتديا به وعلى سنته ومثل حبه فلا تحب الا ما أحبه
 فالبراء يحتمل أنها السببية أو اللائحة أو بمعنى على أوزائده فى المفعول المطلق وهكذا يقال فيما بعد
 هذا وهو قوله **وايغضت يغيضه وواليت بولايته** بكسر الواو وفى نسخة
 فقط بولائه **وعاديت بعداوته** فحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر أثرها
 فى اتباع سنته وسلوك طريقته ولها مع ذلك علامات أخرى منها أن تحب بحبه وتبغض يغيضه
 فلا تحب الا ما أحب ولا تبغض الا ما أبغض فيكون هو الك تبعاله ولما جاء به ومنها أن توالى
 بولايته وتعادى بعداوته لان محب المحبوب ومحبوبة محبوبان ومبغضه وبغيضه مبغوضان
 وسيأتى من علامات محبته أيضا ايشار محبته على كل محبوب واشتغال الباطن بذكره بعد
 ذكر الله عز وجل والا كثار من الصلاة عليه وان يود رؤيته بجميع ما يملك أو يعمل الارض
 ذهبوا لو كان له ومنها التخلق بأخلاقه والتأدب بشمائله وآدابه من الجود والايثار والحلم
 والصبر والتواضع والزهد فى الدنيا والاعراض عن أنسائها ومجانبة أهل الغفلة واللهو
 والاقبال على أعمال الآخرة والتقرب من أهلها والحب للفقراء أو التحبب اليهم والتقرب
 منهم وكثرة مجالستهم واعتقاد تفضيلهم على أبناء الدنيا ثم الحب فى الله لاهل العلم والدين
 والصلاح والزهد والبغض فى الله للظلمة والمبتدعة والفسقة والمعلنة واتباعه فى مقامات
 اليقين مثل الخوف والرجاء والشكر والحياء والتسليم والتوكل والشوق والمحبة وافراغ القلب
 لله عز وجل وافراد الحمد به تعالى ووجود الطمأنينة بذكره سبحانه والرضى بما شرعه حتى
 لا يجد فى نفسه حرجا مما قضى ونصرتة ونصرة دينه باتباع سنته واعتقادها وايشارها
 على الرأى والهوى واجتناب البدع كلها والذب عن شريعته والتسلى عن المصائب شغلا
 بحاله وجمعا فى محبة محبوبه واغترابا به وتسلية بما أصاب محبوبه وتعظيمه عند ذكره وكثرة
 الشوق الى لقائه اذ كل حبيب يحب لقاء حبيبه ومحبة القرآن الذى أتى به والتلذذ بذكره
 والطرب عند سماع اسمه ومن تخلق بهذا كله فله من الآية نصيب موفور وهى قوله تعالى
 قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله فجعل الله تعالى جزاء العبد على حسن متابعتها
 الرسول صلى الله عليه وسلم محبة الله تعالى اياه ولا يكون متبعه الا عن محبة الله تعالى اياه
 وأثرته اياه عن سواء **ويتفاوت الناس** يعنى المؤمنين منهم **فى الايمان**
بالقوة والضعف على قدر تفاوتهم فى محبتى بالقوة والضعف فن كان فى محبته

فقيل ومتى احب
 الله قال اذا
 احببت رسوله
 فقيل ومتى احب
 رسوله قال اذا
 اتبعت طريقته
 واستعملت سنته
 واحببت بحبه
 وايغضت يغيضه
 وواليت بولايته
 وعاديت بعداوته
 ويتفاوت الناس
 فى الايمان على قدر
 تفاوتهم فى محبتى

أقوى كان في الايمان أبلغ واثبت ومن لا محبة له لا ايمان له فمحبة صلى الله عليه وسلم ركر
 للايمان لا يثبت ايمان عبد ولا يقبل الا بمحبة صلى الله عليه وسلم و يتفاوتون
 يعني الناس والمراد الكفار منهم في الكفر بالشدة والخفة على قدر تفاوتهم
 في بغض كذلك ثم صرح بمفهوم ما تقدم مبالغة في الامر مؤ كداله بالتكرير بقوله
 الا لا ايمان لمن لا محبة له الا لا ايمان لمن لا محبة له الا لا ايمان لمن
 لا محبة له وفي الحديث المتكلم عليه والا حديث بعده ان الايمان ينقسم الى حقيق
 خالص مما يشوبه والى رسمى فاقد النور متمسك معه بالغرور وان الناس متفاوتون في الايمان
 والتصديق بالقوة والضعف وانه في حقيقة يزيد وينقص كما هو المذهب الصحيح والله أعلم
 وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم نرى مؤمنا يخشع ومؤمنا
 لا يخشع الخشوع هو الخضوع أو قريب منه الا ان الخضوع أكثر ما يستعمل في البدن
 وفي الاعناق خصوصاً والخضوع في القلب والبدن وهو اتصاف القلب بالذلة والاستكانة
 والرهيب بين يدي الرب وأثر الخشوع هو أثر الخوف من السمكون في الجوارح وخفض
 الصوت وغض البصر واقصاره على جهة الارض ما السبب في ذلك أي ما الذي
 أوجب التفرقة في حالهما فقال من وجد أي وجدنا قلبيا لا يمانه حلاوة
 خشع حلاوة الايمان هي استلذاذه والاغتباط به ووجدان بشاشته المعبر عنها
 في الحديث الآخر بطعم الايمان في قوله ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وبالا سلام
 ديناً وبمحمد رسولا وهي التي اصطلح عليها أهل الطريق بالاحوال والمواجيد والاذواق
 وقال صاحب مدارج السالكين على قوله ذاق طعم الايمان فأخبر ان للايمان طعماً وان
 القلب يذوق كما يذوق الفم طعم الطعام والشراب وقد عبر النبي صلى الله عليه وسلم عن
 ادراك حقيقة الايمان والاحسان وحصوله للقلب ومباشرة له بالذوق تارة وبالطعام
 والشراب أخرى وبوجد الحلاوة تارة كما قال ذاق وقال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان
 ولما نهاهم عن الوصال قالوا انك تواصل فقال اني لست كهيتكم اني أطمع واسقى وقد غلغ
 حجاب من ظن ان هذا طعام وشراب حمى للفم ثم قال والمقصود ان ذوق حلاوة الايمان
 أمر يجده القلب تكون نسبتة اليه كذوق حلاوة الطعام الى الفم وحلاوة الجعاع الى اللذة
 كما قال عليه الصلاة والسلام حتى تذوق عسيلة ويذوق عسيلة ولا ايمان طعم وحلاوة
 يتعلق بهما ذوق ووجد ولا تزول الشبهة والشكوك الا اذا وصل العبد الى هذا الحال فبأش
 الايمان قلبه حقيقة المباشرة فيذوق طعمه ويجد حلاوته انتهى وقد دل حديث الاصل
 على ان خشوع الظاهر عنوان عمارة الباطن ووجدان حلاوة الايمان فيه وهو كذلك

ويتفاوتون يعني
 في الكفر على قدر
 تفاوتهم في بغض
 الا لا ايمان لمن
 لا محبة له الا
 لا ايمان لمن
 لا محبة له الا
 لا ايمان لمن لا محبة
 له وقيل لرسول
 الله صلى الله
 عليه وسلم نرى
 مؤمنا يخشع
 ومؤمنا لا يخشع
 ما السبب في ذلك
 فقال من وجد
 لا يمانه حلاوة
 خشع

يشوا هذه في القرآن والاحاديث معلومة ومن لم يجدها لم يخشع فمن لم يخشع قلبه
 يخشع جوارحه فقليل بم وفي نسخة وبم زيادة الواو توجد أي الخلاوة أو قيل بم
 تنال وتكتسب قد يكون في هذا رخصة في قصد رصد الخلاوة والعمل لها قال
 في نسخة فقال بزيادة فاء بصدق الحب في الله أي بأن يصدق الحب في الله فهو من
 إضافة المصدر إلى المفعول أو بصادق الحب في الله أي الحب الصادق لله فهو من إضافة الصفة
 إلى الموصوف على مذهب من أجاز ذلك والحب الصادق وهو الناصع المحض الخالص الذي
 لا يشوبه شيء من غيره ولا يكدره بقاء شيء من نفس أو هوى فقليل وبم يوجد حب
 الله الإضافة للمفعول بدليل ما قبله من قوله في الله ووصف الحب بالصدق والوصف بالصدق
 وعدمه انما يصح في حق العبد وقوله هنا حب الله مبين لقوله بصدق الحب لله وان المراد
 حب الله لا حب غيره من أجله أو قيل بم يكتسب فقال بحب رسوله أي
 بصدق متابعته فحب الله تعالى يوجد بصدق المتابعة لرسوله صلى الله عليه وسلم وإذا
 تحقق العبد بحبة الله ورسوله وصدق في متابعة أمره ونهيه خشع وتأدب ظاهرا وباطنا لان
 ما في الباطن يلوح على الظاهر ويعود عليه مما بينهما من الارتباط ولما ان الانسان عمده
 والمعتبر فيه هو باطنه به يصلح وبه يفسد وقد قال صلى الله عليه وسلم الا وان في الجسد مضغة
 اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب واذا كان الخشوع
 هو الخوف ففي الحديث المتكلم عليه ان المحبة تنمى الخوف وهو كذلك لان مقامات اليقين
 مرتبط بعضها ببعض فمن حصلت له المحبة نال من مقام الخوف والرجاء والحياء وغيرها
 من المقامات والاحوال حسبانص على هذا أئمة الطريق وفي الحديث أيضا ان الحب ينال
 بالاكتساب وهو كذلك فان الحب وهبى واكتسابى والاكتساب له طريقان الاحسان والجمال
 وهذا أعلى ولا احسان كاحسان الله الذى أسبغ نعمه ظاهرة وباطنة ومن تدبر في نفسه وفي
 كتاب الله عز وجل وجدها ولا جمال بجمالها سبحانه اذ كل جمال ظهر فهو أثر لجمالها وخرج
 عنه فلا جمال الا له سبحانه واذا صحت متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم نتج عنها بفضل
 الله تطهير السريرة وتنوير البصيرة واعتدال الطبيعة فحصلت رؤية الاحسان والجمال
 فكان عن ذلك خالص الحب وصفاء الود والله ذو الفضل العظيم فالتمسوا مسبب عما قبله
 أي اطلبوا رضا الله ورضا رسوله الثابت في النسخة السهلية وغيرها من
 النسخ المتبعة هنا وحيث وقع الرضاء بالمد ويقع في غيرها من النسخ بالقصر وهو بالقصر
 مصدر وبالمد اسم نقله الجوهري عن الاخفش قيل ولعله يعنى انه اسم مصدر غير قياسى فانه
 ينس على قاعدة اسم المصدر القياسى وهو الا تيان لغير الثلاثى بم الثلاثى والاشبه انه مصدر
 محذوف الزوائد كقوله تعالى والله أنبتكم من الارض نباتا والله أعلم والرضى ضد السخط

ومن لم يجدها لم
 يخشع فقليل بم
 توجد أو بم تنال
 وتكتسب قال
 بصدق الحب
 في الله فقليل وبم
 يوجد حب الله
 أو بم يكتسب
 فقال بحب رسوله
 فالتمسوا رضا
 الله ورضا رسوله

وفسر بالقبول والتحفي في حبهما الاضافة فيه الى المفعول وفيه الجمع بين ذكر الله
ورسوله في ضمير واحد والظاهر انه من كلام المؤلف أو غيره لا من الحديث ويحتمل
أنه منه أعني قوله فالتمسوا وقال النورى وغيره انه لا بأس بهذه التثنية واما قوله صلى الله
عليه وسلم للخطيب الذي خطب عنده فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما
فقد غوى فقال له بثس الخطيب انت فليس من هذا بل لانه اختصر في محل الاطناب
والايضاح وهي الخطب لانهما اللوعظ والتعليم وقيل لانه وقف على قوله ومن يعصهما وسكت
وذهب ابن عبد السلام وغيره الى ان هذا الجمع خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا يسوغ
لغيره وقد جاءت احاديث عنه صلى الله عليه وسلم بجمع ضميره مع ضمير الله عز وجل والله
أعلم بالصواب وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من آل محمد
الذين هكذا في النسخة السهلة وغيرها وفي بعض النسخ الذي فاما أن الاصل الذين
خذفت نونه على لغة أو أنه قال الذي باعتبار لفظ الآل هو اسم جمع وقال بحبهم باعتبار معناه
او انه من ايقاع الذي على الجمع كقوله

وان الذي حانت بفلج دماؤهم * هم القوم كل القوم يا ام خالد

أو على ان الذي مشترك بين المفرد والجمع على قول الاخفش امرنا بحبهم
واكرامهم أى الاحسان اليهم والبرور بهم وهو صلتهم والاحسان اليهم
وقضاء حقوقهم والامر بذلك هو في قوله تعالى قل لا أسئلكم عليه أجرا الا المودة في القربى
وجاءت احاديث كثيرة بالتوصية بهم أو ردها الحافظ السيوطى في احياء الميت بفضائل أهل
البيت وغيره فقال أهل الصفاء بالمدة وهو الخلوص وصفاء المودة خلوصها والوفاء
بالمدة والوفاء بالعهد هو اتمامه والمحافظة عليه والمراد الذين صفت منهم الاسرار من كدورات
الاغيار والتعلق بالانكار وقاموا بوفاء العبودية للملك الجبار الواحد القهار سبحانه فكانوا
على العهد في الشهادة له بالرؤية من غير تحول ولا انتقال ولا تغيير ولا ابدال وهذا مثل
ما أخرجه الطبرانى في الاوسط بسند ضعيف وتمام في فوائده والديلى وابن مردويه والعقيلي
في الضعفاء والحاكم في تاريخه والبيهقى في سننه وضعفه كاهم عن أنس من فروع آل محمد
كل تقى واختار هذا جماعة من العلماء يعنى ان آل صلى الله عليه وسلم هم اتقياء أئمة قياسا
على أن الهالك اذا خلف ما يورث عنه فانما يرثه أقاربه بالاستحقاق والنبي صلى الله عليه
وسلم لم يورث دينارا ولا درهما وانما ورث العلم والتقوى والاستقامة فمن حصل له شيء من
ذلك فقد أخذ بنصيبه منه لما علم الله أنه أحق بآرثه وقيل ان هذا معنى مجازى كقوله سلمان
منا أهل البيت لان الله تعالى طهر أهل البيت ووعدهم بمغفرة ذنوبهم فأطلق على كل تقى
كرمه الله وغفر سيئاته وهذا معروف لسانهم كما قيل رب اخلك لم تلده أمك من آمن

في حبهما وقيل
لرسول الله صلى
الله عليه وسلم
من آل محمد الذين
أمرنا بحبهم
واكرامهم والبرور
بهم فقال أهل
الصفاء والوفاء
من آمن

في النسخة السهلة من فتكون بدلا من أهل أو خبر مبتدأ مقدرا أي وهم من آمن وفي نسخة
من زيادة من الجارة فتكون الجارة يمانية والله أعلم بي في بعض النسخ بضمير المتكلم
وفي بعضها به بضمير الغيبة **واخلص** يعني في إيمانه أو فيه وفي أعماله وهو مشتق
من الخلوص وهو الصفاء وأصله في المحسوسات ثم استعير هنا والاخلص عند القوم هو
خروج الخلق من معاملة الخلق وقيل هو ما استتر عن الخلق وصفاعن العلائق وقيل هو
دوام المراقبة ونسيان الحظوظ كلها وقيل هو تصفية الأعمال من الكدورات وقيل هو أن
لا يرد صاحبه عليه عوضا في الدارين وقيل غير ذلك **فقل وما علاماتهم**
بلفظ الجمع في النسخة السهلة وفي غيرها بالافراد لان كل شئ له علامة وما استودع في غيب
السرائر ظهر في مشاهدة الظواهر لان الظاهر مرآة الباطن

ومهما يكن عند امرء من خليقة * وان خالها تخفى على الناس تعلم

ومن أسر سريرة كساه الله رداءها **فقال** ايتها محبتي أي تفضيلها واختيارها
وتقديمها والمراد ايتها هم اياها **على كل محبوب** من نفس واهل ومال وحيث
يتبعه في كل ورد ومصدر ويشغل قلبه بذكره ولسانه بالصلاة عليه فتظهر آثار محبته عليه
واشتغال هكذا في النسخة السهلة وجل النسخ مصدر اشتغل افتعل وفي نسخة واشغال
مصدر أشغل رباعية معد يا وقيل ان أشغل رباعية لغة رديئة وهو الذي عند الجوهري وابن
طريف وابن القوطية وفي القاموس وأشغله لغة جيدة أو قليلة أو رديئة **الباطن** أي
باطنهم أو الباطن منهم وهو القلب **بذكرى** أي استحضاري والحضور معي وقال
الانسائي الذكر القلب يضم الذال واللساني بكسر ها وقال غيره هما لغة نبي **بعد ذكر**
الله أي الحضور معه أي بان يكون على باله والمراد بالعبودية التبعية أي أن يكون ذكره
صلى الله عليه وسلم تبعًا لذكر الله تعالى لان ذكر الله ومحبته بالاصالة ومحبة غيره من عباده
وذكره من نبي أو ولي أو ملك انما هي بالتبعية لنسبته الى الله تعالى وامثالها لا امره سبحانه
زاد في نسخين بعد ذكر الله لفظ عز وجل و وقع في رواية أخرى بدل
هذا لفظ آخر هو **علامتهم** وفي نسخة بدل قوله وفي أخرى وفي لفظ آخر علامتهم
ولفظ علامة هذا بالافراد في النسخة السهلة وغيرها **ادمان ذكرى** أي ادامته
ولزومه وهذا الذي محتمل ان المراد به القلب أو اللسان أو هما معا **والاكثر من**
الصلاة على فانما يدل على المحبة الزائدة كثرة الصلاة عليه لا مطلق الصلاة وانما كان
ادمان ذكره والاكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من علامة محبته لان من أحب
شيئا أكثر من ذكره وشغله القيام بحقه والتقرب اليه عن كل ما عداه وانجمعت فيه هوم

بي واخلص
فقل وما
علاماتهم - م فقال
ايتها محبتي على
كل محبوب
واشتغال الباطن
بذكرى بعد ذكر
الله وفي أخرى
علامتهم ادمان
ذكرى - م
والاكثر من
الصلاة على

تفرد له عما سواه وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من القوى
في الايمان بك هذا لان المؤمنين متفاوتون في الايمان بالقوة والضعف كما جاء في

الحديث في صحيح مسلم المؤمن القوى خير واحب الى الله تعالى من المؤمن الضعيف وفي كل
خير فقال من آمن بي ولم يرني أخرج الطيالسي في مسنده بسند ضعيف عن

عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال
أتدرون أي الخلق أفضل ايمانا قلنا الملائكة قال وحق لهم بل غيرهم قلنا الانبياء قال وحق

لهم بل غيرهم ثم قال صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق ايمانا قوم في أصلاب الرجال يؤمنون
بي ولم يروني فهم أفضل الخلق ايمانا وروى أحمد واندلس والطبراني عن أبي عبيدة قيس

بارسول الله هل أحد خير منا أسلمنا معك وجاهدنا معك قال قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي
ولم يروني واسناده حسن وفي آخره هل أحد خير منا قال قوم يجيئون بعدكم فيجدون كتابا بين

لوحين يؤمنون بما فيه ويؤمنون بي ولم يروني ويصدقون بما جئت به ويعملون به فهم خير
منكم قال أبو عمرو ورواه كلهم ثقات وأخرج أحمد بسند حسن من حديث أبي ذر أشد امتي لي

حبا قوم يكونون من بعدى يود أحدهم أنه فقد أهله وماله وأنه رأى وأخرج مسلم والحاكم عن
أبي هريرة من أشد امتي لي حبا ناس يكونون من بعدى يود أحدهم لورائي بأهله وماله فإنه

الفاتعليلية مؤمن بي على للمصاحبة نحو آتى المال على حبه أى مع حبه شوق
هو ولوع باطن المحب حال الفراق الى وصل محبوبه وهو من الاحوال السنية والمقامات

العلية وقيل فيه انه عبارة عن هبوب قواصف رياح قهر المحبة بشدة يلهيها الى لحاق المشتاق
بمشوقه فالشوق نتيجة المحبة وثمرتها فاذا استقرت المحبة ظهر الشوق فلا يكون المحب الا

مشوقا أبدا فهو من ضرورة محبتها والصدق فيها ولذلك عطف الصدق في المحبة على الشوق
كالتمثيل له والشوق زيادة وصف المحبة فالعمل عليه عمل على المحبة الخالصة وهو شوق

واشتياق فالشوق هو شغف المحبة في حال منع المحب من المحبوب والاشتياق هو زيادة
الشغف في حال وصل المحب بالمحبوب مخافة القطيعة بعد الوصلة فالشوق يسكن بالتلاقى

والرؤية والاشتياق لا يزول باللقاء ومن ثم قيل ان الاشتياق أعلى من الشوق لانه لا يسكن
بلقاء المشتاق اليه وقال الشيخ أبو العباس المرسى رضي الله تعالى عنه الشوق على قسمين

شوق على الغيبة لا يسكن الا بقاء الحبيب وهو شوق النفوس وشوق الارواح على الحضور
والمعاني التي تسكن وكان شوق الارواح هو الذي سماه غيره بالاشتياق والله أعلم فالمحبة أبدا

مستغرقة الحسم في شأن محبوبه كما أشار الى ذلك الشيخ عمر بن الفارض رضي الله تعالى عنه
حيث قال

وما بين شوق واشتياق فنيبت في * تولي بخطر أو تجمل بحضرة

وقيل لرسول الله
صلى الله عليه
وسلم من القوى
في الايمان بك
فقال من آمن بي ولم
يرني فإنه مؤمن بي
على شوق

منه هكذا في بعض النسخ بضمير القيبة ومن ابتدائية وفي بعض النسخ في بضمير المنة تكلم
وهو الذي في النسخة السهلة ومن تعليلية او يكون شوق مضمنا معنى بعدا وغيبة او نحوه
وصدق في محبتي الصدق في محبته صلى الله عليه وسلم ان يكون محبا له على نعت
الاشارة على نفسه فن دونها عاملا بسنته وما جاء به مقدما له على هواه هاديا به سديه متخلية
باخلاقه مثلدبا بشمائله وآدابيه مقتفيا لثروته متقبسا عن اخباره ناصحا مجدا في ذلك كله نية
وعقد او علما وعملا **وعلا ما ذلك منه** أي فاذا وجد ما يذكرك من العلامة من نفسه
فليشهد منه الله عليه وحسن صنيعة لديه فليحمد الله على ما أهدي وليسكره على ما أسدى
انه يود بتي رؤيتي هكذا في جميع النسخ التي رأيت الا واحدة فيها الوراني ولو
مصدرية فتعود الى النسخة المشهورة بجميع ما يملك أي بذل جميع ما يملك وعوضه
يعني يفقده وتكون له رؤيته بدلا وعوضا من ذلك **وفي رواية أخرى** وفي نسخة بدل
قوله وفي أخرى وفي لفظ آخر ملء الأرض ذهباً هكذا في النسخة السهلة ملء بدون
حرف الجر وصبط بفتح الهمزة وضعها فاما النسخ على اسقاط الخافض وأما الضم فعلى معنى أر
الموجود في أخرى هذا اللفظ الذي هو ملء الأرض ذهباً بدل الآخر الذي هو بجميع
ما يملك مع قطع النظر عن اعرابه في محله فيعرب بالرفع على قول أحواله ويكون مبتدأ وخبر
في أخرى والذي في أكثر النسخ ملء بياء الجر والباء للبدل أو للمقابلة كما تقدم في الأخرى
والملء بفتح الميم مصدره لآث الاتاء ملء اضد فرغته وبالكسر اسم ما يأخذ هذه الآراء
ان امتلا وهو في أصل المؤلف بكسر الميم فهو اسم والمعنى ما يملأ الأرض من ذهب وذهب
منصوب على التمييز ذلك الموصوف بما ذكره رأسا وله بما للبعيد لبعده شأنه جلالة
ورفعته هو المؤمن بي حقا أي صدقا بلا شك أو ثابتا أي راسخا لا يتزلزل لشدة يقينه
ووجرد معانيته ودونته لمحدوف أي أيماناً حقا وهو مفعول مطلق أيضا **والمخلص**
في محبتي صدقا بمعنى ما قبله وصدقانعت لمحدوف أيضا أي اخلاصا صدقا وهو
مفعول مطلق وصدق الاخلاص أخص من مطلقه ووصف زائد فيه ومعجم له وهو
اخلاص المقر بين لان اخلاص كل عبد في أعماله على حسب رتبته ومقامه فاخلاص
العامة والابرار حاصل أمره اخراج الخلق عن نظرهم في أعمال برهم مع بقا رؤيتهم
لا تقسمهم في نسبة العمل اليها وان اختلفت أحوالهم في غير هذا منه وأما المقر بين
فقد جاوزوا هذا الى عدم رؤيتهم لانفسهم في علمهم فاخلاصهم انما هو شهود انفراد الحق
تعالى بنهر يكهم ونسكهم من غير أن يرى أحد منهم نفسه في ذلك ولا ولا قوة فضلا
عن أن يعمل لاجل حظ لها عاجل أو آجل **وقيل لرسول الله صلى الله عليه**

منه وصدق في
محبتي وعلامة ذلك
منه انه يود رؤيتي
بجميع ما يملك
وفي أخرى ملء
الأرض ذهباً
ذلك المؤمن بي
حقا والمخلص في
محبتي صدقا
وقيل لرسول الله
صلى الله عليه

وسلم رأيت صلاة المصلين عليك ممن من تبعية أو بيانية

غاب عنك أي في حياتك ومن في النسخة السهلة بفتح الميم دون إعادة الخافض
وفي غيرها ممن باعاده وفي أخرى ومن الذي يجزى الموصول أيضا من يأتي بعدك
أي بعد مماتك ومعنى ذلك أخبرني عنهما ما حالهما عندك في صلاتهما عليك
أنفق صلاتهما وتسمعها أم كيف ذلك فقال اسمع يعني بلا واسطة صلاة أهل

محبتى الذين يصلون على محبة لي وشوقا وتعظيما وظاهره سواء صلى عليه المحب له
عند قبره أو نائبا عنه واعرفهم لتألف أرواحهم بروحه وتعارفها بما بالمحبة
الرابضة والأرواح جنود مجندة فاتفق رفق منها اتلف وماتنا كرمها اتلف ولشكر
صلاتهم عليه صلى الله عليه وسلم واكثرهم لها من أجل المحبة المقتضية لذلك
وتعرض أي تسرد على وطاره أن الذي يعرضها عليه غير صاحبها المصلي بها
من شاء الله من الملائكة فهو انما يسميها بواسطة صلاة غيرهم عرضا مصدر
مؤ كدل كون العرض المذكور على حقيقة ليس المراد به السمع الذي خص به المحب ولا
فيه شيء من معناه فغنيه أظهر خصوصية وتشريف لاهل محبته وفي عرض صلاة أمته
صلى الله عليه وسلم عليه وسماعها ياها وتبليغها بواسطة الملائكة عليهم الصلاة والسلام
أحاديث كثيرة تخرجنا عن غرض الاختصار وهذا آخر الفصل في النسخة السهلة وغيرها
من النسخ الكثيرة الصحيحة وثبت في بعض النسخ بعد هذا زيادة قوله صلى الله عليه وسلم سيدنا

محمد خاتم النبيين وإمام المرسلين وعلى آله وصحبه وسلم تسليما والحمد لله رب العالمين
اسماء جمع اسم وهو اللفظ الدال على المسمى بفتح الميم وهذا اللفظ الذي هو أسماء مبتدأ
سيدنا ومولانا زاد في نسخة بينهما وبيننا محمد صلى الله عليه وسلم

ما تثنان خبرا مبتدأ ويحتمل أن يكون أسماء خبر مبتدأ محذوف أي هذه أسماء وما تثنان
خبر مبتدأ محذوف أيضا أي هي ما تثنان والله اعلم وواحد معطوف على ما تثنان ثم وجه
ذكر أسماء صلى الله عليه وسلم كأنها فصل ونعمة من فضائله صلى الله تعالى عليه وسلم أن
ذكر أسماء صلى الله عليه وسلم تعينه وتخصه ويحصل بهامه رقة تامة به صلى الله عليه وسلم
وبأسمائه وصفاته وبعظم قدره عند خالقه وقد قال في الشفاء ومن خصائصه تعالى له
أن ضمن أسماءه ثناء وطوى أثناء ذكره عظيم شكره ومعرفته صلى الله عليه وسلم
مقصودة لذاتها ثم معرفة أن له أسماء كثيرة تدل على عظمه وذلك يحصل تعظيمه ويريد في
محبة ثم معرفتها تفصيلا تفيد زيادة في محبته وتعظيمه أيضا وتحمل على لاكتساب الصلاة
عليه صلى الله عليه وسلم ثم هذه الأسماء المذكورة كثير منها متفرق في الكتاب في كيفيات
الصلاة عليه قدمت هنا ليكون المصلي انقارئ لفصل الكيفية قد تقدم له العلم بتلك

وسلم رأيت صلاة
المصلين عليك
ممن غاب عنك
ومن يأتي بعدك
ما حالهما عندك
فقال اسمع صلاة
أهل محبتى
واعرفهم وتعرض
على صلاة غيرهم
عرضا
اسماء سيدنا
ومولانا محمد
صلى الله عليه وسلم
ما تثنان وواحد

الاوصاف التي تذكر في النبي صلى الله عليه وسلم وعرف انها أسماءه عليه الصلاة
 والسلام وهكذا عقد الشيخ ابن الفاكهاني في كتابه الفجر المنير بابا في أسمائه صلى الله عليه
 وسلم وكذا أبو الخير السخاوي في القول البديع والله أعلم بمقتضاها جميع ثم أعلم أن الله
 تعالى قد سمي نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بأسماء كثيرة في القرآن العظيم وغيره من الكتب
 السماوية وعلى السنة أنبياءهم عليهم الصلاة والسلام وفي أحاديث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وفيما أطلقته عليه أمته مما اشتهر وتاقى بالقبول وثرة الاسماء تدل على شرف المسمى
 لا سيما وهي أوصاف مدح دالة على ذلك بمعانيها واشهر أسمائه صلى الله عليه وسلم محمد
 وبه سماه جده عبد المطلب ولما سماه به قبيل له لم يسميته محمدا وليس اسما لاحد من آباءه فقال
 اني لا أرجو أن يحمد ه أهل السماء والارض وذكر أبو طالب العابر أنه سماه محمدا لرؤيا
 رآها فقال انه رأى كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهره لها طرف في السماء وطرف في
 الارض وطرف بالشرق وطرف بالمغرب ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة منها نور فاذا
 أهل المشرق والمغرب كأنهم يتعلقون بها فغصها فميت له بولود يكون من صلبه يتعلق به
 أهل المشرق والمغرب ويحمده أهل السماء والارض وقد سمعت آمنه أمه صلى الله عليه وسلم
 يضاقا تلي قول لها انك حملت بسيد هذه الامة فاذا وضعتيه فسميه محمدا وأمرت في رؤيا
 اخرى ان تسميه أحمدا وقد سماه تعالى بهذا الاسم الذي هو محمد قبل أن يخلق آدم عليه السلام
 بل قبل أن يخلق الخلق بالقي ألف عام ولم يسم أحد قبله بهذا الاسم الا بقرب زمنه ويتبشير
 أهل الكتاب بقربه سمي يوم أولادهم به وعذتهم خمسة عشر رجلا رجاء النبوة لهم والله
 أعلم حيث يجعل رسالته وأما أحمد فلم يسم به أحد قبله حسبا في حديث مسلم وأحمد والترمذي
 والحكيم في نوادر الاصول وقد تعرض قوم لتعداد أسمائه صلى الله عليه وسلم فمنهم من أكثر
 ومنهم من اقتصر كل على حسب وسعه واطلاعه واجتهاده في اقتصاره على ما رآها أسماء دون
 غيرها او ذكره لجميع ما أطلق عليه وان كان وصفا وقال بعض الصوفية لله تعالى الف اسم
 ولله صلى الله عليه وسلم ألف اسم حكاه ابن العربي في العارضة وقال ابن فارس فيما حكى
 عنه ان أسماء صلى الله عليه وسلم ألفان وعشرون واختار المؤلف رضي الله عنه من ذلك
 ما جمعه الشيخ أبو عمران الزناتي رحمه الله ونسبه على ترتيبه ولفظه وقد قال أبو عمران رحمه الله
 تعالى قد أجهدت نفسي وأضنيت عني واعلمت فكري فيما مضى من عمري طمعا في جمع
 أسماء الرسول والاحاطة منها بالمتن والسؤل فطالعت كتب من مضى وحديث من يختار نقله
 ويرتضى فاجتمع لي بعد كد وجد وضرب غورا بعد نجد مائتان وواحد ولعل بحث ما جد
 فسبح باع كرم مساعد يظفر منها بعد زائد ويربي بذلك قدره على قدر فاقد ويستحق
 بذلك جد حامد ودعاه راكع وساجد ثم سردها كما أتى بها المؤلف على ترتيبه ولفظه قال
 المؤلف رضي الله تعالى عنه وهي يعني الاسماء المذكورة هذه يعني المسرودة

وهي هذه

بعد ثم ذكرها مبتدأ من باب ما به صلى الله عليه وسلم من معنى الحمد الذي هو اسم المني عن ذاته الذي سائر أوصافه راجعة اليه وهو في المعنى واحد وله في الاشتقاق صيغتان أحدهما الاسم المبني صيغته على صيغة أفعل المبيدة للمبالغة في الحامدية المنبئة عن الانتهاء إلى غاية ليس وراءها منتهى وهو اسمه أحمد والآخر المبني على صيغة التفعيل للمبالغة في المحمودية المنبئة عن الضعيف والتكثير إلى عدد لا ينتهي له إلا حصاء وهو اسمه محمد واشتهر هذا الثاني من بين الاسمين اشتماراً أكثر وتخصر به كلمة التوحيد لأنه أنسب لماله من مقام المحبوبة وقال بعضهم هذا الاسم المبارك هو أشهر هذه الاسماء بين العالمين وألذها سمياً عند جميع السامعين وأشوقها إلى الصلاة والسلام على سيد المرسلين انتهى وهو المقدم عند المؤلف في الذكر وهو اسم علم على ذاته صلى الله عليه وسلم قال تعالى محمد رسول الله وهو منقول من الصفة إذا صله اسم مفعول من حمد المضعف ثم نقل وجعل علماً عليه صلى الله عليه وسلم وهو من صيغ المبالغة معنى إذا لالاق تضعف عنه لقصد المبالغة فكان الأصل محموداً من حمد بني المفعول ثم ضعف فصار النقل حمد بالتضعيف والمفعول محمد كذلك وذلك للمبالغة لتكرار الحمد له المرة بعد المرة فالحمد في اللغة هو الذي يحمد حمداً بعد حمد ولا يصحكون مفعول مثل مضرب وممدح إلا لمن تكرر منه الفعل مرة بعد أخرى فهو اسم مطابق لذاته ومعناه صلى الله عليه وسلم إذا ذاته محمودة على السنة العوالم من كل الوجوه حقيقة وأوصافاً وخلقا وخلقا وأعمالاً وأحوالاً وأعلاماً وأحكاماً وجميع عوالمه المتنزل لها والظاهر بها فهو محمود في الأرض وفي السماء وهو أيضاً محمود في الدنيا والآخرة وفي الدنيا ما هدى إليه ونفع به من العلم والحكمة وفي الآخرة بالشفاعة فقد تكرر معنى الحمد كما يقتضي اللفظ ومع لك هو الحمد إذا ما حمد أحد الأبناء عليه أياه أذ هو نبي الجميع فهو الحمد وان شئت قلت هو الحمد لله تعالى على الإطلاق بالتحقيق وبحمد الله حمد الله على السنة عبادته فهو الحمد المحمود إلا أنه خص من حيث تنزل الأمر ومبدأ الشا عليه بالاحدية ومن حيث بلوغ الأمر ومنتهى المفعولية بالمحمودية فكان اسمه في السماء أحمد وفي الأرض محمد فهو صلى الله عليه وسلم خير من حمد وأفضل من حمد وعلى التحقيق لم يحمد ولم يحمد إلا هو وكيف لا ولواء الحمد بيده وهو صاحب المقام المحمود الذي يحمده فيه الأولون والآخرون انتهى غالب هذا الكلام الشيخ أبي عبد الله البكي في شرح الحاجبيه ثم انهم يكن محمد حتى كان أحدهم ذلك أنه حذر به قبل أن يحمده الناس وكذلك وقع في الوجود فان تسميته أحمد وقعت في الكتب السابقة وتسميته محمد وقعت في القرآن وأحمد أيضاً من قول من الصفة التي معناها التفضيل فعني أحمد أحمد الحامدين لربه وكذلك هو في المعنى لأنه يفتح عليه في المقام المحمود بحمد لم يفتح على أحد قبله في حذر به بها ولذلك يعقد له لواء الحمد وفي الشفاء عواماً اسمه أحمد فافعل مبالغة في صفة الحمد ومحمد مفعول مبالغة من كثرة الحمد وهو صلى الله عليه وسلم أجل من حمد وأفضل

محمد أحمد

من حمدوا كثر الناس حمدافهم واحد المحمودين وأحمد الحامدين ومعه لواء الحمد يوم القيامة ليتم له
 كمال الحمد ويشتهر في تلك العرصات بصفة الحمد ويعتبر به هناك مقاما محمودا كما وعدته بحمده
 فيه الأولون والآخرون بشفاعته لهم ويفتح عليه فيه من محامده ما يشاء عالم يعط غيره لقوله
 فيلهمني من محامده ما يشاء وسمى أمته في كتب أنبيائه بالحامدين لتحقيق أن يسمى محمدا
 انتهى وقال الشيخ أبو عبد الله البكي ولهذا الاسم الكريم معنى محمد الاشارات لطيفة من حيث
 صورته ومادته أي من جهة حروفه المادية ومن جهة هيئته الصورية أما الأول فلما اشتمل عليه
 في اعتبار حروفه من هم الملكوت الاعلى وحاء الحياة والحفظ الذي به وفيه كتب القلم الاسنى
 وسمى الملكوت الباطن في ميم الملك الظاهر ودال الدوام والاتصال الماحية لو هي الانقطاع
 والانفصال وأما الثاني فان صورة هذا الاسم على صورة الانسان فالهم الاولى رأسه والحاء
 جناحه والميم الثانية بطنه والدال رجلاه والانسان صغير وكبير كما هو في مصطلح القوم فانهم
 انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم حامد واسمه محمود فاعلم أن من أسمائه تعالى الحميد
 وسعته المحمود لانه حمد نفسه وحمده عباده ويكون أيضا بمعنى الحامد لنفسه ولا أعمال
 الصاعات من عباده وسمى نبيه صلى الله عليه وسلم محمدا وأحمد ومحمد بمعنى محمود لان كلا
 منهما اسم مفعول دل على مبالغة في كونه محمودا وأحمد بمعنى أكبر من حمد بفتح الحاء وقد
 وقع تسميته بمحمود في زبور داود عليه السلام ونقل عن التوراة أيضا ذكر العزفي والرصاع
 أن اسمه في السموات محمود وأما اسمه صلى الله عليه وسلم أحمد فسمى به في التوراة والمشهور
 المحفوظ ضبطه بفتح الهمة وسكون المهملة وفتح المثناة التحتية ودال مهملة وهو غير عربي
 وفي بعض نسخ الشفاء المعتمدة بضم الهمة وكسر المهملة وسكون التحتية وفي نسخة بفتح
 الهمة وكسر المهملة وسكون التحتية وبهذا الوجه يوجد ضبطه في نسخ هذا الكتاب وقيل
 بضم الهمة وسكون المهملة وفتح التحتية وكسرها وقيل بضم الهمة وفتح المهملة وسكون
 التحتية وروى ابن عدي في الكامل وابن عساكر في تاريخ دمشق عن ابن عباس رضي الله
 تعالى عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال اسمي في القرآن محمد وفي الانجيل أحمد وفي التوراة
 أحمد وانما سميت أحمد الانى أحمد عن أمي نارجهم ويؤيده ما تقدم من ضبطه بكسر الحاء
 مع فتح الهمة وضمة واو هو عربي من حاد يحد اذا عدل ومال ان لم يكن من توافق اللغات
 وذكره الماوردي في تفسيره وضبطه بهذا الالف وكسر الحاء قال الشهاب الحفاجي في شرح
 الشفاء وما قيل انه الواحد لانفراد في ذاته وصفاته فيه ما لا يخفى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
 وحيد فانه يقال فلان واحد ووحد أي منفرد وهو صلى الله عليه وسلم الوحيد في مقامه
 وحاله وعلومه وأسراره وأنواره وأخلاقه وسيره وشماله وفضائله وحسنه واحسانه ومعراجه
 وارتقائه الى حيث لم يبلغه سواه وشريعته وعقيدته وجاهه وتعلق سائر الخلق به لا ثاني له
 في شيء من ذلك كله وهو أول المخلوقات فكان واحدا أيضا لا ثاني له قبل خلق الخلق

حامد محمود
 أحمد وحيد

والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم ما حقه في الحديث بأنه الذي يحو الله به الكفر
 أي يزيله ويحو الكفر أما حقيقة بأن يكون المراد محو من مكة والمدينة وسائر بلاد العرب
 وما زوى له من الأرض ووعد أنه يبلغه ملك أمته وأما حكما بأن يكون عاما بمعنى الظهور
 والغلبة كما قال تعالى ليظهره على الدين كله وقد ورد تفسيره في الحديث بأنه الذي يحيت به
 سياآت من اتبعه أي من آمن به فيحى عنه ذنب كفره وسائر ما عمل فيه فهو كقوله تعالى قل
 للذين كفروا ان يتهموا يغفر لهم ما قد سلف وخمس على الله عليه وسلم بهذا على المعنى الاول لانه
 لم يحى الكفر بأحد مثل ما يحى به صلى الله عليه وسلم فانه بعث وأدلى الأرض كلهم كفار ما يرى
 عباد أوثان ويهود ونصارى وعباد كواكب وعباد نار ودهرية لا يعرفون ربا ولا معادا وفلاسفة
 لا يعرفون شرائع الانبياء ولا يقرون بها فحياها برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظهر دينه
 على كل دين وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار وسارت دعوته مسير الشمس في الاقصار ولما كانت
 البحار هي الماحية للادران كان اسمه صلى الله عليه وسلم فيها الماحي وقال الشيخ سيدي عبد
 الجليل القصري رضي الله تعالى عنه في شعبه في هذا الاسم تقول محيا محو فهو ما ح اذا
 اذهب أثر المحو وهذا الاسم مخصوص بالانبياء صلى الله عليه وسلم أيضا وهو من أمدح أسمائه
 وأدناها على عظيم فضل ذاته وكرمه على الله تعالى وذلك أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 بعثوا لزالة الكفر من الوجود الدنيوي فمنهم من لم يقدر على محو بل كلهم حتى يظهر وا
 على الدين كله ونبينا صلى الله عليه وسلم قال وأنا الماحي الذي يحو الله بي الكفر ويحو فعل حال
 وهو الدائم فابتداء المحو من وقت المبعث بظهور ذاته الفاضلة ولم يرزل محو مدة حياته ثم
 اشتاق الى لقاء مولاه فلقية فمات وبقي نور ذاته في أمته فلا يزال نوره يحو حتى يظهر الله دينه
 ويحو دين ابليس من الأرض في آخر الزمان ولو بعث محمد صلى الله عليه وسلم في الدنيا قبل
 الانبياء لانحى الكفر كله باسمه الماحي وبطلت النبوة والرسالة ببعثه لانه لم يكن يبقى لهم
 ما يعيشون له فأخروه وقدمهم في المبعث ليظهر فضله ويباهيهم به فيقال لكل بلسان الحال
 والمقال انظروا الى هذا الماحي بعثته آخر احو حده في زمانه لسكاقة الخلق جميعا وبعثكم في
 الازمنة قبله جماعات جماعات في وقت واحد الى بعض الناس فلم تقدروا على ما قدر عليه ونهض
 وحده في محو الكفر الى الغايات فقام وحده مقاما لم يقم به الجميع منهم ثم بل زاد وأربى مع غربته
 ووحدته على الجميع فهذا فضل لا يدانيه فضل ثم نبه على أن سبب عود الناس في آخر
 الزمان الى الكفر حتى لا يبقى في الأرض من يقول لا اله الا الله قبض الله نور محمد الماحي
 وارساله ريجما من تحت العرش تقبض من الأرض الاولياء لاقامة القيامة قال ولما توجه النور
 الى الآخرة أدبر عن الدنيا الحكمة عظمة فائدتها محو الكفر بالجملة وذلك أنه انما قبضه الله
 ليقيم الساعة فلا يبقى كفرو يؤمن الكل حين لا ينفع نفسا ايمانا فاهو كان سبب المحو بكل
 وجه وبكل معنى انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم حاشا تفسيره في الحديث بأنه الذي

ما ح حاشا

يحشر الناس على قدمه أى يقدمهم وهم خلفه وقيل على سابقته والقدم مأخوذ من التقدم كما قال سبحانه لهم قدم صدق عند ربهم أى سابقة رضوانه عنده وقيل على أثرى وبعد نبوتى اذ ليس بعده صلى الله عليه وسلم نبي كما قال تعالى وخاتم النبيين فهو صلى الله عليه وسلم آخر الانبياء والساعة فى اثره فالقدم عبارة عن الاثر لانه منها وقيل على قدمى أى قدامى بمعنى امامى وحولى أى يجتمعون الى يوم القيامة وقيل قدمى سننى وقد روى أنا الحاشر الذى يحشر الناس خلفه وعلى مائة دون مائة غيره وقيل معنى على قدمى انه يحشر الناس بمشاهدتى كما قال تعالى لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وقيل يحتمل أن يريد أنه أول محشور لانه أول من تنشق عنه الارض فيحشر الناس على أثره وأما تفسيره بحشره لاهل الكتاب باخراجه لهم من حصونهم وبلادهم فقالوا انه ضعيف رواية ودراية وفى شعب الايمان للشيخ عبد الجليل القصرى أن هذا الاسم يدل على عظيم فضله صلى الله عليه وسلم وكرمه الذاتى والفعلى الذى لا يدانىسه كرم والحشر الجمع والاجتماع من الاماكن الى المحشر الذى هو الجمع والاجتماع أبدا لا يكون الا على عظيم القوم ولا من عظيم مههم والحاشر اسم فاعل من قولك حشر يحشره وحشر أى جامع الخلق اليه ودخلت الالف واللام فى اسمه الحاشر للتعريف به فى اليوم العظيم والمحشر الجسم الذى لا يتجراأ أحد فيه أن يحشر اليه أحد لشغله وخوفه على نفسه فهو صلى الله عليه وسلم يحشرهم اليه لمقامه وفضله الكريم وادلاله العظيم اذ لا يجدون على من والى من يجتمعون الا اليه وعليه فهم يقصدون من كل مكان الى مقامه وهو مع مولاه يخلع عليه خلعات حمل الجود والكرم ويناجيه بأسراره والناس يحشرون اليه من كل مكان يستظلون فى ظل جاهه ويلوذون به السلطان ظل الله فى الارض فهو سلطان ذلك اليوم العظيم يرغب اليه فيه الخلائق كلهم حتى ابراهيم الخليل وييسه لواء الحمد تحته آدم فمن دونه وقوله يحشر الناس على قدمى أى ينضمون ويجتمعون ويتزاجون بالاجتماع على مقامى وموضع قدمى يتلذذون بالزحام تقول العرب قد حشرتهم السنة أى سنة القحط والشدة اذا ضمتهم من البوادر الى الحاضرة وموضع الرفق وكذلك أيضا يحشر الناس اليوم من الدنيا على قدمه ويجتمعون فى البرزخ من أولهم الى آخرهم حتى يرد محمد وأمته بكما لها فيحشرون الى المحشر على أثره فالشكل محبوس عليه حتى يتقدم فيحشر الجميع على قدمه وهذا فضل وكرم ذاتى لا يدانى به فضل ولا كرم اذ حبس من الخلق ما لا يحصيهم الحاسبون ولا يحيط بهم الا الله تعالى من أجل شخص واحد وكذلك أيضا هم على أثره فى الجنة وفى الزيادة وهو يحشرهم ولا يتبع الا هو ولا يجتمع الا اليه وعليه فهو الحاشر بكل وجه وبكل معنى حتى فى مقامات الفناء بالنظر الى الباقي أول من ينظر هو ثم ينظر الناس على أثره انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عاقب** فعناه الا تى عقب الانبياء فلا نبى بعده لان العاقب هو الاخر ومن يعقب غيره ومنه العقب بمعنى الولد وعيسى عليه

عاقب

السلام وان كان سينزل الى الارض في آخر الزمان متصفا بصفة النبوة وقائمة به فانما يدين
بشريعة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ويحكم بها ونبوته متقدمة على نبوة سيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم قيل وهذا الاسم الذي هو العاقب هو اسم الله عليه وسلم في النار فاذا جاء بحرمة
شفاعته خلت النار وسكنت كما روى أن قوما من جملة القرآن يدخلونها فيمنسبهم الله تعالى
اسم محمد صلى الله عليه وسلم حتى يذكرهم جبريل عليه السلام فيذكرونه فتحمد النار
وتتروى عنهم وقال الشيخ عبد الجليل على هذا الاسم عاقب كل شيء وعقبه وعاقبته آخره
وتقول أيضا عقببت الشيء شدته وهذا الاسم في أوصاف النبي صلى الله عليه وسلم من أكرم
الأوصاف وأعظمها وأدناها على فضله العظيم وذلك أن الله عز وجل خلق الخلق في الدنيا
وأرسل اليهم الرسل يدعونهم الى العاقبة والعقبى الحسنة والى كل ما يعقب الخير من أمور
الدين والدنيا والآخرة فمن الرسل من لم يقدر أن يخرج الى العاقبة أحد او منهم من أخرج
الرجل الواحد أو الرجلين أو الثلاثة أو النفر اليسير وانما كثرة أتباع من كثرتهم لقربهم من
مبعث العاقب عليه الصلاة والسلام الذي أعقب كل خير فأريحية اسمه عقببت ذلك وعقب
الرجل ما تولد منه من ولد فبعث عليه السلام بعد الانبياء الى الامم موافقة لاسمهم فاشتدت به
الدعوة وقويت به النبوة كما تقول عقببت الشيء شدته فهو شد الا زاروقى الامر لانه
العاقب فهو في نفسه يعقب كل خير ففاض معنى اسمه وفعل كل عقبى حسنة وشدة ظهر الانبياء
وأقام أود النبوة كما يجب وقوله عليه الصلاة والسلام أنا العاقب الذي ليس بعده نبي ولم يكن
بعده نبي لانه قد انتهى في عواقب الخيرات الى تمامها فخازها وأكلها كلها فلم يبق لاحد موضع
مبعث معه ولا لما يبعث فلذلك تظهر عواقب الامور الآخروية وتقوم عليه وفي يومه لانه قد
أتم هو ذلك وأكله فافهم وهو العاقب أيضا بمعنى آخر في المقامات وأحوال الانبياء والاولياء
والاملاك درجات بعضها فوق بعض فارتقى هو في المقامات كلها يطلب نهايات المقامات
وعواقبها حتى جاوز عواقبها فكان هو العاقب بعد ذلك كله وآخره فدرجته فوق كل درجة
ليس بعده أحد الا الواحد الا حد انتهى واما اسمه صلى الله عليه وسلم طه فروى النقاش
عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لي في القرآن سبعة أسماء فذكر منها طه وذكر بعض المفسرين
أنه من أسماء الله تعالى وعلى الاول ف قيل معناه يا رجل وقيل يا انسان وقيل يا طاهر يا هادي
على طريق الرمز والاكتفاء بحرفين من الاسمين يدلان على الباقي كما في قوله قلت لها قفي
فقلت قافى وقفت وهذا القول مروى عن الواسطي وعن جعفر الصادق وقيل معناه
طوبى لمن هدى وقيل معناه يا مطعم الشفاعة للامة ويا هادي الخلق الى الملة وقيل الصاء
في الحساب بتسعة والهاء بخمسة وذلك أربعة عشر حرفا شبه بالقمر ليلة البدر وهذه الاقوال
من محاسن التأويل ونكت الاشارة لانها ما يعتمد في التفسير وقرئ طه باسكان الهاء على أنه
أمر له صلى الله عليه وسلم بأن يطأ الارض بقدميه وقد روى ابن مردويه عن علي وابن عباس

طه

رضي الله تعالى عنهم أنه صلى الله عليه وسلم كان يقوم في تهمجده على إحدى رجليه فأمر
أن يطأ الأرض بقدميه معا وأن الأصل طأ فقلبت همزته هاء كما قالوا هياك في أياك وهرقت
في أركت ويجوز أن يكون الأصل من طاعلى ترك الهمزة فيكون أصله طأ يارجل ثم أثبت الهاء
فيها للوقف وعلى هذا يحتمل أن يكون أصل طه طاهها فالالف الأولى مبدلة من الهمزة وهما ضمير
الأرض لكن يرد ذلك كتبهما على صورة الحرف والملة تمد أن طه من أسماء حروف التمجى وقيل
معنى طه بالسكون اطمئن وأما اسمه صلى الله عليه وسلم ليس فخرج ابن عدى في الكامل
عن علي وجابر واسامة بن زيد وابن عباس وعائشة وابو نعيم في الدلائل وابن مردويه في تفسيره
عن أبي الطفيل رضي الله تعالى عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لي عند ربي
عشرة أسماء ذكر منها يس وفي سنده مقال وقيل معناه يا انسان وقيل يا محمد وقيل يارجل
وقيل ياسيد البشر وقيل ياسميدى وفيه تعظيمه وتجيده على تفسيره بالسيادة ما لا يخفى وقيل
انه من أسماء القرآن وقيل من أسماء الله تعالى أقسم سبحانه به وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
طاهر فهو الطاهر في نفسه حسا ومعنى المنزه عن كل ما لا يناسب علو منصبه والظاهرة
النظافة والنقاء والزهادة والخلوص من العيب أما الطهارة الحسية فكل شيء منه صلى
الله عليه وسلم طاهر وقد نص العلماء على طهارة النطفة التي تكون منها صلى الله عليه وسلم
وأخرجوها من الخلاف الذي في طهارة المني ونصوا أيضا على أن جسده الطاهر الشريف
طاهر بعد الموت وأخرجوه من الخلاف الذي في طهارة جسد الآدميين بعد الموت ونصوا
أيضا على طهارة جميع فضلاته وأخذوا ذلك من تقريره صلى الله عليه وسلم للمالك بن سنان
وعبد الله بن الزبير على شرب دمه وأم أيمن وأم يوسف على شرب بوله صلى الله عليه وسلم
وأما الطهارة المعنوية فقد برأه الله تعالى من كل خلق ذميم ونزهه عنه وأكرمه بكل خلق
كريم وأثنى عليه به وعصمه في اعتقاداته وأقواله وأفعاله وجميع أحواله عن كل ما لا يرضاه له
ولو فرض وقوع شيء مما يبتى به عليه بالنسبة إلى علو مقامه فهو مغفور له لقوله تعالى ليغفر لك
الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه والله ما تدرى نفس
ماذا يفعل بها إلا هذا الرجل الذي بين الله لنا أنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر أخرجه
الحاكم وقيل المراد ما تقدم من ذنوب أمتك وما تأخر منها وخو طب لانه سبب المغفرة وأما هو
في نفسه فلا ذنب له وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مطهر** وهو في النسخ المعتمدة بفتح الهاء
اسم مفعول فهو بمعنى اسمه الطاهر إلا أن الطاهر منظور فيه إلى طهارته صلى الله عليه وسلم
في نفسه ومخبر فيه بذلك من غير نظر إلى الذي فعل به ذلك والمطهر منظور فيه إلى الذي طهره
ومفيد أن تلك الطهارة هي بفعل فاعل أراد هامة وخصه بها اظهار العناية به وذلك الفاعل
لا تترى العقول في أنه الله سبحانه ومشير إلى قوله تعالى ويظهركم تطهيرا ووقع في بعض النسخ
ضبطه بالكسر على أنه اسم فاعل ومعناه المطهر أخير من الكفر والجهالات والمعاصي

يس طاهر مطهر

والفضلات والاصرار عليها والمواخذة بها والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم طيب فلا ريب أنه صلى الله عليه وسلم أطيب الطيبين ولا أطيب منه وحسبك أن عرقه كان أطيب الطيب وكان من توصل اليه يجعله في طيبه ومن تطيب به عبق رائحته وشمها أهل المدينة وعلماؤه ولا يجدون له شبرا في الطيب وكان لا يمر في طريق فيتبعه أحد الا عرف أنه سلكه من طيب عرقه وعرقه وذكر اسحاق بن راهويه ان تلك الرائحة كانت رائحته بلا طيب صلى الله عليه وسلم وروى الحري وابن عساكر في تاريخه عن جابر قال أردقني النبي صلى الله عليه وسلم فالتفت خاتم النبوة بي فكان ينم على مسكاو كانت كفه أطيب ريحان المسك والعنبر كأنها كف عطار طيبا مس طيبا ولم يمس يصاحفه المصاحف فيظل يومه يجرد رجليها ويضعها على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان من ريحها على رأسه وكان اذا دخل الخلاء انشقت الارض وابتلعت ما يخرج منه وشمّت من مكانه رائحة المسك ولم يطلع على ما يخرج منه بشر قط وشربت أم أيمن وغيرها بوله صلى الله عليه وسلم غلطا فاوجدت له طعم البول ولو وجدته لعلمت أنه بول وقد شرب دمه عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهم ما فتضوع فقه مسكاو بقيت رائحته في فيه الى ان قتل وقد شرب دمه غير واحد واستدلوا بقريره لهم على ذلك على طهارة فضلاته وعدوا ذلك في خصائصه صلى الله عليه وسلم وتقدم أنهم استثنوا النطفة التي صور منها صلى الله عليه وسلم من الخلاف في طهارة المني فقالوا لا خلاف في طهارتها وأما ما صلى الله عليه وسلم لم يظهر منه شيء يستكره مما يظهر على الاموات بل كان طيبا حيا وميتا صلى الله عليه وسلم وكان لا يتسخ له ثوب لانه كان لا يبدو منه الا طيب وقد قال الفقهاء من قال ان ثوب النبي صلى الله عليه وسلم وسخ يريد بذلك عيبه قتل كفر الا حدا وبالجمله فهو صلى الله عليه وسلم طيب الله نفعه في الوجود فتعطرت به الكائنات وسمت واغتذت به القلوب فطابت وتسمت الارواح فمت وقد سلم من خبث القلب حين أزيلت منه العلقه السوداء فليس للشيطان فيه نصيب وسلم من خبث القول فهو الصادق المصدوق وسلم من خبث الفعل فهو كله طاعة فأى طيب أطيب منه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم سيد قد ورد إطلاقه عليه في أحاديث كثيرة صحيحة كما في حديث الترمذي أناسيد ولد آدم يوم القيامة الحديث وفي حديث الشفاعة انطلقوا الى سيد ولد آدم وفي حديث الصحيحين أنا سيد الناس يوم القيامة والسيد هو الذي يسود قومه أي يتقدم عليهم بما فيه من خصال الكمال والشرف التام وقيل هو الكامل المحتاج اليه باطلاق او العظيم المحتاج اليه غيره وقيل هو الذي يرأس قومه وقيل هو المالك الذي تجب طاعته ولهذا يقال سيد الغلام ولا يقال سيد الثوب وقيل هو الحليم وقيل هو السخي ويطلق على الزوج ومنه قوله تعالى وألها سيدها الذي الباب هذا قول أهل اللغة في السيد وأما أهل التفسير فقال ابن عباس السيد هو الكريم على ربه عز وجل وقال قتادة السيد العابد الورع الحليم وقال عكرمة السيد الذي

طيب سيد

لا يغلبه غضبه وسيادته صلى الله عليه وسلم أجلى وأظهر وأوضح من أن يستدل عليها فهو سيد
العالم بأسره من غير تقييد ولا تخصيص وفي الدنيا والآخرة وإنما قال في الحديث أنا سيد
الناس يوم القيامة لظهور انفراده بالسود والشفاعة فيه عن غيره حين يلجأ إليه الناس في
ذلك فلا يجدون سواه وجميع الخلائق مجتمعون أو لهم وآخرون وانسهم وجنهم وفيهم الأنبياء
والمرسلون وتلك الدار الدوام والبقاء فهي المعبرة وقد كان صلى الله عليه وسلم معلوما
بالسيادة نسباً وطبعاً وخلقا وادباً إلى غير ذلك من المكارم قبل ظهوره بالنبوة يعرف ذلك من
اعتنى بالسير وتعرف أحواله من الصغر إلى الكبر صلوات الله عليه وسلامه والمراد بولد آدم
في قوله أنا سيد ولد آدم النوع الإنساني وكذا كل جماعة سماها باسم أبيهم جازاً إطلاق الابن
عليه وإطلاقه عليهم كما يقال تميم له ولأولاده وكذا يقال بنو تميم لما يشمل تيمماً وهو أبو القبيلة
وهو مجاز شاع حتى صار حقيقة عرفية واللفظ الآخر الذي هو أنا سيد الناس يوم القيامة
شامل لآدم ولا أشكال من غير تكلف جواب ويشهد لسيادته صلى الله عليه وسلم على آدم
عليه السلام أيضاً قوله صلى الله عليه وسلم آدم فمن دونه من الأنبياء يوم القيامة تحت لوائى
وحديث الشفاعة المشهور في تقدمه صلى الله عليه وسلم عليه وعلى غيره من أكابر الرسل
عليهم السلام وظهوره بالسيادة عليهم من غير منازع وقوله أنا أول شافع وأنا أول مشفع وأنا أول
من تنشق عنه الأرض وقوله صلى الله عليه وسلم كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد وأما اسمه
صلى الله عليه وسلم **رسول** واسمه **نبي** فمن خصائصه أن خاطبه تعالى بهما
في القرآن دون سائر أنبيائه والنبي رجل اختصه الله تعالى بسماع وحيه بملك أو دونه وقيل
هو رجل أوحى إليه بالعمل بشرع معين وقال القرأني أن النبوة ليست هي مجرد الوحي كما
يعتقده كثير لمصلو له لمن ليس بنبي كريم وليست بنبوة على الصحيح بل النبوة عند المحققين
إيجاء الله لرجل بحكم انشائي انتهى ثم اختلف فيما يفترق به مع الرسول وما يزيد الرسول
عليه فقيل إن الرسول هو النبي المأمور بتبليغ ما أوحى إليه فهو أخص من مطلق النبي
زيادته عليه بالأمر بالتبليغ وقيل إن حكم الأرسال والتبليغ يعمهما وإنما يفترقان في أمر
آخر من كون الرسول يأتي بشرع جديد أو نسخ بعض شرع من قبله أو له كتاب مخصوص
والنبي إنما يأتي مؤكداً لشرع غيره كيشوع بن نون فإنه بعث مؤكداً لشرع موسى عليه
السلام ثم النبي والرسول إذا أطلقا في القرآن أو السنة فأنما المراد بهما نبينا محمد صلى الله
عليه وسلم وهو الرسول المطلق لكافة الخلق من الأولين والآخرين فرسالته عامة ودعوته
تامة ورجته شاملة وأمداداته في الخلق عامة وكل من تقدم من الأنبياء والرسل قبله فعلي
حسب النيابة عنه فهو الرسول على الإطلاق وهو المخبر في الخلق فاتجه اختصاصه صلى الله
عليه وسلم باسم النبي والرسول والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **رسول** **الرجة**
فقد رواه ابن سعيد عن مجاهد عن سلاوق قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين وقال تعالى

رسول نبي رسول
الرجة

بالمؤمنين رؤوف رحيم وقال صلى الله عليه وسلم انما انا رحمة مهداة وقال انما بعثت رحمة ولم ابعث
 عذابا فبعثه الله تعالى رحمة لامتة ورحمة للعالمين حتى للكفار بتأخير العذاب وللمناققين بالامان
 فمن اتبعه رحمة به في الدنيا بنجاته فيها من العذاب والحسب والقذف والمسح والقتل وذلة
 الكفر والجزية ورحم قلبه بالايمان بالله ونجاة من صلاه نيران القطيعة عن الله وفي الآخرة
 بنجاته فيها من العذاب المخلد والحزى المؤبد وبتجليل الحساب وتضعيف الثواب وحصوله
 على الخير الكثير والملك الكبير وهذا الاسم من اخص اسمائه صلى الله عليه وسلم واما اسمه
 صلى الله عليه وسلم قيم بفتح القاف وكسر الميم المنة التهمة وتشديد ها وهو الذي في النسخة
 السهلية وغيرها ويقع في بعضها قثم بضم القاف وفتح المثناة وهما ثابتان معا عند غيره فعني
 الاول الجامع الكامل أي الجامع لمكارم الاخلاق النفيسة الكامل فيها أو الجامع لشمل
 الناس بتأليفه بينهم وجمع شتاتهم لان القيم يكون بمعنى السيد لقيامه بأمر الناس وأمر
 الدين أو معناه المستقيم الحسن أو الجامع للخير كاه أو المقيم للسنة أو القائم بأمر الخلق ومدير
 العالم في جميع أمورهم وقيم الدار هو الذي يمون أهلها ويقوم بشأنها ومصلحها ويراعى
 احتياجها إلى النفع والدفع فيوصل ذلك اليهم على مقتضى النظر ومعنى الثاني الجوع للتفسير
 والكثير العطاء وقد كان صلى الله عليه وسلم اجود بالخير من الريح المرسله وجامع الفضائل
 وجميع الخيرات والمناقب فعني الاسمين واحداً ومقارب واما اسمه صلى الله عليه وسلم
 بجامع فلانه صلى الله عليه وسلم الجامع لما افترق في غيره من الانبياء والرسل عليهم الصلاة
 والسلام وكذا الاولياء والعلماء رضى الله عنهم وكيف لا وهم صورة تفصيله وخلفاؤه ومظاهر
 تعيناته فامتهم الا وهو ساج في نوره ومتمد من بحره كل على حسب مقامه وكل خير وبركة قلت أو
 جلت منه حصلت وبطلعته ظهرت وعنه امتد الوجود كاه كما امتدت الشجرة عن البذرة وهو
 بذرة الوجود واقرب موجود ويعسوب الارواح وهو الروح الاعظم وادم الاكبر وهو ذوالكلمة
 الجامعة والرسالة المحيطة وهو الجامع للخلق على الله والجامع لشملهم بتأليفه بينهم وجمع
 شتاتهم والجامع لاثار الخيرات والرسالات والنبوات والحقائق العيانة وأسرار التوحيد
 الربانية وجوامع الغيوب الفردانية وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مقتف واسمه مقتفى
 والاول بالفرقية بين القاف والفاء واسقاط التهمة آخره والثاني بتشديد الفاء وتحتية ساكنة
 بعدها فمعناه التابع والمقتفى من قفى بتشديد الفاء أي تبع وهو قد تبع الانبياء قبله أي جاء اخرهم
 وعلى أثرهم فهو خاتمهم وكل شئ تبع شيئاً فقد قفاه وفي ذلك من الفضل أنه صلى الله عليه وسلم
 وقف على أحوالهم وشرائعهم فاختر الله له من كل شئ أحسنه وكان في قصصهم له ولائته عبر
 وفوائد وقيل ان معنى الاسمين التابع لهدى النبيين وشتهم قيل وهو الاول هر يامن التكرار
 بينهم ما وبين العاقب وفي شعب الايمان الشيخ عبد الجليل القصري ان المقتفى من أعظم
 اسمائه صلى الله عليه وسلم الدالة على كرم ذاته وفضله وهو على وزن مفعول أي جعلني

قيم جامع مقتف
 مقتفى

الله مقفيا حتى نهضت في الفضائل ودرجات القرب حتى قفيت الكل وجعلتهم خلفي وورائي
 يتبعوني في كل عمل وفضل جسماني وروحاني ودخلت الالف واللام فيه للتعريف أي
 عرف الخلق كلهم انه امامهم وهم أتباعه في جميع الملكوت والملك من ملك وآدم
 ليل ذلك من الشرع حديث المعراج وصعوده فيه في الملكوت ودرجات الايمان والعلم
 ودلائل عبادة منه لرافعه حتى قفي الكل وجعلهم خلفه ووصل الى مقام لم يحله ملك مقرب
 ولا نبي مرسل ولعبادته في عروجه من مكة علوم جملة لم تقررع الاسماع والمقفي أيضا معني
 آخر وذلك أنه قفا الكل أي جعل الملك كله بما فيه بمنزلة الشيء المطروح خلف الظهر
 والقفا ولم يلتفت اليه ولا عرج عليه لا يثاره مولاه على الكل ولمعرفة وجهه وشفقه
 ولأه انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **رسول الملاحم** فالملاحم جمع ملحمة
 وهي الحرب والقتال أو مكانهما أو الحرب الشديد والوقعة العظيمة وهو مأخوذ من اختلاط
 المقاتلة واشتباكهم كاشتباك الحية الثوب بسداه أو هي من كثرة الدم لكثرة لحوم القتلى
 فيها وهو إشارة الى مانعت به صلى الله عليه وسلم من القتال والسيوف لانه صلى الله عليه
 وسلم فرض عليه القتال وأحلت له الغنائم ونصر بالرعب ووقع له من الحرب والجهاد
 والنصر فقام يتفق لغيره من الرسل ولم يجاهد ديني ولا أمة قط ما جاهد هو صلى الله عليه
 وسلم وأمة والملاحم التي وقعت بين أمته وبين الكفار لم يعهد مثلها قبله قط ولا يزالون يقاتلون
 الكفار في الاقطار على تعاقب الاغصان حتى يقاتلوا الاغور والرجال وينزل عيسى ابن
 مريم عليهما السلام فلا اختصاصه صلى الله عليه وسلم بذلك أضيف اليه وأضيف الى الملاحم
 بالجمع لكثرة إشارة الى أنه اختص بكثرتها وقد كان صلى الله عليه وسلم يغزو الكفار
 ويجاهدهم منذ أوطن المدينة وأذن له في القتال الى أن توفاه الله تعالى تارة يخرج بنفسه
 الشريفة وتارة يبعث البعوث والسرايا ولم يكن له ولا لأصحابه راحة ولا شغل الا ذلك وبسبب
 ذلك دوخ العرب واستفتح مكة ودخل الناس في دين الله أفواجا وقد كانت مغازبه التي خرج
 فيها بنفسه سبعاً وعشرين على الأشهر ومذهب الأكثر وسراياه وبعوثه سبع وأربعون
 وتميل أقل وقيل أكثر والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **رسول الراحة** فلانه صلى
 الله عليه وسلم راحة للمؤمنين في الدنيا لما رفع عنهم عما كان في الامم السالفة من الاصر
 والمشاق بما في شريعته من الرخص والتخفيفات وفي الآخرة راحتهم العظمى لانهم وفوزهم
 وراحة الكافرين بترك قتلهم وسبي ذرارهم اذا قبلوا الجزية فنزلوا في حرم الايمان آمنين
 وهذا الاسم من معني رسول الرحمة ولازم له لان من رحمه الله فقد أراحه وأما اسمه صلى
 الله عليه وسلم **كامل** فهو الكامل في العبودية لله تعالى الكامل الاوصاف بتكامل
 الله فهو متصف بكل كمال متحل بجميع الفضائل ومحاسن الخلال على الاطلاق من علوم
 وأعمال وأخلاق وأحوال وأوصاف جليلة جميلة وأيضا الكمال في وصف أهل الكمال هو

رسول الملاحم
 رسول الراحة كامل

ما انكشف ليصاثرهم من جمال الحق وقدر كماله ووصفهم البشري مغمور ومغطى بذلك وهو فيه صلى الله عليه وسلم بأوفى وأوفر مما في غيره بما لا نسبة بينهما اذ هو صلى الله عليه وسلم معدن الكمال وعنصر الفضل والافضل وسياق المؤلف في وصفه صلى الله عليه وسلم الذي ملأت قلبه من جلالك وعينه من جلالك فأصبح فرحاً مبروراً مؤيداً منصوراً وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **أكليل** فسمى به في الزبور والاكليل بكسر الهمزة وسكون الـ كاف وكسر اللام وسكون القحطة هو كل ما يدور بالشئ من جوانبه واشتهر لما يوضع على الرأس فيحيط به شبه عصا به تزين بالجوهر وهو من ملابس الملوك كالساج وسمى التاج اكليلاً والنبي صلى الله عليه وسلم هو تاج الوجود بأسره واكليله وزينته وبهجته وسره وروح وجوده وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مدثر** واسمه **من مل** وأصله ما المتدثر والمتزمل فقلب وادغم كما هو معلوم من علم التصريف والمتدثر المتلفف في الدثار وهو الثوب والمتزمل بمعناه وسمى صلى الله عليه وسلم به لما روى أنه كان يفرق من جبريل ويتزمل بالثياب أول ما جاءه وقيل هما اسمان من الحمال التي كان عليها حين النزول فروى أنه اتاه وهو في قطيفة وقيل معناه يا أيها النائم وكان متلففاً في ثوب نومه فكان ثوب نومه على هذا هو القطيفة وقيل ان في هذا الخطاب ملاطفة وتأنيسا له من الروح وتنشيطه على فعل ما أمر به كما تقول لمن أرسلته لأمير فتخوف فتشطه يا أيها المتخوف امض لا مراك قال السهيلي وليس المتزمل من أسمائه صلى الله عليه وسلم التي يعرف بها وإنما هو مشتق من حالته التي كان التبس بها حالة الخطاب والعرب اذا قصدت الملاطفة بالمخاطب بترك المعاتبة نادوه باسم مشتق من حالته التي هو عليها كقوله صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله تعالى عنه وقد نام ولصق جنبه بالتراب قم أباترأب اشعاراً بأنه ملاطف له فقوله يا أيها المتزمل تأنيس وملاطفة وقيل معناه المتدثر والمتزمل بالقرآن وقيل بالنبوة وأثقالها أي قد تدثر بهذا الأمر فقم به وقيل معنى التزمل الحامل لآباء الرسالة من الزمل بمعنى الحمل ومنه الزاملة وعلى هذا يكون التزمل مجازاً وإنما ناداه بالمدثر والمتزمل في أول أمره فلما شرع خاطبه الله تعالى بالنبوة والرسالة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عبد الله** فان الله تعالى شرفه بهذا الاسم فسماه عبداً وذلك غاية التفضيل والتكريم حيث أجل قدره وعظم أمره فقال سبحانه الذي أسرى بعبد له ليلاً والعبد اسم مضاف لاسم الرب والسيد والمالك فان العبد من له رب فن عرف نفسه بالعبودية عرف ربه بالربوبية فشهود العبودية مستلزم لشهود الربوبية ومن لا يغفل عن العبودية بالكلية هو العبد علماً وحالاً ووجداناً وتحققاً وجوداً وعدم الغفلة عن العبودية كمال الانسان وذلك موقوف على العبودية فالعبودية كمال وهو عين الكمال الانساني ولما كان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كمال الرسالة وجب أن يكون له كمال العبودية ومقام العبودية أشرف المقامات اذ لا جلها كان الایجاد قال سبحانه وتعالى وما خلقت الجن والانس الا

أكليل مدثر
من مل عبد الله

ليعبدون فكان صلى الله عليه وسلم أكمل الكل على الإطلاق وعبوديته أكمل كل كمال
ولما كانت العبودية عين الكمال وكان له صلى الله عليه وسلم كمال العبودية أثني الله تعالى
عليه باسم العبد وسماه به في أشرف مقاماته فقال تعالى سبحان الذي أسرى بعبده وقال
فأوحى إلى عبده ما أوحى وكان صلى الله عليه وسلم يقول كما في الصحيح لا تطروني كما أطرت
النصارى عيسى ولدكن قولوا عبد الله ورسوله فاستثبت ما هو ثابت له وأسلم الله بما هو له
لا سواه وليس للعبد إلا اسم العبد ولذا كان عبد الله أحب الأسماء إلى الله تعالى ولما خیر
صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا اختار أن يكون نبيا عبدا فاختار ما هو
الآتم والأحب إلى الله تعالى وما يضاف إليه لان النبي والعبد تصح إضافتهما اذ يقال نبي الله
وعبد الله بخلاف الملك اذ لا يحسن أن يقال ملك الله لما يوهم من عكس النسبة قاله الشيخ
المسكي رضي الله تعالى عنه وفي النموذج اللبيب للسيوطي رحمه الله تعالى ومن خصائصه صلى
الله عليه وسلم أن سماه الله عبد الله ولم يطلقها على أحد سواه وإنما قال عبد اشكر رانعم العبد
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم حبيب الله ففي حديث الترمذي والدارمي عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما أن إبراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نجي الله وهو كذلك وعيسى
روحه وكلمته وهو كذلك وآدم اصطفاؤه الله وهو كذلك الا وأنا حبيب الله ولا نخر الحديث وفي
حديث البيهقي في الشعب عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه اتخذ الله إبراهيم خليلا وموسى
نجيبا واتخذني حبيبيا وفي شعب الإيمان للشيخ عبد الجليل القصري لما تكلم على المحبة
وأقسامها وعلاماتها وعلى المحب والمحبوب قال وبعد ذلك مقام الحبيب الذي هو الغالب
على مقام محمد صلى الله عليه وسلم ويعطى كل من أهل له على مقدار ما تسم له منه نبيا كان
أوليا والخليل هو الذي تخلل الحب أسرارته وتخللت أسرار الغيب والحبيب من شغف
الحب قلبه بكثرة مجاوزة مقداره فظهر منهم مقام الأدلال واقسه وأعلى محبوبهم بجاههم
عند ذي الجلال وفي هذا المقام ظهر بسط المصطفى في مواطن القنط حتى انبسط لطلب
الشفاعة للخلائق أجمعين لما اتقيض بأسياب القبض العظيمة جميع العالمين وأما اسمه صلى
الله عليه وسلم صفى الله فهو فعيل من صفا اللود يقال صفا اللود خلص وأصفى لصديقه
أخلص مودته واصطفيتك الشيء جعلته لخالصا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم فنجي الله
فهو فعيل من المناجاة والاسم النجوى وهي المحادثة سرا وهو بمعنى كليم الله وأما اسمه
صلى الله عليه وسلم كليم الله فعناه مكلمه بفتح اللام وقد كلفه ليلة المعراج على الصحيح
من الخلاف وأما اسمه صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء بكسر التاء وفتحها لمأى الذي
ختمهم أي جاء آخرهم أو ختموا به فهو كالحاتم والطابع فلا نبي بعده بل ولا معه فلقوله تعالى
وخاتم النبيين ولقوله صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله تعالى عنه أنت مني بمنزلة هارون من
موسى إلا أنه لا نبي بعدي أخرجه الشيخان وأخرج مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن

حبيب الله صفى
الله نجي الله كليم
الله خاتم الأنبياء

عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله عز وجل كتب مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء ومن جملة ما كتب في الذكر وهو أم الكتاب أن محمد خاتم النبيين وغير ذلك من الأحاديث ومن وجوه المدح به أن فيه دوام شرعه والعمل به لظهور ثبوت رسالته وفي ذلك من غاية التعظيم له ما لا يخفى ولا ينافي ذلك نزول عيسى عليه السلام بعده لأنه إذا نزل كن على دينه مع أن المراد أنه آخر من نبي وقال بعضهم قال أهل البصائر لما كان فائدة الشرع دعوة الخلق إلى الحق وإرشادهم إلى مصالح المعاش والمعاد وعلامهم الأمور التي تجوز عنها عقولهم وتقرير الحجج القاطعة وقد تكفلت هذه الشريعة الغراء بجميع هذه الأمور على الوجه الاتم الأكمل بحيث لا يتصور عليه مزيد كما يفصح عنه قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم واتممت إليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً فلم يبق بعده حاجة للخلق إلى بعث نبي بعده فلمذلك ختم به النبوة وأما نزول عيسى عليه السلام ومتابعته لشرعته صلى الله عليه وسلم فهو مما يؤكد كونه خاتم النبيين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وفي شعب الإيمان للشيخ عبد الجليل العصرى رضي الله تعالى عنه في هذا الاسم تقول ختم يختم ختماً إذا طبع والطبع الطبع وخاتمة كل شيء آخره بالكسر وخاتمة بالفتح ما يوضع على الخاتم كالطين الذي يختم به وتقول ختم زرع سقاء أول سقية كأنه سقاء في الأول سقيا ينيه إلى آخر نهاية وهذا كله من أوصاف المصطفى صلى الله عليه وسلم ومخصوص به دون سائر الخلق فضله بذلك تفضيلاً على الجميع فإذا قلت ختم بمعنى طبع فإن الله طبعه على خلق وطباع وأوصاف ما طبع عليه أحد النقول جوهره الشريف ذلك الطبع الذي لم يقدر طبع غيره أن يقبله وإذا قلت ختم زرع سقاء أول سقية فإن محمد صلى الله عليه وسلم أدرجت فيه في أول القدر السابق لجميع النبوات وأخفى فيه بالقدر من تخصيصات الفضائل ما يظهر ويعلو به أبا الأبدن على كل موجود وفي القدر السابق حصل لكل أحد ما قسم له وإذا قلت خاتم بالفتح وهو ما يوضع على الخاتم أي الطين الذي يختم به فإن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعاء جعلت فيه النبوة كلها بجميع أجزائها لأنها أجزاء كثيرة وغيره أعطى من أجزائها ما على قدر ما يحتمل الجميع إلا محمد صلى الله عليه وسلم فلما أكملت فيه كان الخاتم على الكمال كما يطبع الكتاب ويختم إذا خفي وطوى على ما فيه ولم يختم غيره من الأنبياء لأنه لم تسجل فيه النبوة وبقي له شيء لم ينله بالارتقاء أبداً وأدرك كان الخاتم في ظهره عليه الصلاة والسلام ثم قال وجه آخر وإذا قلنا خاتم بالكسر في التاء فإنه الآخر وروح المعنى فيه أنه تمام الشيء وكما له ولولم يكن لظهور النقص في الشيء المكمل المتمم فكان عليه السلام هو المتمم المكمل فأعطى روح المعنى بالرتبة والدرجة في التتميم والتكامل وزين الجميع وكل الكامل وتم التام ولهذا المعنى عدده عليه الصلاة والسلام في فضائله التي أعطيها دون الأنبياء فقال وختم بي النبيون وأما خاتم النبيين

فسادها في معرض المدح من الله له وللتفضيل وجه آخر في الختم كان الانبياء قبله في أوقاتهم
يبعثون جماعات جماعات الى أقوام متفرقين في زمان واحد ويعين بعضهم بعضا مع كثرتهم لقي
الكل البرحاء من التبليغ ولم ينقذوا من الخلق الا اليسير ومنهم من لم ينقذ شيئا وخاتم النبيين
عليه وعليهم الصلاة والسلام بعث في الآخر غريبا من أبناء جنسه وأخوته وهم الانبياء لم
يعنه هم أحد فنفض بذاته الفاضلة في ذات الله وشعر عن ساقه فادخل في دين الله ما لم يدخله
الجميع ولا قدر عليه أحد فهذا أفضل لا يدانيه فضل انتهى وإذا كان صلى الله عليه وسلم
خاتم النبيين فهو خاتم المرسلين لا محالة لان الاعم يستلزم الاخصل دون العكس وقد أغنى هذا
عن إعادة الكلام على الاسم بعده وهو خاتم المرسلين وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
محيي فلانه صلى الله عليه وسلم أحى مولى منهم أباه صلى الله عليه وسلم بإذن الله عز
وجل حتى آمنابه أخرج حديثهما ابن شاهير في النسخ والمنسوخ والخطيب البغدادي في
السابق والآثار في دارقطني وابن عساكر كلاهما في غريب مالك عن عائشة رضي الله
تعالى عنها والصواب ضعفه لا وضعه وانفق المحدثون على عدم ارتفاعه عن درجة الضعف
وأحيانا بنة رجل دعاه الى الاسلام فقال حتى تحي لي ابني فحييت وشهدت له بالرسالة وشاة
جابر بعد طبعها وضع يده عليها ثم تكلم بكلام فقامت تنفض اذنيها ولان الله تعالى بعثه
الى العرب وهم أعداء يسفك بعضهم دماء بعض فألف بين قلوبهم وكفوا عن سفك دماهم
فكان في بعثه حياة وابقاء لهم ولحياة قلوب المؤمنين به صلى الله عليه وسلم وهو الواسطة بين
الله وبين خلقه والرابطة بين الحدوث والقدم والجامع على الله والذال عليه وبه تكون حياة
أمته الدائمة في أعلى درجات الجنان وهو الاصل في نجاتهم من دركات النيران ولحياة جميع
الكون به صلى الله عليه وسلم فهو روحه وحياته وسبب وجوده وبقائه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
منجي فهو سبب نجات أمته في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فنجوا من الكفر والعقوبة
عليه في الدنيا ومن الهلاك بسنة عامة ومن أن يجمع عليهم سيفان سيف منهم وسيف من
عدوهم وفي الحديث أنزل الله على أماني لامي وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله
معذبهم وهم يستغفرون فاذا مضيت تركت فيهم الاستغفار الى يوم القيامة أخرجه الترمذي
عن أبي موسى وهو صلى الله عليه وسلم الذي علم أمته الاستغفار وفي الآخرة فنجوا من الخلود
في النار ومنج في النسخ بآيات الباء وتركها وبالشد يد والتخفيف بسكون النون وأما اسمه
صلى الله عليه وسلم **مذكر** فقال تعالى انما أنت مذكر والتذكير الوعظ والترهيب
والترغيب وذكر نعم الله وتوحيده وتذكر كان هذا شأنه صلى الله عليه وسلم مع أصحابه رضي الله
تعالى عنهم أجمعين فكانت عامة مجالسه تذكيرا بالله تعالى وترغيبا وترهيبا مآبته لاوة القرآن
العظيم أو بما آتاه الله زائدا على القرآن من الحكمة والموعظة الحسنة وتعليم ما ينفع من الدين
كما أمره الله تعالى فكانت تلك المجالس توجب لأصحابه رقة القلوب والزهد في الدنيا

خاتم المرسلين محي
منجي مذكر

والرغبة في الآخرة وتقوية اليقين وتجديد الايمان وتسديد البصيرة وتصحيح النظر وجمع الهم
وعلو الهمة وما زال صلى الله عليه وسلم يذكر أمته بما ترك فيهم من كتابه وسنته وقال القاضي
أبو بكر العربي المذكر هو الذي يخلق الله على يديه الذكر وهو العلم الثاني في الحقيقة وينطلق
على الأول أيضا وقد اعترف الخلق لله سبحانه وتعالى بأنه الرب ثم ذهلوا ثم ذكرهم الله تعالى
بأنبيائه وختم الذكر بأفضل أصفياه فقال له وذكركم فان الذكرى تنفع المؤمنين وقال له أيضا
فذكركم أنتم مذكركم استعليهم بمسيطر ثم مكنه من السيطرة وآتاه السلطنة ومكن به دينه
في الأرض والتذكير وعلم الذكر باب عظيم النفع للخلق فان الله يريد أن تذكر آلاؤه ونعمه
للخلق ورشدهم وهدايتهم أجمع انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ناصر** فانه الناصر لله
ولدينه بأعلاء كلمته واطهار دينه وتبليغه ونشره والقتال عليه وللمؤمنين ببذل النصيحة لهم
وتعليمهم العلم والدين واخذه بحجزهم عن النار وانتقاذه إياهم منها والكافرين أيضا بدعائهم إلى
الله وجهادهم في سبيله حتى يقولوا لا اله الا الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **منصور**
فانه منصور في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فلما أمده به مولاؤه من القوة والظهور على الأعداء
ونصره بالصبا والرعب من مسيرة شهر ونصر أمته على الأمم ودينه على الأديان ليظهره على
الدين كله ولو كره المشركون وأما في الآخرة فبِقَبُولِ شفاعته ودفع الأسواء عن أمته وظهور
مزيته وعلو مكانته بين أكابر الأنبياء وأولى العزم من الرسل وشهود أهل الجمع كلهم رقد آتاه
الله قبول الشفاعة واستجابة الدعاء في الدنيا والآخرة لرفعة مكانته ولطف منزلته وعظم
كرامته واتساع وجاهته وعزة اصطفايته ومحبوبيته فلا يردّه في شفاعته ولا ينجيه في سؤال
بل يسارع في قضاء حوائجه وتبجيز أوطاره أي شيء كانت وفي أي وقت كانت صلى الله عليه
وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **نبي الرحمة** فقد ثبت في حديث حذيفة وفي حديث جابر
عند مسلم وفي حديث أبي موسى عند أحمد ومسلم والكلام عليه هو بعينه الكلام على رسول
الرحمة المتقدم وقيل ان معنى نبي الرحمة أي التراحم بين الأمة الحاصل ببركته صلى الله عليه
وسلم فقال تعالى ما ألفت بين قلوبهم ولا كن الله أنف بينهم وقال رجاء بينهم وقال في شرح
مشارق الصغاني على قوله في الحديث نبي الرحمة لانه كان سبب الرحمة وهو الوجود لقوله لولا
ما خلقت الافلاك انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **نبي التوبة** فلان الأمر رجعت
بهدايته صلى الله عليه وسلم بعدما تفرقت بها الطرق إلى الصراط المستقيم ولانه أصل التوبة
وبه فتح بابها ففي حديث عرين الخطاب رضي الله عنه عند البيهقي في دلائله والحاكم وصححه
ان آدم عليه السلام لما رأى اسمه صلى الله عليه وسلم مكتوبا مع اسم ربه تعالى تشفع به فتاب
عليه وغفر له وتلك أول توبة وقعت من هذا النوع الانساني فهي أم الباب لها ما بعدها وكانت
بسببه صلى الله عليه وسلم فهو نبي التوبة المفتوح بوجهته صلى الله عليه وسلم بابها ولان
أمتهم موصوفة بالتوايب لانهم كلما ذنبوا تابوا فهو نبي التوبة لان كل فضل في أمته فهو له أو نبي

ناصر منصور
نبي الرحمة نبي
التوبة

أهل التوبة أولان توبتهم مقبولة في كل زمان ومكان وحال بالقول والعمل والاعتقاد من غير حرج عليهم ولا تكليف قتل أو اصر حتى تطلع الشمس من مغربها أو يغرغروا في تكررت مع تكرار الذنوب إذا كانت بشر وطها وبذفر قوله تعالى إن الله يحب التوابين وكانت الام السابقة منهم من لا تقبل توبته أصلا ومنهم من تقبل توبته بشرط أمور شاقة كالم تقبل توبة بني اسرائيل من عبادة البهل الا بقتل أنفسهم ولانه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وأتمته خاتمة الام وعلى ملته تقوم الساعة التي من أشراتها العلامة المقرونة بانسداد باب التوبة فمن لم يذب على عهد ملته لا توبة له فمن لم يدخل باب التوبة على يديه صلى الله عليه وسلم سدّ وانه الباب فلم يدخل ولان الرسل عليهم الصلاة والسلام انما يبعثوا بالتوبة أي الرجوع الى الله والعمل بطاعته والاقلاع عن مخالفة أمره أعم من أن يكون ذلك الرجوع من كفر أو معصية فهو صلى الله عليه وسلم مبعوث بالتوبة أي طلبها وذلك مستلزم لقبولها بشر وطها ثم ان الرسل عليهم الصلاة والسلام نواب عنه صلى الله عليه وسلم فهو نبي كل توبة طلبت من الخلق او وقعت منهم ولانه صلى الله عليه وسلم كان لا يرد تائباً ويقبل عذرا المعتذرو كان فيما كتب به بجير بن زهير لا خيه كعب بن زهير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدر دمك فطرا ليه فانه لا يرد من جاءه تائباً وقد كان صلى الله عليه وسلم من محاسن الاخلاق ولين الجانب وخفض الجناح ووطأة الكنف وكرم القدرة على الغاية التي لا تعرف الا لانه ومنه فكان باب التوبة عنده مفتوحا يحول بين داخله وبين كل مؤلم حتى التأنيب والعتب وقال صلى الله عليه وسلم لتوبة تجب ما قبلها فهو نبي التوبة أي القابل بها المختص بقبولها على ما به من السماحة وسهولة القبول وأيضا قد قال تعالى لقد تاب الله على النبي الآية وهي لكل أحد بحسبه ذكر في التفسير ان معنى تاب الله عليه أدام توبته وهو تعالى أعلم بالوصف اللائق بنبيه صلى الله عليه وسلم نبي تلك التوبة التي نسب له ربه سبحانه وقد أخرج البخاري عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله اني لاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال انه لا يغفر الله على قلبي باستغفر الله في اليوم سبعين مرة وهذا الغفر غفران لا يغفر غفرته صلى الله عليه وسلم في ترق دائم ورج متصل كلما خلف مقاما وترقى عنه تاب منه واستغفره ودايم التوبة والاستغفار على قدر ترقية والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم حريص عليكم فلقوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عندتم حريص عليكم الآية وقوله تعالى ان تحرص على هدايتهم الآية وقوله سبحانه وتعالى وان كان كبر عليك اعراضهم الآية الى غير ذلك مما جاء من حرصه صلى الله عليه وسلم على هدايتهم بلطف الحرص أو بمعناه والحرص شدة الرغبة في الشيء وقوة الطلب له وقد كان صلى الله عليه وسلم أحرص شيء على هداية الخلق فلقد كان يدعوهم الى الله فرادى وجماعة في منازلهم ومواسمهم ومواضع اجتماعهم ويجمعهم

حريص عليكم

لذلك في كذبونه ويضربونه ويستنزقون به ويسخرون منه ويهمزونه ويلزونه ويحذرون منه
ويحرضون عليه ومع ذلك لا يسأل بذلك منهم بل يعود لدعائهم ونصحهم ويدعو لهم ويدعوهم
ليلا ونهارا وسرا وجهرا ثم دعاهم الى الايمان والجنة بالسيف كرها حتى أنجاهم وأسعدهم
وادخلهم الجنة وهم كلهم ثم لم يعلم أن حرصه عليه الصلاة والسلام على صلاح العباد
وهذا هم انما كان امتثالاً لأمر الله وابتغاء لمرضاته وكما كان حرصه صلى الله عليه وسلم على
هذا هم بظاهره تاما بالغالى الغاية موافقة لأمر الله وطلب الرضا لذلك كان تسليمه باطنا
لله تعالى فى خلقه وحكمه وملكه الى غاية لا منتهى لها فلا يريد الا ما أراد سيده ولا
اختيار له معه واما اسمه صلى الله عليه وسلم **معلوم** واسمه **شهير** فهو المعلوم الذى
لا يحتاج الى تعريف وشهرته تغنى عن تعريفه وهو الشهير فى المشارق والمغارب وسائر أقطار
الارض لعموم دعوته وانتشارها وبلوغها الى سائر نواحيها وأرجائها وهو المعلوم الشهير عند
الامم الماضية فى القرون الخالية وفى السموات والارض فى الدنيا والآخرة فى عرصات
القيامة وعند أهل الجنة والنار واما اسمه صلى الله عليه وسلم **شاهد** واسمه **شهير** فيها
الله تعالى بهما فى قوله تعالى انا أرسلناك شاهداً على من بعث اليهم بقبليغ الرسالة أو
بتصديقهم وتكذيبهم ونجاتهم وضلالهم او شاهد الانبياء بالبلاغ وعلى أهمهم بالجود وقوله تعالى
ويكون الرسول عليكم شهيدا روى أن الامم يوم القيامة يجحدون تبليغ الانبياء فيطالبهم الله
تعالى ببينة التبليغ وهو أعلم بهم اقامة للحجة على المذكرين فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه
وسلم فيشهدون فتقول الامم من أين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تعالى فى كتابه
الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال أمته فيشهد
بعد التهم وهذه الشهادة وان كانت لهم لكن لما كان الرسول كالرفيق المهيمن على أمته عدى
بعل وقدمت الصلة للدلالة على اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم قاله البهناوى
قيل وقد يكون الشهيد والشاهد بمعنى شهادته لله تعالى بما هو أهله وبما أنزله به عنه شهد الله
أنه لا اله الا هو الآية وقيل معناها العالم والمليم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مشهود**
فهو بمعنى أنه تشهد الملائكة أى تحضره والله أعلم وقد كانت كثيرة الحضور عنده صلى الله
عليه وسلم ويحتمل أن يكون من استعمل مفعول بمعنى فاعل أو بمعنى مفعول لانه صلى الله
عليه وسلم يشهد يوم القيامة أى يشهد الله على أمته فيشهد بعد التهم كما تقدم فى الاسم قبل
هذا واما اسمه صلى الله عليه وسلم **بشير** واسمه **مبشر** واسمه **نذير** واسمه **منذر**
فقال تعالى انا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وقال وما أرسلناك الا مبشراً ونذيراً وقال انما
أنت منذر وقال ان انا الانذير وبشير لقوم يؤمنون وقال اننى لكم منه نذير وبشير وقال انما أنت
نذير وقال انما أنت منذر وقال انى انا النذير المبين وقال تبارك الذى نزل الفرقان على عبده
لينصكون للعالمين نذيراً وفى الحديث انا النذير العريان ومعنى كونه مبشراً أى لاهل طاعته

معلوم شهير شاهد
شهيد بشير مبشر
نذير منذر

بالسواب وتيسل بالمغفرة وقيل بالجنة وقيل بالشفاعة وقيل انه بشير للمتقين برضى رب العالمين
والخائفين بالا من يوم الدين والمشتاقين بالنظر الى وجه الملك الحق المبين ومعنى كونه نذيراً أى
لا عمل المعصية بالنار أو بالعذاب وقيل محذراً من الضلالات والبشير فمبطل بمعنى فاعل من
بشره مخففة غائبة خبره بما يسره فانه يقال بشرو بشراً ومضغفاً وبشراً بالهمز والاسم البشارة
بأنكسر والضم والبشارة المطلقة لا تكون الا بالخبر وانما تكون بالشرا اذا كانت مقيدة به كقوله
تعالى فبشرهم بعذاب أليم خبرهم والبشارة المطلقة هي الاخبار بما يسر سميت بذلك
لتأثر البشارة وهي ظاهر الجلد عند الاخبار بالامر السار والانذار الاخبار عما يخاف ليحذر
ويكف عما يوصل اليه ويعمل بما يحجز عنه والنذير بمعنى المنذر واما اسمه صلى الله عليه وسلم
نور فقال تعالى قد جاءكم من الله نور وقيل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل القرآن فهو صلى
الله عليه وسلم نور الله الذى لا يطفأ ويأبى الله الا أن يتم نوره ولا يشكك على تفسيره بالنبي صلى
الله عليه وسلم افراد الضمير بعده فى قوله يهدى به الله من اتبع رضوانه مع تغايرهما وعطفهما
بالواو دون أو كما قيل لان الضمير راجع اليهما معا باعتبار المذكور وأولاهما كالشيء الواحد
وعداية أحدهما عين هداية الآخر وقد صرح الفراء فى تفسيره بجواز مثله جوازاً مطرداً وبه
ورد القرآن فى آيات كثيرة وقال تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كشكاة الآية وقال
كعب وابن جبير وسئل بن عبد الله المراد بالنور الثانى هنا محمد صلى الله عليه وسلم فقوله
تعالى مثل نوره أى نور محمد صلى الله عليه وسلم وحقيقة النور هو الظاهر بنفسه المظهر لغيره
واما اسمه صلى الله عليه وسلم **سراج** فسماء الله تعالى به فى قوله وسراجاً منيراً للوضوح أمره
وضهور نبوته وتذوير قلوب المؤمنين والعارفين بما جاء به فهو نير فى ذاته منير لغيره فهو السراج
السكامل فى الاضاءة قال الشيخ أبو عبد الله محمد بن العربي الغناسى رحمه الله تعالى السراج
هو الحامل للنور وهو لغة المصباح الحامل لشيء من النار فى فتيلة ونحوها يستضاء به ويوصف
به الشمس والقمر وكل مضيء مجازاً لعلاقة الشبه وأسرجت السراج أو قدته وأسرجت منه
اقتبست ووصف به صلى الله عليه وسلم للشبه الحاصل لانه مستضاء به من ظلمات الجهالة
وتقتبس من نوره أنوار البصائر ولم تذكر أداة التشبيه فهو استعارة أو تشبيه بليغ والتشبيه هنا
ان كان بمطلق السراج فوجهه ظاهر وقد تقدم ما فيه اشارة لما رواه لكون النور السراجى
يزيل الظلمة الحسية ويظهر الاشياء الخفية للإبصار ونوره صلى الله عليه وسلم يزيل ظلمة الجهل
ويظهر المعانى الخفية للبصائر قال تعالى قد أنزل الله اليكم ذكراً رسولا يتلو عليكم آيات الله
مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور وان كان التشبيه بالسراج
الذى هو المصباح فغنيه من يد الارتفاع والاقتباس بلا كلفة ولا نقص واذا غاب الاصل بقيت
لفروع ونوره صلى الله عليه وسلم منه اقتبست جميع الانوار السابقة لظهوره الصورى
واللاحقة له من غير مانع ولا حجاب ولا كلفة وكلما اقتبس منه صلى الله عليه وسلم لا ينقصه

شياً وفي غيبته الصورة لم يغيب الاستدادم من نوره بل هو موجود في الفروع المقتبسة منه
سابقة ولاحقة

هو مصباح كل فضل فاتصلاً بالأعن ضوءه الاضواء

انتهى وحيث كان السراج هو المصباح فهذا كاف في شرح اسمه صلى الله عليه وسلم
مصباح وهو الاسم بعد هذا أو أما اسمه صلى الله عليه وسلم هدى بضم ففتح فهو
مصدر هدى بالفتح يقال هداه السبيل هدى وهداية بمعنى أرشده إلا أن الهدى قد يكون
لزاماً بمعنى الاهتداء وهو وجدان الطريق الموصل إلى المطلوب ويقابله الضلال وهو فقدان
الطريق الموصل وقد يكون متعدياً بمعنى الدلالة على الطريق ويقابله الضلال بمعنى الدلالة
على خلافه فيحتمل أن النبي صلى الله عليه وسلم سمي هدى من الأول اللازم وذلك لما اجتمع
فيه من الهدى بمعنى الرشد والتوفيق مما لم يجتمع في مخلوق سمي بالمصدر مبالغة ويحتمل أنه
سمي به من الثاني لما كان صلى الله عليه وسلم هادياً من أتبعه ومن أتبعه فقد اهتدى ورشد
سمي لذلك هدى وكان هو نفس الهدى والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مهدي
فهو في النسخة السهلة بضم الميم وفي غيرها بفتحها مع الاتفاق على إثبات الياء فأما الأول
فهو من أهدي رباعياً ومنه قراءة فان الله لا يهدي من يفضل بضم الياء وكسر الدال فيكون
اسم فاعل بمعنى الدلالة على الله والدعاء إليه لكنني لم أعر على ما يشهد به من اللغة ويحتمل أنه
من أهدي الهدية وقد كان يهدي إلى الكعبة وغيرها وأهداه صلى الله عليه وسلم للمخلق
وحصل لهم على يديه من الإيمان ومعرفة الله وتوحيده أعظم شئ واجله وانفعه وقال الشيخ
ابن الفارض رحمه الله في تائيته

مصباح هدى
مهدي داع

أجبريل قل لي كان دحية اذبحاً * لمهدي الهدى في صورة بشرية

قال سعد الدين الفرغاني في شرحه أي لمن يهدي من عند الله هدية الهداية لعباده يعني النبي
صلى الله عليه وسلم انتهى ويحتمل أنه بفتح الدال اسم مفعول فيكون بمعنى اسمه هدية الله
وأما الثاني فظاهر أنه اسم مفعول من الهدى وهو الرشد والتوفيق بمعنى المهدي الرشيد الموفق
بخلق الهدى فيه لوجوب عصمته وأما اسمه صلى الله عليه وسلم منير فقال تعالى فيه وسراجاً
منيراً والمنير اسم فاعل أنار ينير أنارة أضاء هو في نفسه وأنار غيره أيضاً كسبه نوراً فصيره ذا
نور يضئ به وايضا طرح عليه شعاعه فأظهره فظهر فالأول لازم والثاني والثالث متعديان
وكلاهما صادقة هنا فهو صلى الله عليه وسلم منير في نفسه أول ما خلق الله تعالى نوره ومنير
لغيره أي مظهر لا بصار البصائر فان النور هو المعين على الابصار وقد أمكن بوجود نوره صلى الله
عليه وسلم ابصار المبصرين لما يطلب ابصاره من معالم الهداية ومطالع السعادة وطرق
النجاة ومقاصد الحق والاحتراز من المهادي والمهالك ومنير لغيره أيضاً بمعنى مكسبه نوراً
مقتبساً منه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم داع فيحتمل أنه من دعاء الله ناداه أو رغب

اليه أو عبده من فهو قوله وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قال انما أدعو
ربي الآية ويحتمل أنه من دعاء الخلق الى الله ليقبلوا اليه وقد قال تعالى وداعيا الى الله باذنه
وقال أجيبوا داعي الله وقال قل هذه سبيلي أدعو الى الله وقال الرسول يدعوكم لتؤمنوا
بربكم وقال وادع الى ربك وادع الى سبيل ربك وقال علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه
ان الله تعالى حين شاء تقدير الخليقة وذراء البرية وابداع المبدعات نصب الخلق في صور
كالهباء قبل دحو الارض ورفع السماء وهو في انفراد ملكوته وتوحيد جبروته فأشاح نورا
من نوره فلمع قبس من ضيائه فسطع ثم اجتمع النور في وسط تلك الصور الخفية فوافق ذلك
صورة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقال الله عز وجل أنت المختار المذهب وعندك مستودع
نوري وكنوز هدايتي من أجلك أسطع البطحاء وأمر ج الماء وارفغ السماء واجعل الثواب
والعقاب والجنة والنار ثم أخفى الله الخليقة في غيبه وغيبها في مكنون علمه ثم نصب العوالم
وبسط الزمان ومرج الماء وانا نار الزند وماح الريح فطفا عرشه على الماء فسطح الارض على
وجه الماء ثم استجابها الى الطاعة فاذعنت بالاستجابة ثم انشا الله الملائكة من أنوار
ابتدعها وأنوار اخترعها وقرن بتوحيده نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فشهرت في السماء
قبل مبغته في الارض فلما خلق الله آدم أبان فضله للملائكة وأراههم ما خصهم به من سابق
العلم من حيث عرفهم عند استنباثه اياه أسماء الاشياء فجعل الله آدم محرابا وكعبة وبابا وقبلة
أسجد اليها الابرا والروحانيين والأنوار ثم نبه آدم على مستودعه وكشف له خطرها ما أثمنه
عليه بعد ان سماه اماما عند الملائكة فكان حظ آدم من الخير نبيا ونطفة مستودع نوريا ولم
يرز الله يخبأ النور تحت الميزان الى أن فصل محمد صلى الله عليه وسلم ظاهر القنوت فدعا
الناس ظاهرا وباطنا وندبهم سرا وعلانا واستدعى صلى الله عليه وسلم التنبيه على العهد
الذي قدمه الى الدر قبل النسل فمن وافقه قبس من مشاح النور المتقدم اهتدى الى سره
واستبان واضح أمره ومن أبلسه الغفلة استحق السخط قال الشيخ أبو محمد عبد الجليل
القصري في شعبه فقد أعلمك رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم عقد له
النبوة قبل كل شيء وأنه دعا الخليقة عند خلق الارواح وبدء الانوار الى الله تعالى كما دعاهم
آخر في خلقة جسده آخر الزمان ومن هذا المعنى قوله تعالى واذا أخذ الله ميثاق النبيين الآية
الى قوله تعالى لتؤمنن به ولأخبرنه الى آخر المعنى فقد آمن الكل به فهو آدم الارواح
ويعسوبها كما ان آدم أبوا الاجساد وسببها ثم قال انظر قوله عز وجل تبارك الذي نزل الفرقان
على عبده ايه كون للعالمين تذكيرا والعالمون هم جميع الخليقة فقد أنذر الخليقة أجمع وآمن
الكل به في الاولية والاخرية وانتقال النور في جميع العالم من صلب الى صلب فافهم انتهى
وقد تكلم الشيخ تقي الدين السبكي على هذا المعنى وقرره ثم قال وبهذا مان لنا معنى حديثين كانا
خفيا عن أحدهما قوله صلى الله عليه وسلم بعثت الى الناس كافة كنانة انهم من زمانه الى

يوم القيامة فبان انه جميع الناس أولهم وآخرهم والثاني قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا و آدم بين الروح والجسد كنا نظن انه بالعلم فبان لنا انه زائد على ذلك انتهى وقال الشيخ أبو عثمان الفرغاني فلم يكن داعيا حقيقيا من الابتداء الى الانتهاء الا هذه الحقيقة الاحدية التي هي أصل جميع الانبياء وهم كالأجزاء والتفاصيل لحقيقته فكانت دعوتهم من حيث جزئيتهم عن خلافة من كلهم لبعض أجزائه وكانت دعوته دعوة الكل لجميع أجزائه الى كليته والاشارة الى ذلك قوله تعالى وما أرسلناك الا كافة للناس والانبياء والرسل وجميع أمهم وجميع المتقدمين والمتأخرين داخلون في كافة الناس وكان هو داعيا بالاصالة وجميع الانبياء والرسل يدعون الخلق الى الحق عن تبعيته صلى الله عليه وسلم وكانوا خلفاءه ونوابه في الدعوة انتهى وفي البردة

وكل آي أني الرسل الكرام بها * فانما اتصلت من نوره بهم

فانه شمس فضلهم كواكبها * يظهرن أنوارها للناس في الظلم

والشيخ عبد الجليل هو السابق على كل هؤلاء وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مدعو فانه أشرف مدعو لله تعالى بأشرف دعاء فانه لم يخاطبه في القرآن الا بيا أيها النبي ويا أيها الرسول تكريما وتشريفا ولم يخاطبه باسمه وقد شرف الله عز وجل أمته بتشريفه فناداه بيا أيها الذين آمنوا ونوديت الامم في كتبها بيا أيها المساكين وشتان ما بين الخطابين ويحتمل ان المراد دعاؤه صلى الله عليه وسلم الى العروج الى السماء فانه أرسل اليه جبريل عليه السلام يدعوه لذلك فأجابه أو المراد دعاؤه في المعراج حين زج به في النور زجا فخرق به سبعون ألف حجاب ليس فيها حجاب يشبه حجابا وانقطع عنه حس كل ملك وانسى كما ذكره ابن سبعين في شفاؤه من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما قال فاذا النداء من العلي الاعلى أدن يا خير البرية أدن يا أحمد أدن يا محمد لي دن الحبيب أو المراد دعاؤه الى لقاء ربه عز وجل ففي حديث جعفر الصادق عن أبيه عند البيهقي قول جبريل له ان الله قد اشتاق الى لقائك وذلك عند مجيء ملك الموت اليه صلى الله عليه وسلم بالتخيير فقال له صلى الله عليه وسلم فامض يا ملك الموت لما أمرت به قال البيهقي ان الله تعالى قد اشتاق الى لقائك معناه قد أراد لقاءك بأن يردك من دنياك الى معادك زيادة في قربك وكرامتك أو المراد دعاؤه الى الشفاعة من الخلق بطاليم لها منه ومن الخالق باذنه له فيها من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه أو خطاب الحق له حيثئذ بقوله يا محمد ارفع رأسك وأشفع الحديث وفي حديث رواه الطبراني عن حذيفة وقال ابن منده حديث مجمع على صحة اسناده وثقة رجاله أن النبي صلى الله عليه وسلم أول مدعو يوم يجمع الناس في صعيد واحد فيحمد الله ويثنى عليه أو المراد دعاؤه الى الزيادة في الجنة فانه مدعو في ذلك كله والله اعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم محبيب فالاجابة مترتبة على الدعاء فما فسر به مدعو يكون محبيب

مدعو محبيب

تابعه له وأنه أجاب لما دعى أو فيما دعى له وهو صلى الله عليه وسلم أول مجيب لربه تعالى يوم
الست بر بكم فهو أول من قال بلى وأول مجيب لطاعة ربه وعبادته وتوحيده ومعرفته والأيمان
به وقد كان يجيب الوليمة ويحيب دعوة من دعاه من أصحابه ولودعاه إلى كراع أو إلى خبز
الشعير والاهالة السخنة المتغيرة وينطلق معهم في حوائجهم حتى يقضيها لهم وما دعاه أحد
من أصحابه ولا أهل بيته إلا أجابه لبينك تواضعاً منه وكرم أخلاق وحسن عشرة صلى الله عليه
وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **محباب** فإنه كان محباب الدعاء عند ربه تعالى وقد
ظهرت إجابته دعائه في أمور لا تحصى وتوازل لا تستقصى فكمل له من دعوات مستجابات وقد
جمع القاضي عياض وغيره منها جملة صالحة وكذا كان محباب الدعوة من الخلق فقد
أجاب دعوته منهم وصدقه واتبعه من لم يجب أحداً من الرسل قبله فإنه أكثرهم تابعا كما ثبت
في الأحاديث وهو المحباب الشفاعة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **حفي** فهو من
الحفاوة وهي الاعتناء بالشئ والاهتمام به والمبالغة في السؤال عنه أذ يقال هو حفي عن الأمر
أي يبالغ في السؤال عنه واستخفيته عن كذا استخبرته على وجه المبالغة وقال تعالى يسألونك
كانك حفي عنها أي يبالغ في السؤال عنها يقال تحفي بي فلان حفاوة إذا قلطف بك وبالغ في
إكرامك وهو حسن التحفي بقومه وحفي بهم فهذا الاسم يحتمل أن يكون من تحفيه صلى الله
عليه وسلم بأصحابه وأهل بيته وأولاده كفاطمة وصادق خديجة واخته من الرضاة الشياخ
لما قدمت عليه والوافدين عليه وما جاء من إكرامه لجميعهم وشدة بره بهم أو من تحفيه بقومه
ومبالغته في نصحتهم وحرصه على هدايتهم وإرشادهم أو من تهممه بأمر أمته واعتنائه
بهم في الدنيا والآخرة أو من شدة اعتنائه وإهتمامه بجميع ما كلفه مما يرجع لما بينه
وبين ربه تعالى من القيام بعبادته وإرضائه ظاهراً وباطناً ومما يرجع إلى تبليغ الدين ونشره
وبشه وتعليمه ومما يرجع إلى دعاء الخلق إلى الله وإبذارهم ونصحتهم والقيام بحقوقهم
وجهادهم على أمر الله وعبادته وحده والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عفو**
فقد وصفه الله تعالى به في القرآن والتوراة كما في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند
البخاري ولا يجزئ بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح وأمره الله تعالى بالعفو فقال خذ
العفو وقال فاعف عنهم واصفح والعفو والصفح مبالغة في العفو والصفح ومعناها واحد
فانه يقال عفا عن الشئ تركه وعفا الذنب وعفا عنه غفره وتجاوز عنه وصفح عن الشئ صفحا
أعرض عنه وصفح عن الذنب عفا عنه أي أنه صلى الله عليه وسلم كان شأنه التبرك للمواخذة
بالجنايات والأعراض والتجاوز عن الزلات أي أن صدرت من أحد في جانبه صلى الله عليه
وسلم زلة عفا عنها وترك المواخذة وصفح عن زلته لأن من شيمته كفا الأذى واحتمال الأذى
وقد قال له ربه تعالى ادفع بالتي هي أحسن الآية وكان صلى الله عليه وسلم لا ينتقم لنفسه
قط وما لعن من لم يقط ولا ضرب يده شيأ قط إلا أن يجاهد في سبيل الله وما نيل منه شيء قط

محباب حفي عفو

فيمتقم من صاحبه أو يغضب لنفسه إلا ان ينتهك شيء من محارم الله تعالى فينتقم الله
ويغضب حتى لا يقوم لغضبه شيء وقد وصفه الله تعالى في التوراة بأنه ليس بفظ ولا غليظ ولا
سخاب في الأسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح وفيما أوحى الى شعيب
مشله وقد كسر المشركون رباعيته يوم أحد وجرحوا شفته وشجوا جبهته وجرحوا وجنته
وهشموا البيضة على رأسه ورموه بالحجارة حتى سقط لشقه في بعض الحفر والدم يسيل على
وجهه كل ذلك في ذلك اليوم فشق ذلك على أصحابه مشقة شديدة وقالوا له لودعوت عليهم
فقال اني لم أبعث لعانا ولكني بعثت داعيا ورحمة الله اغفر لقومي أو اهد قومي فانهم لا يعلمون
وسهر وسقى السم وتعرض من تعرض لقتله فعفا عن الفاعلين لذلك واما اسمه صلى الله عليه
وسلم **ولي** فله معنيان أحدهما بمعنى ناصر والثاني من الولي وهو القرب والدنو
والولاية هي المحبة أو القرب أو المتابعة والولي لغة بمعنى المحب أو القريب أو المتابع وفي
القاموس الولي القرب والدنو والولي اسم منه والمحب والصديق والنصير انتهى فعني ولي
على هذا أي ولي الله أي القريب منه وهو بالمعنى الأول الذي هو الناصر فعيل بمعنى فاعل
وبالمعنى الثاني مفعول على مقتضى ما في لطائف المنن والنبى صلى الله عليه وسلم اجتمعت
فيه النبوة والرسالة والولاية الا انه اختلف في أيها أفضل فيه فقيل نبوته أفضل من رسالته
لان النبوة توجه الى الحق والرسالة توجه الى الخلق وقيل بالعكس لان الرسالة أمر باطنى
يعطاه النبى زائد على نبوته وقيل أيضا ان نبوته ورسالته أفضل من ولايته لان الرسالة واسطة
بين الحق والخلق في قيام مصالحهم في الدارين مع ما في ذلك من شرف مشاهدة الملك وسماع
خطاب الرب وقيل بالعكس لما في الولاية من معنى القرب والاختصاص الذي يكون في النبى
في غاية الكمال وهذا كله على تفسير النبوة والرسالة ماها فن جعل النبوة مجردا لخبر والرسالة
رفعة النبى الى أقصى درجات المخلوقين وجعله كاملا في نفسه مكمل لاغيره متوليا سياسة
الخلق بالتبليغ والاصلاح والولاية حضور في بساط المشاهدة في الحضرة المقدسة فضل
الرسالة والولاية على النبوة ومن جعل الرسالة مجردا استباح الخلق والنبوة توجهها الى الخلق
وكذلك الولاية فضلها تين عليها ومن رأى أن النبوة والرسالة فيهما ما في الولاية من القرب
والاختصاص مع زيادتهما عليها باستصلاح الخلق وسياستهم وارشادهم فضلها على الولاية
وهذا الخلاف انما هو في نبوة النبى وولايته لا في مطلق الولاية فلا يطلق ذلك لما فيه من
الابهام بل لابد من التقييد واما اسمه صلى الله عليه وسلم **حق** فقال تعالى فقد جاءكم
الحق من ربكم وقال تعالى فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى الى
غير ذلك ومعناه هنا ضد الباطل من حق اذا ثبت أى هو الثابت الذى لا يتبدل ولا يتغير ولا
يعلو عليه الباطل أو المتحقق صدقه وأمره أو معنى كونه حقا أى ذا حق أى جاء بالحق للخلق
من ربه وهو ما جاء به من القرآن العظيم والدين المتين وجعل عين الحق على هذا مبالغة واما

ولي حق

اسمه صلى الله عليه وسلم **قوى** فهو والمراد بقوله تعالى ذي قوة عند ذي العرش على قول ومعناه القوى في حاله القادر على متابعة أوامر الله واجتناب نواهيه وتنفيذ أحكامه وعلى القيام بحقوق الله عز وجل وحقوق عباده وعلى الجمع بين الشريعة والحقيقة والمحو والاثبات والكون مع الخلق على ظاهر الاحكام والانفراد عنهم بسره مع الله تعالى واما اسمه صلى الله عليه وسلم **أمين** فقد كان صلى الله عليه وسلم يعرف به وشهر به قبل النبوة وبعد ها وكانت قریش تسميه صلى الله عليه وسلم قبل البعثة محمداً الامين وفي الحديث اني لامين في الارض وامين في السماء وقد سماه الله تعالى آميناً فقال مطاع ثم آمين اذا قلنا ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم لاجبريل عليه السلام فهو أمين الله على وحيه ودينه وهو أمين في السماء والارض وفي الدر المنظم للعزفي واما اسمه أمين فهو الذي يلقي اليه بمقاييد المعاني ثقة بقيامه عليها وحفظها وقد تقدم بيانه وقال فيما تقدم واما اسمه الامين فانه حفظ ما أوحى اليه وما كلف علمه وتبليغه وكان اسمه في الجاهلية الامين لثقة وأمانته ونزاهته عن الخيانة انتهى وكلامه في الاسماء كله أوجله لابن العربي وقال غيره الامين قيل معناه الامين في نفسه من عقاب ربه اشارة الى ما بشره به ربه عز وجل في سورة الفتح حيث قال ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الاية فسمى بما يناسب قدره وقيل معناه الامين فيما جاء به عن ربه من أمره ونهيهِ ووعدهِ ووعدِهِ بدليل المجزات الظاهرة على يديه النازلة منزلة قول ربنا عز وجل صدق عبدي في كل ما يبلغه عنى فسمى لهذا المعنى بما يناسب حقيقته انتهى واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مأمون** فسمى به في قول بجير بن زهير بن أبي سلمى

قوى أمين مأمون
كريم مكرم مكين

سقاك بها المأمون كأساروية * فانهلك المأمون منها وعلك

فلما سمعها صلى الله عليه وسلم قال مأمون ان شاء الله تعالى والمأمون هو الذي لا يخاف من جهته شر أو هو معنى الامين الآن الامين أبلغ واما اسمه صلى الله عليه وسلم **كريم** فقال الله سبحانه وتعالى انه لقول رسول كريم وقال صلى الله عليه وسلم أنا أكرم ولد آدم والا أكرم هو المفضل على غيره بحكم من الله سبحانه والكريم هو الجامع لانواع الشرف واصناف الكمال اللاتقية به والكرم على وجهين الاول كرم الذات والصفات وهو جلالاتها ورفعتهها وكرم الذات هنا هو كرم الاصل والثاني كرم الافعال وفسر الكريم على هذا بالكثير الخير وبالمفضل المعطى عفواً بغير وسيلة ولا سؤال وبالعفو وكلاهما صحيحة في حقه صلى الله عليه وسلم فهو المخصوص بالشرف وهو أكرم بنى آدم على الاطلاق من الانبياء وغيرهم بسائر الوجوه والاهتبارات فهو أكرمهم أصلاً ووصفاً وخلقاً وخلقاً وقد راو فعلاً صلى الله عليه وسلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مكرم** بتشديد الراء فهو معنى الكريم الا انه منظور فيه الى الذي كرمه وصيره كريماً وهو الله عز وجل واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مكين** فالمكانة المنزلة الخاصة والتقريب وعظم

الجاه وهو صلى الله عليه وسلم المكين بعلو مكانته عند ربه تعالى ومن ذلك أن قرن سبحانه ذكره
 بذكره فما أذن باسم أحد مع اسمه سواء ولا قرن اسم أحد مع اسمه إلا إياه فأعلن به في السابقة
 على ساق العرش وأذن به في اللاحقة على منار الإيمان وأما اسمه صلى الله عليه وسلم متين
 فهو من مثن الشيء بالضم متانة صلب واشتد فكان شديدا قويا في دين الله أخذ فيه بالجد
 والصدق شديدا مؤيدا منصورا على أعدائه من الكافرين وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
 مبين فقال الله تعالى حتى جاءهم الحق ورسول مبين وقال تعالى وقل إني أنا النذير المبين
 ومعناه البين أمره ورسائله لعظيم آياته الظاهرة ومجزاته الباهرة أو المبين عن الله ما بعثه
 به كما قال تعالى لتبين للناس ما نزل إليهم أو المبين بمعنى أنه عربي اللسان وهو أفصح العرب صلى
 الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مؤمل بكسر الميم المشددة فهو من أمل
 الشيء بالتشديد بمعنى رجاؤه وهو المؤمل لمولاه الراغب فيما عنده الراجي لفضله الناظر لعظمته
 وطوله المقصور النظر عليه الحسن الظن به وضبط أيضا بفتح الميم وهو مؤمل أصحابه وأمة
 في تعليم دينهم وامدادهم واصلاح حالهم وشفاعته فيهم دنيا وأخرى وكل خير وبركة انما
 يؤملونه من قبله بواسطته وكرم وسيلته واتساع جاهه صلى الله عليه وسلم والله أعلم وأما اسمه
 صلى الله عليه وسلم **وصول** بفتح الواو فهو فعل مبالغته من الصلة وقد كان صلى الله
 عليه وسلم أوصل الناس للرحم الطيبة والدينية رحم القرابة ورحم الإيمان وأقومهم بالوفاء
 وحسن العهد وكان يصل قرابته من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم وقال صلى الله
 عليه وسلم إن آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء إنما ولي الله وصالح المؤمنين وكان يتعهد
 أصدقاء خديجة بعد موتها ويهدي إليهم ويهش إليهم ويحسن السؤال عنهم ولما جىء بأخته
 من الرضاع الشيماء في سبي هو أزن أكرمها وبسط لها رداءه وأجلسها عليه وخيرها بين أن
 تمكث عنده محبة مكرمة أو يمتنعها وترجع إلى أهلها فاخترت الرجوع إليهم فتمتعها وأعطاهما
 غلاما وجارية وردها إليهم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذوقوة** فالكلام فيه بعينه
 الكلام في اسمه القوي وقد تقدم والتنكير فيه وفي الأسماء بعده للعظيم وأما اسمه صلى الله
 عليه وسلم **ذو حرمة** بضم فسكون وبضمين وبضم ففتح فالحرمة معناها المهابة
 وما لا يحل انتهاكه ويجب القيام به ويحرم التفريط فيه وذلك لعظم شأنه وجلالة قدره ورفعة
 شأنه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذو مكانة** فهو كاسمه مكين وقد تقدم الكلام
 عليه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذو عز** فهو العزيز ومعناه الجليل القدر والذى
 لا نظير له والذى لا ينال ولا يدرك أو المعز لغيره وقال تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وإنما
 كانت العزة للمؤمنين بالاتباع وانتبع له فهو العزيز بالاصالة والأولية وهم بالفرع والتبعية
 وعزتهم عزة له فاتجه اختصاصه بالعزة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذو فضل**
 فالفضل في الأصل نوع كمال يزیده المتصف به على غيره والمادة كلها دائرة على الزيادة وهو

متين مؤمل
 وصول ذو قوة
 ذو حرمة ذو مكانة
 ذو عز ذو فضل

صلى الله عليه وسلم له الزيادة التامة على جميع العالمين في سائر أنواع الكمالات وأما اسمه
صلى الله عليه وسلم **مطاع** فقد كان مطاعا لأصحابه وأمتة لقوة محبتهم وتعظيمهم له
وحفظهم وثناء الله عليهم وهو الشفيع المطاع صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه
وسلم **مطيع** فقد كان مطيعا لله تعالى منقادا لحكمه ممتثلًا لأمره على الدوام فيما
بينه وبينه وفيما بينه وبين خلقه وفي تبليغ شريعته ورسالته وإنذار خلقه لا يغفل طريقة
عين لعصمته ومحبوبيته وكمال عبوديته وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **قدم صدق**
فعده كثير من أسمائه صلى الله عليه وسلم ففي البخاري عن زيد بن أسلم في قوله تعالى وبشر
الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وعن علي كرم
الله وجهه كما أخرجه ابن مردويه أنه قال في تفسيره هو محمد صلى الله عليه وسلم شفيع وفيه
إشارة إلى وجه التشبيه من أنه تبشير بأن يشفع لهم لأن من عادة الشافع تقدمه على من
يشفع له وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه هي شفاعته نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم
هو شفيع مصدق أو شفيع صدق عند ربهم وعن قتادة والحسن نحوه قال هو محمد صلى الله
عليه وسلم يشفع لهم وعن الحسن أيضا أن قدم صدق مصيبة الأمة بموته صلى الله عليه
وسلم وعن سهل بن عبد الله أن معناه سابقة رحمة أودعها الله في محمد صلى الله عليه وسلم
وقال الترمذي الحكيم هو امام الصادقين والصديقين الشفيع المطاع والسائل المجاب
والقدم واحد الاقدام ويطلق على التقدم لأنه يكون بهاية قال لفلان قدم أي تقدم وأما
اسمه صلى الله عليه وسلم **رحمة** فقد قال الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال
الشيخ سيدي أبو العباس المرسى رضي الله تعالى عنه جميع الانبياء خلقوا من الرحمة ونبينا
صلى الله عليه وسلم هو عين الرحمة قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال الشيخ
سيدي عبد الجليل القصري على هذه الآية فهو صلى الله عليه وسلم المرحوم به العالم
بنص هذه الآية وإن كل خير ونور وبركة شاعت وظهرت في الوجود أو تظهر من أول
الايجاد إلى آخره إنما ذلك بسببه صلى الله عليه وسلم وقال الامام أبو عبد الله الترمذي
في نوادر الاصول جعل الله تعالى للجنة بابا زائدا وهو باب محمد صلى الله عليه وسلم وهو باب الرحمة
وباب التوبة فهو منذ خلقه الله مفتوح لا يغلق فاذا طلعت الشمس من مغربها أغلق فلم يفتح
إلى يوم القيامة وسائر أبواب الاعمال مقسومة على أعمال البر ثم قال فأما باب التوبة من الجنة
الزائد على الابواب فليس هو باب عمل إنما هو باب الرحمة العظمى اليه تدخل توبة العباد إلى
الله تعالى ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا نبي التوبة وأنا رحمة مهداة فنفس
محمد صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين وسائر الانبياء مبعوثهم رحمة فلذلك سعد من أجاب
ما بعثوا به من الهدى وعوجل بالعذاب من أعرض عنهم ومحمد صلى الله عليه وسلم مولده
ونفسه رحمة وأمان وكذا مدفنه إلى نفع الصور فخرمة تلك الرحمة وأمانه قائم انتهى وأما اسمه

مطاع مطيع قدم
صدق رحمة

صلى الله عليه وسلم بشرى وعند غير المؤلف بشرى عيسى فلقوله تعالى في سورة
 الصف واذا قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصداق لما بين يدي من
 التوراة ومبشر برسول يأتي من بعدي اسمه احمد وقال صلى الله عليه وسلم انا دعوة أبي ابراهيم
 وبشارة عيسى يشير بالشارة الى الآية المذكورة كما يشير بالدعوة لقول الله عز وجل اخبارا
 عن ابراهيم واسماعيل عليهم السلام عند بنائهما البيت الحرام ربنا وابعث فيهم رسولا منهم
 يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويرزقهم انك انت العزيز الحكيم والشارة به صلى
 الله عليه وسلم غير مختصة بعيسى عليه السلام وقد اخرج ابن عساكر عن عبادة ابن الصامت
 مرفوعا انا دعوة ابراهيم وكان آخر من بشرني عيسى ابن مريم وقد اخذ الله ميثاق النبيين
 على الايمان به صلى الله عليه وسلم ونصرته وكانوا يأخذون العهد بذلك من أهمهم وذلك مستلزم
 للتبشير به فهم كلهم قد بشروا به وهو صلى الله عليه وسلم بشرى للمؤمنين بالرحمة والرضوان
 والنجاة من النيران والفوز بالجنان فهو صلى الله عليه وسلم بشرى مطلقة واطلاق المؤلف صحيح
 صادق بكون البشارة به صلى الله عليه وسلم خاصة بعيسى أو عامة في جميع الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام أو كونه بشرى في نفسه والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم غوث
 واسمه غيث واسمه غياث فالغوث يقال في النصر والغيث في المطر واستغثته
 طلبته الغوث والغيث فأغاثني من الغوث وغاثني من الغيث قاله الراغب والغياث بالكسر
 الاسم من الاغاثه والنبي صلى الله عليه وسلم أغاث الله به الخلق وقد كانوا غرقوا في بحر الضلالة
 تتلاعب بهم أمواج الجهالة قد أشرفوا على سخط الملك الجبار واقفين على شفا حفرة من
 النار فاستخلصهم به وانقذهم وأنجاهم واعادهم والغيث الذي هو المطر رحمة وحياة للبلاد
 والعباد وزينة واصلاح لهم بما ينشأ عنه من النبات والاشجار والثمار والازهار وجرى
 العيون والانهار وهو غوث وغياث لهم أيضا فشبّه النبي صلى الله عليه وسلم بما جاء به من
 الهدى والنور والرحمة وانقاذ الخلق من الهلكة وهدايتهم من الضلالة وتبصيرهم من الجهالة
 واحياء قلوبهم وتزيينها بالايمان بعد موتها وخرابها بقسط الكفر وجده وقسوته بالغيث في
 احياء البلاد وتزيينها وتنضيرها وربها واصلاحها وانقاذ الخلق به من الهلكة فهو صلى
 الله عليه وسلم غوث وغياث للوجود وغيث مغاث به والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم
نعمة الله فعن ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير قوله تعالى ألم تر الى الذين بدلوا
 نعمة الله كفرا قال هم كفار قرينش ونعمة الله محمد صلى الله عليه وسلم فسمى نعمة الله كما سمي
 رحمة وذلك حقيقة لمن اتبعه وقال سهل في قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها قال
 نعمته بمحمد صلى الله عليه وسلم وقال يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها يعني يعرفون أن محمد صلى
 الله عليه وسلم نبي ثم يكذبونه وهذا مروي عن مجاهد والسدي وقال به الزجاج واما اسمه صلى
 الله عليه وسلم **هدية الله** بفتح الهاء وكسر الال وتشديد الياء فقد روى ابن سعد

بشرى غوث
 غيث غياث
 نعمة الله
 هدية الله

والترمذي الحكيم عن أبي صالح مرسل والدارمي والحاكم والبيهقي عنه عن أبي هريرة رضي الله عنه موصولا انما أبارجة مهداة وروى ابن عساكر من حديث ابن عمر أن الله تعالى بعثني رحمة مهداة بعثت برفع قوم وخفض آخرين وقال سيدي أبو العباس المرسى رضي الله تعالى عنه الانبياء الى أمهم عطية ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم لنا هدية وفرق بين العطية والهدية لان العطية للمحتاجين والهدية للمحبوبين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أبارجة مهداة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عروة وثقى** وهو في النسخ المعتمدة بالتنكير ووقع في بعضها بالتعريف وفي بعضها بتعريف الصفة بأل وإضافة الموصوف اليها فحكي الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي عن بعضهم في تفسير قوله تعالى فقد استمسك بالعروة الوثقى أنه محمد صلى الله عليه وسلم والعروة في الأصل هو موضع الإمساك وشدة اليد من الشيء ومنه عروة الغرارة وعروة الكوز غير ذلك للموضع المتميز منه المعدل لامساك والاخذ به ويقال له المقبض وقال الهروي في الغريبين العروة من النبات ضربت مثل الكل ما يعتصم به ويلجأ اليه انتهى ويقال لما له أصل ثابت في الأرض كالشجر وغيره من جميع الشجر المستأصل في الأرض عروة فاذا كانت السنة قليلة المطر والبقول رعتها الماشية فعاشت بها وكثيرا ماتت عمار العروة لما هو حقيق ان يستمسك به حسيما كان أو معنويا لان من وافق محل الإمساك كان خليقا بحصول المراد والفوز بالبغيه وان كان قصده الاعتصام حصلت له العصمة وكثيرا ماتت عمار العروة لهذا المعنى وان كان قصده الارتفاع الى محل مرتفع حصل له وغير ذلك من المقاصد المناسبة وهي هنا استعارة بجماع حصول المستمسك به صلى الله عليه وسلم بالايمان به واتباعه ومحبيه على العصمة في الدنيا والآخرة والارتفاع الى عليين وهذا تعلق خاص والا فالعلم كله متعلق به صلى الله عليه وسلم في الابد والامداد ولا شيء الا وهو به منوط والوثقى فعلى من وثق الشيء بالضم وثاقه صلب واشتد وهي هنا ترشيح للاستعارة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صراط الله** فسمي به لانه صلى الله عليه وسلم طريق الله الموصل اليه وسبيل الهداية اليه الذي من ضل أو حاد عنه تاه في اودية الغي والخسران واستحوذ عليه الشيطان عصمنا الله تعالى من طريقه وأما تسميته **صراط مستقيم** وفريقه بمنه وفضله والصراط بالصاد والسين الطريق المستوي أو الواضح أو المستقيم الذي لا عوج له فاستعير له صلى الله عليه وسلم لان التابع له واصل لسعادة الدارين ناج والمنحرف عنه ضال غير مهتد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صراط مستقيم** فقال أبو العالية في قوله تعالى اهتدوا الصراط المستقيم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجه الحاكم في المستدرک عن ابن العواليه عن ابن عباس ومحمد وحكي بعضهم عن أبي العالية والحسن البصري أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخيار أهل بيته وأصحابه وحكى الماوردي ذلك في تفسير صراط الذين أنعمت عليهم عن عبد الرحمن بن زيد وانخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن

عروة وثقى صراط
الله صراط
مستقيم

وأبي العالية أن الصراط المستقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **ذكر الله** فعن مجاهد في قوله تعالى ألا بدكر الله تطمئن القلوب قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله تعالى عنهم ومعناه أن من رآه صلى الله عليه وسلم أو سمع باسمه وأحواله وأخلاقه الحميدة ذكر الله وحده وأثنى عليه بما هو أهله وآمن به وصدقته فكان وجوده سببا في ذكر الله فسماه الله تعالى ذكر الله ولأن ذاته توجب ذكر الله وصفاته توجب توحيد الله وأفعاله تدل على الله وأقواله تأمر بذكر الله فكان صلى الله عليه وسلم ذكر الله في كل أفعاله وأحواله وصفاته ونومه ويقظاته ولكثرة ذكره صلى الله عليه وسلم لمولاه في دنياه وآخراته وحده أياه في جميع أحواله ولرفعة قدره عند الله وشرف منزلته عنده والذكر الشرف ولذا ذكر الله سبحانه له قبل الخلق فإنه أول ما جرى في الذكر ذكره وهو الأول في المقادير وأول مذكور في اللوح ولكثرة ذكره له لأنه مكتوب على العرش وعلى السموات وجميع مواضعها والجنان وجميع ما فيها وخلق خلقه على صورة اسمه صلى الله عليه وسلم وأضاف اسمه إلى نفسه وقرن اسمه مع اسمه واشتق اسمه من اسمه ومن ذكره فقد ذكر الله ومن أطاعه فقد أطاع الله ومن بايعه فأنما بايع الله فكان صلى الله عليه وسلم ذكر الله تعالى بكل وجه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **سيف الله** فهو كناية عن مضائه وجده في تبليغه دين الله تعالى وقتاله عليه وجهاده لأعداء الله ونصرته عليهم ورعيهم منه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **حزب الله** فحزب الله هم جنده وأنصاره وأتباعه وأهل البيت الذين يأوون إليه ويتبعون أمره ويمتثلون نواهيهم وتسميته صلى الله عليه وسلم بذلك متجه فانه فعل ما لا يفعله الجند من تدوير العدو وقهره وردة عن الكفر جبراً وانما بعثه الله وحده ولم يكن بالارض من هو على الدين القيم والحنيفية السمحة غيره ثم انه لم يزل يدعو الناس إلى الله ويجهدهم على دينه وعلى عبادته تعالى وحده حتى استجابوا طوعاً وأوكرها وكان له الظفر والنصر لانه جند الله وحزبه وحزب الله هم الغالبون وأيضا هو أعظم الخلق ابواء إلى الله وأشدّهم إليه افتقارا واضطرارا وانحياشا ومعرفة به وجماعا عليه واستقامة على طاعته وقيل انما سمي حزب الله والحزب هو الجماعة لانه هو السبب في جمع الموحدين على كلمة الاخلاص ونظم الاسلام والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **النجم الثاقب** فعن جعفر الصادق رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى والنجم اذا هوى أنه محمد صلى الله عليه وسلم وحكى أبو عبد الرحمن السلمي في قوله تعالى **النجم الثاقب** أيضا انه محمد صلى الله عليه وسلم وقيل قلبه وهو بعيد والصحيح أن المراد به النجم على ظاهره وعلى أن المراد به النبي صلى الله عليه وسلم فهو تشبيهه بليغ أو استعارته من مطلق النجم بجماع هدايته صلى الله عليه وسلم كما يهتدى بالنجم وانك تهتدى إلى صراط مستقيم وقال في هداية النجم والنجم هم يهتدون أولانه استنارت به ظلمة الجهل كما تستنير الارض بالنجوم وان كان استعارته من نجم مخصوص

ذكر الله سيف
الله حزب الله
النجم الثاقب

وهو زحل فوجه الشبه الاضاءة مع الرفة لان زحل في السماء السابعة والثاقب المضي
 الوهاج كانه يثقب الظلام بضوئه فينفذ فيه وهو المرتفع على النجوم وهو ترشح للاستعارة
 واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مصطفى** فهو المختار المستخلص فانه يقال صفا الشيء
 صفا خلص وهو صلى الله عليه وسلم مصطفى الله تعالى ومختاره ومستخلصه من خلقه وهو
 صفوة الخلق وخبرتهم عنده وقيل معنى المصطفى المصفي من جميع ادران أوصاف
 البشرية فسمى بما ناسب وصفه وقيل معناه المختار لغاية القرب فسمى بما ناسب منزلته
 عندربه لان الاصطفاية عبارة عن غاية القرب لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا احب
 عبدا ابتلاه فان صبرا اجتباها وان رضى اصطفاها انتهى وهذا الاسم في النسخ المعتمدة بالتنوين
 منكرا ووقع في بعضها بفتحة واحدة وكذلك الاسمان بعده واما اسمه صلى الله عليه وسلم
مجتبى فهو بمعنى المصطفى والمختار وبمعنى المختار أيضا اسمه **منتقى** بعده هذا
 واما اسمه صلى الله عليه وسلم **أمنى** فهو من أخص أسمائه قال تعالى الذين يتبعون الرسول
 النبي الامى وقال تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولما كن جعلناه نورا هدى به من
 نشاء من عبادنا والامى الذى لا يقرأ ولا يكتب وهو منسوب الى الام اذا الغالب من أحوالها
 أنها لا تكتب ولا تقرأ مكتوبا فلما كان الابن بصته ناسب اليها كانه مثلها اولانه باق على
 أصل ولادته لم يقرأ ولم يكتب أو هو منسوب الى الحالة التى كان عليها عندها وقيل هو منسوب
 الى أم القرى وهى مكة وقيل منسوب الى أمة العرب لان القراءة والكتابة لم تكن معروفة فيهم
 فكفى به عن ذلك وقيل هو منسوب الى الامة لانه أمة بنفسه واميته صلى الله عليه وسلم وصف
 كمال فى حقه بل هى معجزة له دالة على نبوته (كفاك بالعلم فى الامى معجزة) لانه مع كونه
 لا يقرأ ولا يكتب ولم يدارس ولم يتعلّق بمقرأ أو كتب ظهر منه العلوم والمعارف الدنية ومعرفته
 باخبار الامم السابقة وشرائعهم واطلاعه على علوم الاولين والآخرين واحكامه لسياسة
 الخلق على تنوعهم واحاطته بجميع مصالح الدين والدنيا وتخلقه بكل خلق حسن واتصافه
 بكل كمال للخلق على الاطلاق واماميته فى كل علم وحكم وحكمة ما أعجزه جميع الخلق وظهر
 اختصاصه به لا كافتهم فكان ذلك آية ظاهرة وحجة باهرة ودليلا واضحا من دلائل نبوته صلى
 الله عليه وسلم وكانت أميته كمالا بينا لا خفاء به والمقصود من القراءة والكتابة هو ما ينفع
 عنهما من العلم لانهما آلة وواسطة له غير مقصودة فى نفسها فاذا حصلت الثمرة المطلوبة منهما
 استغنى عنهما مع ما فى ذلك لو كان يحسنه من الرية بالاستغناء بكتابته عن ملاقاته كما قال
 تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك اذا الارتاب المبطلون ولما كانت
 الامية مرتبطة بالنبوة لم يرد لفظ الامى فى حقه صلى الله عليه وسلم الامع لفظ النبي فلا يفرّد
 لفظ الامى عنه واما اسمه صلى الله عليه وسلم **مختار** فمن كعب الاخبار قال فى التوراة
 مكتوب قال الله محمد عبدى المتوكل المختار ليس بفظ ولا غليظ ولا مخضب فى الاسواق

مصطفى مجتبى
 منتقى أم مختار

ولا يحزى بالسيدة السيئة ولكن يعفو ويغفر مولده بمكة ومهاجره بطيبة وملاكمه
 بالشام رواه الدارمي وأبو نعيم ومثله فيما أوحى الله إلى شعيب عليه السلام وسيأتي نصه
 أن شاء الله تعالى في اسمه المتوكل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم أجير بكسر الجيم
 وزن أمير فذكر في بعض الصحف المنزلة أن اسمه أجير قيل يعني أنه يجير أمته من النار فهو فعيل
 بمعنى مفعول وأما اسمه صلى الله عليه وسلم جبار فسمى به في زبور داود عليه السلام
 في قوله في من مور أربعة واربعين فاضت النعمة من شفيعك من أجل هذا بارك الله
 إلى الأبد تقلد أيها الجبار سيفك فان ناموسك وشرائعك مقرونة بهيبة يمينك وسهامك
 مسنونة وجميع الأمم يخرون تحتك والخطاب لنبينا صلى الله عليه وسلم لتزيل الله له
 منزلة الموجد لتحقيقه في علمه الحضورى عنده والنعمة التي فاضت من شفيعه هي القول
 الذي يقوله والكتاب الذي أنزل عليه والسنة التي سنها والناموس صاحب السر أوسر
 الخير أو هو جبريل عليه السلام وهيبة يمينه أي الخوف من سيفه فكنى بما ذكر عنه
 أو تجوز باليمين عما فيه ومعنى الجبار في حقه صلى الله عليه وسلم أما لصلاحه أمته بالهداية
 والتعليم أو قهره أعداءه أو ملوؤهم نزلته على البشر وعظيم خطره أو المجاهد للقتال أو الذي
 جبر الخلق بالسيف على الحق وصر فهم عن الكفر جبراً فالقاضي عياض ونفى عنه
 تعالى في القرآن جبرية التكبر التي لا تليق به فقال وما أنت عليهم بجبار وكتب المؤلف رمى
 الله تعالى عنه في طرقة هذين الاسمين من النسخة السملية ما نصه وفي أخرى أخير خيار انتهى
 يعني بالثناء الممجة فيهما وبالثناء التمهية في الثاني أيضاً وأما كنيته صلى الله عليه وسلم
 أبو القاسم والكنية من الاسم فقد ثبتت في عدة أحاديث كثيرة صحيحة وأما كنيته
 صلى الله عليه وسلم أبو الطاهر وكنيته أبو الطيب فقد ذكرها غير واحد
 في أسمائه صلى الله عليه وسلم وأما كنيته صلى الله عليه وسلم أبو ابراهيم فقد ورد
 في حديث تكتية جبريل عليه السلام له صلى الله عليه وسلم والكنى الأربع تكتية له بأولاده
 الثلاثة أو الأربعة على الخلاف في الظاهر والطيب هل هما الواحد يسمى بعبد الله وبالطاهر
 والطيب لولادته في الإسلام وهو الصحيح أو هما لولدين أحدهما الطاهر والآخر الطيب
 وهو قول ابن اسحاق والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مشفع بفتح الفاء المشددة
 اسم مفعول فعناء المقبول الشفاعة فانه يرغب إلى الله تعالى في أمر الخلق وتجهيل الحساب
 واسقاط العذاب وتخفيفه فيقبل ذلك منه ويخص به دون الخلق ويكرم بذلك غاية الكرامة
 بأن يقال له قل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع وهو المقام المحمود أعني الشفاعة وأما اسمه
 صلى الله عليه وسلم شفيع فعناء الشفيع في الخلق وهو مبالغة في شافع الكل من
 الشفاعة وهي التوسط في قضاء الحاجة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم صالح فالصالح

أجيز جبار أبو
 القاسم أبو الطاهر
 أبو الطيب أبو
 ابراهيم مشفع
 شفيع صالح

المراد به المتأهل لحضرة الله بتحرره من رق الاشياء ولهذا التحرر مراتب فبقدر ما يكون فيه من التحرر يكون فيسه من الصلاح وحرية صلى الله عليه وسلم لا منتهى لعظمها فصلاحه لا يحوم أحد حوله ولا يتصور فهمه واما اسمه صلى الله عليه وسلم مصلي فهو المصلح للخلق بارشادهم وهدايتهم الى ما يصلحهم في معاشهم ومعادهم وتحسين ظواهرهم وبواطنهم وتطهير سرائرهم والمصلح ذات بينهم ووجد على بعض الحجارة القديمة محمد تقي مصلي وسيد أمين قيل لانه ألف بين قلوب الناس وازال ما بينهم من الضغائن كما كان بين العرب والعجم وقبائل العرب كما قال تعالى واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم واما اسمه صلى الله عليه وسلم مهين سماه به عمه العباس رضى الله تعالى عنه في شعره المشهور في قوله

حتى احتوى بيتك المهين من * خندف عليا تحتها النطق

وروى ثم اعتدى بيتك المهين قيل أراد يا أيها المهين ولولا هذا لم يكن اسما وقد قيل انه أراد احتوى بيتك الشاهد بشرفك أو احتوى شرفك الشاهد بفضلك وهو بضم ميمه الاولى وكسر الة نية وروى فتحها وقوله تعالى وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه قيل المراد به محمد صلى الله عليه وسلم روى عن مجاهد انه قال ومهيمنا عليه محمد صلى الله عليه وسلم مؤتمن على القرآن وهو على هذا حال من الكاف في اليك أو على أن في الكلام حذفاً كأنه قال وجعلناك يا محمد مهيمنا عليه والراجح تفسيره في القرآن على أنه حال بعد حال من الكتاب ومعناه في حق النبي صلى الله عليه وسلم الشاهد أو القائم على الحق أو الامين قاله ابن قتبية واما اسمه صلى الله عليه وسلم صادق فقد ورد في الحديث الصحيح تسميته بالصادق المصدوق وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما كذبه قومه حزن فقال له جبريل انهم يعلمون أنك صادق وصدقه صلى الله عليه وسلم واجب لوجوب عصمته وثبوت أمانته وما فطر عليه من الطهارة والنزاهة والتقديس وعلو الهمة وعظم الاخلاق وكرم الاعراق وشدة الحياء وخصافة العقل وجزالة الرأي وغير ذلك من موجبات صدقه صلى الله عليه وسلم والصدق هو مطابقة الخبر للواقع في نفس الامر وقيل مطابقة للاعتقاد وقيل مطابقة لما هما والله أعلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم مصدق وهو في النسخ المعتبرة بفتح الدال المشددة اسم مفعول فسمى به لكثرة تصديق الله تعالى له بالقول والفعل أول كثر تصديق الخلق اياه وقد صدقه الوجود أجمع وصدقت بنبوته الارواح كلها قبل ظهور الاجساد وقد صدقه من الخلق بعد ظهور الاجساد ما يصدق غيره والمصدق بالكسر اسم فاعل من صدق المشددة سمي به لانه صدق ربه بقوله وفعله وصدق الانبياء والكتب التي قبله قال تعالى ومصدقا لما بين يديه من التوراة وقيل في قوله تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به انه محمد صلى الله عليه وسلم واما اسمه صلى الله عليه وسلم صادق فسمى به في قوله تعالى وكذب بالصدق انجاءه على

مصلح مهين
صادق مصدق
صدق

قول وهو مصدر مسمى به مبالغة في ذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم سيد المرسلين
فروى البزار أنه صلى الله عليه وسلم قال ليلة أسرى بي انتهيت إلى قصر من لؤلؤة يتلألأ نوراً
وأعطيت ثلاثة قيل لي أنك سيد المرسلين وإمام المتقين وقائد الغر المحجلين ومعنى كونه سيد
المرسلين أنه رئيسهم وزعيمهم والمتقدم عليهم وعظيمهم وشريفهم وكرمهم صلى الله عليه وسلم
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم إمام المتقين فالحديث مسلم أنا أتقاكم الله وتقدم
الآن حديث البزار والتقوى جعل النفس في وقاية الشرع وما يحفظها من الأسواء في الدارين
والتقى كذلك والمتقى هو الممثل لا وأمر الله تعالى المجتنب نواهيه ثم يتقى الشبهات ثم
الشهوات والنفصلات وكل ما يوجب النقص أو البعد عن الله ثم يتقى غير الله أن يساكنه
باعتقاد أو ميل أو استناد وإمام المتقين هو المتقدم عليهم وقد وثقهم وقائدهم إلى الصراط
المستقيم وأصل الإمام المتبع والهادي لمن اتبعه والمتقدم بين يدي القوم والشفيع لهم
خلفه وهو صلى الله عليه وسلم أتقى الخلق لله وأعرفهم به وأشدهم له خشية وأكثرهم له طاعة
وأجهدهم في عبادته وتقواه لا تدرك ولا يبلغها التعبير ولا تدرك نهاية ما إليه بهائش
وأما اسمه صلى الله عليه وسلم قائد الغر المحجلين فقد تقدم الآن حديث البزار
وقائد اسم فاعل من القود والقيادة وهو تقدمه على من يتبعه باختياره وهو يقودهم إلى الجنة
برضاهم والفرج جمع أغر من الغرة وهو في الأصل بياض في جبهة الفرس ويقال منه غر
الفرس يغر غرة فهو أغر والمراد بهائنا مطلق بياض الوجه والتججيل بياض في القوائم
وفي الصحيح أن أمي يدعون يوم القيامة غر محجلين من آثار الوضوء وورد بعناهم من طارق
كثيرة وفيه زين وتشريف لهم وذلك إكرام لنبيهم الذي هم له متبعون وإليه ينتسبون وقد
جعل ذلك علامة لهم يعرفون بهائين الأمم يوم القيامة قال الشهاب الخفاجي والتعبير به
وبالقود مما هو معروف من صفات الخيل فيه إشارة إلى أنهم جياد سابقون على غيرهم ففيه
استعاره مكنية وتورية كقوله

سيد المرسلين
إمام المتقين قائد
الغر المحجلين
خليل الرحمن

الناس للون تحيل الطراد * والسابق السابق منها الجواد

واستدل بهذا على أن الوضوء من خصائص هذه الأمة وقيل إنه غير مختص بهم وإنما المختص
بهم الغرة والتججيل وجاء في الحديث غرام من السجود محجلين من الوضوء وأما اسمه صلى الله
عليه وسلم خليل الرحمن ففي حديث الصحيحين ولكن صاحبكم خليل الرحمن
والخليل اسم لمن صحت محبته لمحبه ما يؤخذ من التخلل وهو اشتباك البعض ببعض
كما قال الشاعر

قد تخللت مسلك الروح مني * وبذا سمى خليل خليل

فاذا ما نطقت كنت كلامي * واذا ما سمعت كنت الغليلا

فهذا وصف الخلقة على الوجه الأكمل وقد تعلق على مجرد العصبية قال الله العظيم الاخلاء

يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين وفي القيام من الخليل الصديق أو من أصفى المودة
 وأصحها والخلة الصداقة المحضة لا خلل فيها انتهى وقد اختلف في الخلة والمحبة هل هما
 شيء واحد أو شيان وعلى الثاني أيهما أبلغ وبماذا يمتاز أحدهما عن الآخر ومحل ذلك
 المصولات وأما اسمه صلى الله عليه وسلم بر بفتح الباء الموحدة فعناء المتصف بالبر بكسر
 الموحدة وء و اسم جامع للخير من فضائل وقواصل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مبر بفتح الميم
 والموحدة فهو مفعول من البر اسم مصدر سمي به مبالغة أو اسم فاعل من أبر إذا صار في البر أو أبر
 في يمينه صدق فيها وفي أو يمين غيره إذا لم يحسنه في يمينه أو جعله بر بفتح الباء أي صاحب
 بر بكسر ها وأما اسمه صلى الله عليه وسلم وجميعه فعناء ذو الجاه والشرف ورفعته القدر
 والمنزلة في الدنيا والآخرة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم نصيح واسمه ناصح فان
 نصيحته لله تعالى ولكتابه ولعباده وجده وصدقه في ذلك إلى الغاية التي لا تدرك فأمر
 لا يخفى والنصيحة أفرغ الجهد في تصحيح النيات والاقوال والأفعال وهي أيضا فعل الشيء
 الذي به الصلاح والملازمة وضدّها العش والتدليس وستر العيب وكتمان الحق ومعناها
 الخلوص وصيغة نصيح للمبالغة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم وكيل فيحتمل أنه بمعنى
 كفيل وزعيم وعليه تفسير بعضهم بأنه كفيل وضمين للطيعين بالجنة ويحتمل أنه بمعنى الموكل
 والمفوض إليه الأمر والقائم به ثم يحتمل مع ذلك أن يكون إشارة إلى تولية التصريف في
 الكون على سبيل الخلافة والنيابة وذلك ما لا شك في ثبوته وحصوله للنبي صلى الله عليه
 وسلم على وجه أخص مما ثبت منه لغيره وإنما ثبت ما ثبت منه لغيره بتوليته صلى الله عليه وسلم
 والتبع له كيف وهو صلى الله عليه وسلم الخليفة الأكبر والواسطة في الدارين والرابطة لكل
 المخلوقين ويحتمل أن يكون المراد التفويض إليه في الأحكام الشرعية فيحكم باجتهاده حسبا
 كروا في خصائصه أنه يجوز أن يقال له احكم بما تشاء فاحكمت به فهو صواب موافق لحكمي
 ما صححه إلا كثرون في الأصول وليس ذلك لغيره وأما اسمه صلى الله عليه وسلم وكل
 فسمي به في التوراة في قوله يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا
 اللهم بين أنت عبيدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب
 لا سواق ولا يجزى بالسيدة السيئة ولكن يعفو ويصفح ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة
 ويؤيده بأن يقولوا لا اله الا الله ويفتح به أعين عبادنا وآذانا صما وقلوبا غلفا أخرجه البخاري
 عن عبد الله بن سلام تعليقا وأسنده عنه الدارمي وابن عساكر وأخرجه أيضا الدارمي من
 رواية أبي واقد الليثي الصحابي عن كعب الأحبار وفيما أوحى الله إلى شعيب عليه السلام أني
 باعث نبيا أميا أفتح به آذانا صما وقلوبا غلفا وأعين عباد مولده بمكة ومهاجرة طيبة وملكه
 بالشام عبيدي المتوكل المصطفى المرفوع الحبيب المحبوب المختار لا يجزى بالسيدة السيئة

بر مبر وجميعه
 نصيح ناصح وكيل
 متوكل

ولكن يعفو ويصفح ويغفر رحيمًا بالمومنين يبكي للبيمة المثقلة ويبكي لليتيم في حجر الارملة
 ليس يفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا متزين بالفحش ولا قوال للخسالو يمر الى جنب
 السراج لم يطفقه من سكينته ولو عيش على القصب الرعراع لم يسمع من تحت قدميه ابغثه
 بشيرا ونذيرا رواه الحافظ أبو نعيم عن وهب بن منبه والتموكل هو الذي يكمل أمره الى الله
 ويعتصم به ويتعلق بالله على كل حال وقيل التوكل ترك تدبير النفس والانخلاع عن الحول
 والقوة وهو فروع التوحيد والمعرفة وهو صلى الله عليه وسلم سيد العارفين بالله على الاطلاق
 ورأس الموحدين على السموات والارضين والاستغراق وأما اسمه صلى الله عليه وسلم كقيل ففسره
 بعضهم بقوله أي الضمين لأمته الشفاعة يوم الحسرة والندامة انتهى وفي الحديث من يضمن
 لي ما بين لحية وما بين رجليه تكفلت له بالجنة أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقال من يضمن لي
 خصلة واحدة أضمن له الجنة لا يسأل الناس شيئا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم شفيق
 فعناء الخائف على أمته شفقة عليهم ما يسوءهم في الدارين ويعنتهم ويشق عليهم وقد قال
 تعالى فيه عزير عليه ما عنتم حريص عليكم بالمومنين رؤوف رحيم وقال وما ارسلناك الا رحمة
 للعالمين ومن شفقتة على أمته تخفيفه وتسميه له عليهم وكرهته أشياء مخافة أن تفرض عليهم
 وأنه كان يسمع بكاء الصبي فيجتوز في صلاته مخافة أن يشق على أمه ولما كذبه قومه أرسل الله
 اليه جبريل وملك الجبال يقول له ان شئت أن أطبق عليهم الأخشبين يعني الجبالين فقال
 صلى الله عليه وسلم بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئا
 وفي رواية أخرى أخر عن أمي لعل الله أن يتوب عليهم ومن ذلك شفقتة على أهل الكفار
 من أمته وأمره يا هم بالستر وأمر أمته أن يستغفروا للمحدود ويترجوا عليه وكان يخول
 أصحابه بالموعظة مخافة السامة عليهم ومن ذلك ما في حديث الشفاعة من تهمته بأمته كل
 الناس يسألون في أنفسهم وهو أمي أمي يارب أمي الى غير ذلك مما يكثر ومن تتبع أخباره
 وسيره علم ذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مقيم السنة فسمى به في التوراة والزبور
 قال داود عليه السلام اللهم ابعث لنا قسلا أي للناس محمدا مقيم السنة بعد الفترة وقال في
 التوراة ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا الله والمراد بالسنة سنة من
 قبله من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وطريقتهم واقامتها تقويمها وتعديلها وتسويتها
 حتى تعود الى ما كانت عليه أو اقامتها من قامت السوق نفقت وفيه استعارة مكنية يجعل ذلك
 كالامتنعة المرغوب فيها والملة العوجاء ملة قريش فيقيمها باظهار التوحيد ودعائهم الى الله
 حتى يقولوا لا اله الا الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مقدس بفتح الدال المشددة اسم
 مفعول فوقع في بعض كتب الانبياء تسميته به ومعناه المظهر من الذنوب لعصمته تعالى له
 صلى الله عليه وسلم من التدنس بها ومغفرتها لوقر ض وقوع شيء منها يسمى ذنبا بالنسبة اليه
 صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل المراد ما تقدم

كفيل شفيق مقيم
 السنة مقدس

مر ذنوب أمته وما تأخر وخطوب لانه سبب المغفرة والذي يتطهر به من الذنوب ويتسنى
 باتباعه عنها كما قال وزير كبيره وقال ويخرجهم من الظلمات الى النور ويكون بمعنى مطهر
 من الاخلاق الذميمة والاوصاف الذميمة التي لا تليق بجناحه صلى الله عليه وسلم وقيل معنى
 المقدس المنضل على غيره وقيل تقديسه الصلاة عليه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **روح**
القدس فعناه الروح المقدسة من النقائص والقدس الطهارة كما تقدم الا
 وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **روح الحق** فيقال أن يكون المراد بالحق الدين
 والايمان وهو صلى الله عليه وسلم روح الايمان الذي قام به وجوده فلولا لم يكن له وجود ولا
 ظهور في الخلق وهو أصله وعند سره وفيه قراره ومنه يتفرق وينبعث الى غير ديمته وأصله
 ويحتمل أن يكون الحق من أسمائه تعالى واصفاً الروح اليه كما في حق عيسى عليه السلام
 في تسميته بروح الله وعي اضافة مخلوق الى خالق ومملوك الى مالك للتشريف وروحه صلى
 الله عليه وسلم هو انسان غير الارواح وأبوابها وأس وجودها وأول صادر عن الله عز
 وجل وهو الروح لا عظم والخليفة الانكسبر صلى الله عليه وسلم وأيضاً هو صلى الله عليه
 وسلم روح الله الموضوع في الوحدة الذي به قوامه وثباته ولولاه لاضمحل وذهب وأما اسمه
 صلى الله عليه وسلم **روح انقسط** والقسم الذي له فهو روح القسط الذي به قوام
 وجوده ولولاه لم يكن له قيام ولا وجود قال في البرد في وصف آيات القرآن الذي أتى به
 (فالقسط من غير داني الناس لم يبق) وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **كف** فهو كافى
 أتبعه عن الكتب السالفة بما أنزل الله عليه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى أولم يكفهم أن
 أنزلنا عليهم الكتاب يتلى عليهم وكان أهل الكتاب يقرؤن التوراة العبرانية ويفسرونها
 بالعربية لأهل الاسلام فقال صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا
 آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما يأمركم المسلمين كيف
 تسألون أدل الكتاب وكتابكم الذي أنزل على نبيه أحدث الاخبار بالله تقرؤنه محضاً لم يشب
 وقد حدثكم الله أن أدل الكتاب بدلوا ما كتب الله وغيره وأبأيدهم الكتاب فقالوا هو من
 عند الله أيشترى رابنا قليلاً أفلا ينهكم ما جاءكم من العلم عن مسئلتهم ولا والله ما رأيت
 رجلاً منهم قط يسألكم عن الذي أنزل عليكم وقد غضب صلى الله عليه وسلم لما رأى مع عمر
 رضي الله تعالى عنه صحيفة وفيها شيء من التوراة وقال لو كان موسى حياً ما وسعته الاتباعي
 وقال صلى الله عليه وسلم وقد جئ بكتابه في كف كفى يقوم حقاً أو قال ضلالاً أن يرغبوا عما
 جاء به نبيهم الى غير نبيهم أو كتب غير كتابهم فنزلت عليهم أولم يكفهم أنا أنزلنا عليهم الكتاب
 ينزل عليهم الآية أخرجه ابن أبي حاتم والدارمي عن يحيى بن جعدة قال العلماء والاشغال
 بكتاب التوراة والانجيل ونذرهما لا يجوز اجتماعاً ولولا انه معصية ما غضب في صلى الله عليه
 وسلم وهو صلى الله عليه وسلم كف بكتابه وشريعته وشفاعته والتوسل به والتعلق بأذنيه

روح القدس
 روح الحق روح
 انقسط كاف

والخلق باخلاقه واتباع سنته صلى الله عليه وسلم وهذا الاسم في النسخة السهلة وغيرها من النسخ الصحيحة بدون ياء آخره وفي بعضها بالياء وكذلك مكثف بعده وشاف ومهد في الاثبات والحذف وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مكثف** فهو صلى الله عليه وسلم الذي اكتفى بالله المستغنى به عما سواه باجماعه عليه وانقطاعه اليه فلا يشهد الا اياه وهو اصل هذه الحال الشرعية ومعينها ومنه اقتبس كل أحد من العالمين ما كتب له منها وقد كان صلى الله عليه وسلم أيضا مكثفيا من الدنيا بالدون في عيشه ولباسه ومسكنه وأموره كلها صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **بالغ** فعنايه والله أعلم بالغ الى الله وواصل اليه ومعنى الوصول الى الله الوصول الى العلم به فواصل وبالف معناه ما واحد لكر بالغ مع زيادة اعتبار ضرب من التمكن والقوة فان مادته بتقليبها دائرة على هذا المعنى ولا يبي صلى الله عليه وسلم من زيادة القوة والتمكن على جميع الخلق في الوصول الى الله والعلم به ما لا يحتاج الى تعريف به فهو صلى الله عليه وسلم أعلم الخلق بالله على الاطلاق بأنهم ما يمكن في حق المخلوق علمه وتسعة دائرة عقله وهو أوفر العالمين عقلا وأوسعهم صدرا وأقواهم عارضة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مبلغ** فقال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وقال صلى الله عليه وسلم انما أنا مبلغ والله يهدي وانما أنا قاسم والله يعطي أخرجه الطبراني في الكبير عن معاوية وقال صلى الله عليه وسلم انما بعثني الله مبلغا ولم يبعثني متعنتا أخرجه الترمذي عن عائشة رضي الله تعالى عنها وقال صلى الله عليه وسلم لم بعثت داعيا ومبغيا وليس الى من الهدى شيء وخلق ابليس من نيرانا وليس له من الضلالة شيء أخرجه العقيلي في الصغفاء وابن عدي في الكامل من حديث عمر رضي الله تعالى عنه وهذا الاسم يصلح أن يكون بمعنى أنه يبلغ عن الله ما أمره بتبليغه وأن يكون بمعنى أنه يبلغ من شاء الله هدايته من الخلق الى الله والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **شاف** فهو الشافي من الضلالة والكفر والجهالة والامراض والاسقام ببركته ودعائه ولبسه صلى الله عليه وسلم وهو الشافي أيضا في العلوم والحكم والاخبار والشافي برأيه ومواعظه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **واصل** فعنايه واصل الى الله وقد تقدم هذا في بالغ أو معناه أنه يصل رحمه وقد تقدم هذا أيضا في وصول والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **موصول** فهو اسم مفعول من الوصل الذي هو الجمع وعدم القطع والمجر يعنى أنه موصول لمولاه وبه وصل علم وكرامة مجموع عليه وصلا خاص به لا ثقاب على مقامه لا يراجه فيه غيره وهذا الاسم هكذا في النسخ الكثيرة السهلة بواو ساكنة بعد الصاد ووقع في بعضها بدله موصول وهذا سمي به في التوراة وقيل معناه مرحوم ولعله على هذا اسم مفعول وأما على أنه اسم فاعل كما وجدته مضبوطا فعنايه أنه يوصل الى أمته ما أمر بتبليغه اليهم أو يوصل من أتبعه الى الله والى الجنة فيكون بمعنى مبلغ

مكثف بالغ مبلغ
شاف واصل
موصول

المتقدم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **سابق** فهو السابق في الخلق والسابق
 إلى الله تعالى وإلى كل خير من الفضل والعز والسعادة والسيادة والنبوة والرسالة وهو
 السابق في الخطاب والسابق بالجواب يوم القيامة ويوم الست وهو السابق بالسجود في الذكر
 أول ما جرى ذكره والسابق في التقدير في اللوح وعند ذكر الانبياء والسابق في الإمامة
 والشفاعة ودخول الجنة والزيادة وسائر الخصال الحميدة التي اختص بها ولم يشاركه غيره فيها
 وذلك عنابة من الله تعالى به وقال صلى الله عليه وسلم أنا سابق العرب وصهيب سابق الروم
 وسلمان سابق الفرس وبلال سابق الحبش أخرجه الحاكم في المستدرک عن أنس بن مالك
 رضي الله تعالى عنه وسابق القوم وهو المتقدم عليهم المبرز فيهم في الشرف والفضل وهو صلى
 الله عليه وسلم المبرز في الخلق في سائر أنواع الشرف والفضل بحيث لا مشارك له في شيء من
 ذلك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **سائق** فهو من السوق تقيض القود وقيل معناه أن
 يسوق إلى كل خير يسوق الأبرار إلى دار القرار ويسوق الأشرار إلى طاعة الله بإنذاره لهم
 ودعوته وفسر كونه داعي بالسائق إلى الله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **هاد** فعناه المرشد
 لعباد الله بدعائهم إليه وتعريفهم طريق نجاتهم قال تعالى وإنك لتتهدى إلى صراط مستقيم
 والهداية على أنواع منها خلق الاهتداء ويوصف بها الله سبحانه خاصة ومنها البيان
 والدلالة بلطف وهو أصل معنى الهداية وهذه يوصف بها الله سبحانه وتعالى والنبى صلى
 الله عليه وسلم ومنها الدعاء ومنه وادع كل قوم هاد وقال تعالى في نبه صلى الله عليه وسلم وداع
 إلى الله بأذنه ولا تستعمل الهداية إلا في الخير وأما قوله فاهدوهم إلى صراط الجحيم فوارد على
 طريق التهلكة وهدايتهم صلى الله عليه وسلم لما فيه صلاح المعاش وصلاح المعاد ظاهره
 وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مهدي** بضم الميم فهو من أهدى الهدية ولا بد من المغايرة بين
 هذا وبين الاسم المتقدم فإن كان هذا بضم الميم وسقوط الياء فيكون اسم فاعل من أهدى
 الهدية ويكون الأول أما بفتح الميم من الهدى وهو الرشد والتوفيق وهو الأقرب أو بضم الميم
 وفتح الدال بمعنى اسمه هدية الله تعالى والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مقدم** بفتح
 الدال المشددة فهو بمعنى اسمه سابق بالبهاء الموحدة وقد تقدم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
عزيز فقد تقدم معناه في اسمه ذي عز وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **فاضل** فمعناه
 أن له فضلا على غيره وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مفضل** بفتح الضاد اسم مفعول
 فعناه أن غيره هو الذي فضله وصيره فاضلا ولا خفا بأنه الله سبحانه وتعالى فوالذي خصه
 بالفضل وكرمه وشرفه واختاره على العالمين وخصوصا الانبياء والرسل والملائكة عليهم
 الصلاة والسلام ولا خلاف في ذلك قال الشيخ أبو عبد الله البكي أما الملائكة فلا جماع على
 النقل الصحيح وأما على الانبياء والرسل فلو جوه الأول قوله جل وعلا كنتم خير أمة أخرجت
 للناس دلت الآية على أن هذه الأمة خير الأمم وخيرية الأمة انما هي بخيرية نبينا فيكون

سابق سائق
 هاد مهدي مقدم
 عزيز فاضل
 مفضل

عليه الصلاة والسلام خير الانبياء وحواله محبوب وايضا قوله عليه الصلاة والسلام انا سيدون
 آدم ولا نهر لا يقال يخرج من العدم آدم اذ لم تكن له سيادة عليه بهذا الحديث لا تقو
 لك ذكر آدم اذ هو المقصود التعميم اذ المقصود من بني آدم هذا الجنس الانساني او نقول ثبوت
 بهذا سيادته على ابراهيم ويسي وعيسى وداود سيدتهم فهو سيد الجميع وهو
 المخلوب وايضا الكامل على قسمين اما ان يكون كاملا في نفسه فقد غير كمال لغيره ارمك مكملا
 لغيره والثاني افضل ثم ما به تكميل الغير هو العلم او العمل وافضل مراتب العلم العلم بالله
 وفصل الاعمال الطاعة له فمن كان بهذين اقوى تمحيلا وافادة كان افضل ولا شك انه صلى
 الله عليه وسلم اقوى في هذين الشئين اذ هو ذوال كلمة الجامعة والرسالة المحيطة وبديل
 ظهور في امته وانتشر فيهم من العلم بالله والعبادات الجامعة لعبادة العالم كاه على ما تشير
 اليه الصلاة والحج وغير ذلك ما لم تكن لغيره ولا في غيرهم والخاصل انه صلى الله عليه وسلم
 مختص بأعلى الكمال والتكميل وكل من هو مختص بأعلى الكمال وانت كميل فهو افضل
 فهو صلى الله عليه وسلم افضل وهذا برهان جلي اذ وسطه علم في العلم ولو جود معارضة فيقو
 بمقدامته ما بسطناه واما ان نحدث فاما انما تقدم من السمع واما الصوفي فيقول بما تقدم وزيد
 بأن يقول المفيدي من كل الوجود اعلى من المستفيد من كل الوجود وهو صلى الله عليه وسلم
 لا يد من كل الوجود اذ هو صلى الله عليه وسلم من ذرته امتدت الانوار وقد قال عليه الصلاة
 والسلام اول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شيء والانوار على قديم طبيعته وروحانية
 الروحانية على قديم علوم واخذق لا شك انه ذرته المباشرة الى الخلق وذو الخلق
 لمباشرة اليهم كذلك ولذلك قال حل وعلا وانك لعلى خلق عظيم والى هذا الامداد اشار بقوله
 بما ارسلك الارحمة للعالمين واليه الاشارة بقوله ان يعسوب الارواح أى اصلها وكنة بها
 وآدم بين الروح والجسد وبالجسد فهو صاحب الوسيلة والدرجة الرفيعة والماء المحمرد وكل ذلك
 على اختصاصه بسر البداية للجميع وقد نبه صلى الله عليه وسلم على خاصيته التي لم يعلمها
 على الحقيقة الا الله بقوله عليه الصلاة والسلام يا ابا بكر والذي بعثني بالحق لم يعلم
 حقيقة غير ربى فاعرف ذلك ومن أجل هذه الفضيلة سال اولو العزم من الرسل كبراهيم
 ويسي الحق جيل وعلا ان يجباهم من امته وهذا ما ثبت من النهى عن التفضيل بين
 الانبياء في الاحاديث فعمله عند المحققين على التفضيل بالخصائص والايمة لان المزاي
 لا تقتضى التفضيل وانما هو محض اصطفاء واختصاص من الله تعالى بحكم المشيئة السابقة
 القدر الازل الى قد لا بعلة تقتضى نقص المفضل عليه منهم أو بسبب وجد في الفاصل وقد
 المفضل حتى يتطرق النقص أو القصير الى المفضل اذ ما من نبى الا وائى بما أمر به على
 تمام ولم ينقص منه ذرة فهو اذ توفيقى بحكم من الله لا يصح القدوم عليه الا بسمع وقد قال
 تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض

منهم من كالم الله وهو موسى عليه السلام ورفع عصم درجته وهو محمد صلى الله عليه وسلم
 فأفضليته صلى الله عليه وسلم على جميع الخلق لا خلاف فيه بين الأئمة وإنما تكلموا بعد
 اتفاقهم على أفضليته على الجملة والتمصيل في أنه هل يسوع تعيين المفضل في الذكر
 والاطلاق اللساني عملاً بما هو والمعتقد أو لاصوناً للادب وعملاً بنحو قوله صلى الله عليه وسلم
 لا تضلونني على موسى ولا يقل أحدنا خير من يونس بن متى وهذا هو المختار أعملاً للدليلين
 والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم ففتح ففي حديث الاسراء الطويل عن أبي هريرة
 من طريق الربيع بن أنس قول الله تعالى له وجعلتك فاتحاً وخاتماً وفيه من قول النبي صلى الله
 عليه وسلم في شأنه عز ربه تعالى وتعالى مراتبه ورفع لي ذكرى وجعلني فاتحاً وخاتماً فيكون
 الفاتح هنا بمعنى المبدأ لقدم في الأنبياء أو الفاتح لكل خير وشر يبعثه أو الذي فتح الله به باب
 الهدى بعد أن كان مرتجياً والذي فتح الله به أعيننا عما آذنا صموا وتلو باغلفاً أو بمعنى الحاكم
 أو الفاتح لآبواب الرحمة على أمته أو الفاتح لبصائرهم لمعرفة الحق والايان بالله أو الناصر للحق
 أو المبتدئ بهداية الأمة أو الذي فتح الله به أبواب الجنة أو الذي فتح الله به باب الشفاعة لسائر
 الشفعاء أو الذي فتح الله به طرق العلم النافع والعمل الصالح أو الذي فتح الله به الامصار أو
 الذي فتح الله به الدنيا والآخرة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مفتاح
 فهو بمعنى فاتح مع ما فيه من المبالغة لمتعدده فقهه وعظمه أو المفتاح اسم آلة الفتح وهو المفتاح
 ذو الاسنان والمراد أنه صلى الله عليه وسلم مفتاح مغاليق الامور أو غير ذلك مما يكون فيه
 الفتح مما تقدم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مفتاح الرحمة فانه ما رحم أحد
 في الدنيا ينالونه ظاهراً وباطناً ولا يرحم في الآخرة الا على يديه وبما خرج من عنده
 ومتابعته صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مفتاح الجنة فيدل
 معناه أنه لا يدخل الجنة الا من آمن به فدخلها على يديه فكانه ومفتاحها وبما
 أن المراد أنه تفتح الجنة حسافاً لا تفتح لاحد قبله حتى يأتي فيه فتفتح فيه ففتح له فيكون هو
 مفتاحها كما في حديث مسلم وأحمد عن أنس بن مالك صلى الله عليه وسلم قال آتى باب الجنة فاستفتح
 فيقول الخازن من أنت فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا أفتح لاحد قبلك وفي حديث
 البراء بن عازب يقول له لا أفتح لاحد قبلك ولا أقوم لاحد بعدك وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
علم الايمان فالمراد به العلم على الايمان بمعنى العلامة والدليل عليه وعلى معرفة الله به
 يهتدى اليه وبنوره يتضاءل في طريقه فهو الدليل الى الله والدال عليه لا دليل ولا دال عليه
 سواه وهو باب الله الاعظم وصراطه الاقوم بعثه الله دليلاً عليه ويعرف الطريق الى الله
 فكانت دعوته عامة ورسالته تامة فدل على الله بأقواله وأفعاله وايقظ الارواح الى ملاحظة
 جلاله وجماله فكل داع الى الله تعالى فانما يدعو بدعوته وكل دليل فانما يدل بدلالته وأيضاً هو
 صلى الله عليه وسلم علم الايمان اي محبته علامة الايمان فمن وجدت فيه فهو مؤمن والا فلا

فاتح مفتاح
 مفتاح الرحمة
 مفتاح الجنة
 علم الايمان

رزقنا الله تعالى محبته بنه وفضله وأما اسمه صلى الله عليه وسلم علم اليقين فيعرف
 بما تقدم الآن في الاسم قبله من أنه بمعنى العلامة والدليل عليه وهو الدليل الموصول اليه
 واليقين في الجملة هو أعلى الايمان ووصف خاص فيه وهو بمعنى العلم الحقيقي والتحقيق
 وضده الشك ثم قد يكون علما مجردا وقد يكون مع كشف وشهود وتجل واتضاح ثم ذلك
 يختلف بالقوة والضعف بحسب الشعور بالغير وعدمه فانه سم بحسب ذلك الى علم اليقين
 وعين اليقين وحق اليقين والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم دليل الخيرات
 فهو الدليل عليها والموصول اليها وبه يهتدى اليها بنوره يستضاء في السعي فيها وأما اسمه صلى
 الله عليه وسلم (مصحيح الحسنيات فانه لا يقبل من الاعمال ولا يصح ما صورته
 صورة الحسنة الا باتباعه ومحبته والدخول في ملته صلى الله عليه وسلم ولا يقبل الله عمل من
 لم يؤمن به وهذا معلوم ضرورة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم مقيل العثرات يفتح
 المثلثة جمع عثرة بسكونها فانه يقال عثر عثورا سقط وعثر في شر وقع فيه والعثرة بالهاء المرة
 واقلتها جبرها والمساحة فيها والتجاوز عنها مع استحقاق الجاني للمواخذة بها لكنه يتركها
 كرامته وفضلا لا تصافه بالحلم وقد كان هذا وصفه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله
 عليه وسلم صفوح عن الزلات فانه يقال صفح عن الشيء صفحا أعرض عنه
 وصفح عن الذنب عفا عنه والزلات جمع زلة وهي السقطة أي انه صلى الله عليه وسلم كان
 شأنه الترك للمواخذة بالجنایات والاعراض والتجاوز عن الزلات أي ان صدرت من احد
 في جانبه صلى الله عليه وسلم زلة عفا عنه بترك المواخذة بها وصفح عن زلته لان من شيمته
 كفاف الاذى واحتمال الاذى وقد تقدم هذا في اسمه صلى الله عليه وسلم عفو وأما اسمه
 صلى الله عليه وسلم صاحب الشفاعة فان شفاعته في الآخرة ثابتة سنة
 واجماع وله شفاعات أعظمها الشفاعة في كافة الخلق لارادتهم من الموقف وهي مختصة
 به بالاجماع لانه أعظم الشفعاء وأوسعهم جاها ويحتمل أن تكون هي المراد هنا فتكون أل
 للعهد لانه عند غيره صاحب الشفاعة الكبرى ونخصت بالذكر لفخامة امرها ولاختصاصه
 صلى الله عليه وسلم بها الشفاعة الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب الثالثة فمن استحق
 النار لا يدخلها الرابعة في اخراج من دخل النار من المؤمنين حتى لا يبقى فيها منهم احد
 الخامسة في زيادة الدرجات لاقوام في الجنة السادسة شفاعته لجماعة من صلحاء المؤمنين
 ليتجاوز عنهم في تقصيرهم في الطاعات وزاد بعضهم شفاعته في الموقف تخفيفا عن محاسب
 وشفاعته في تخفيف العذاب عن بعض من خلد في النار من الكفار ككأبي طالب مطلقا
 وأبي لهب في كل يوم اثنين لسروره بولادته صلى الله عليه وسلم واعتاقه ثوبه حين بشرته به
 وشفاعته في اطفال المشركين ان لا يعذبوا وسؤاله ربه ان لا يدخل النار احدا من اهل بيته
 فاعطاه ذلك وشفاعته في ثقل موازين اقوام وشفاعته في اصحاب الاعراف ان يدخلوا الجنة

علم اليقين
 دليل الخيرات
 مصحيح الحسنيات
 مقيل العثرات
 صفوح عن
 الزلات صاحب
 الشفاعة

وهم قوم استوت حسناتهم وسيا آتهم وزاد بعضهم شفاعته صلى الله عليه وسلم في التخييف من عذاب القبر لحديث القبرين في الصحاح وغيرهما الا ان هذه في البرزخ لا في القيامة وجاءت أحاديث بالوعد بالشفاعة على ٤- وكما راجعة الى الشفاعة المتقدمة فيشفع لكل احد من وعده بها فيما يليق به ويحتاج اليه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب المقام** بفتح الميم فانما يعني به والله أعلم المقام المحمود كما هو مصرح به عند غيره وهو الشفاعة في فصل القضاء كما تقدم في فصل الفضائل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب القدم** بفتح التاء فمنها التقدم والسبق والرسوخ في كل أمر من أمور الكمال وتقدم الكلام في اسمه سابق وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **مخصوص بالعرز** واسمه **مخصوص بالمجد** واسمه **مخصوص بالشرف** فعناها واحد ومتقارب وهو جلالة القدر وعلا الشأن ورفعة المنزلة والمكانة وجميع ذلك هو صلى الله عليه وسلم **مخصوص به على الكمال** وبلوغ النهاية والحقيقة فلا يدرك شأنه في ذلك ولا تبلغ غايته ولا يازيه فيه أحد بل هو منفرد في جلالة وكرمه وكمال صفاته صلى الله عليه وسلم وأيضا فكل من نال شيئا من الاوصاف المذكورة فانما ناله باتباعه وامداده فهو في الحقيقة وبالاصالة صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الوسيلة** فقد تقدم الكلام عليها في الفضائل وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب السيف** فيحتمل أن يكون عدي في أسمائه لما نعت به في الزبور في قوله تقلد أيها الجبار سيفك والخطاب لا يبيننا صلى الله عليه وسلم بل يدل أن ليس بتقلد السيف أمة من الأمم سوى العرب وهو صلى الله عليه وسلم منهم فكاهم يتقلدونهم على عوانتهم ويحتمل أن يكون لما في الانجيل من قوله معه قضيب من حديد يقاتل به وأمته كذلك وعلى كل فهو إشارة لما بعث به من الجهاد والقتال وكثرة ذلك مع ما فيه من الإشارة الى شجاعته وقوة شأنه والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الفضيلة** فهي فعيلة من الفضل ضد النقص وهو الكمال وقال الشيخ أبو عبد الله الرضاع والفضيلة واحدة الفضائل وأصلها الصفة الجميلة والمعاني الحميدة مثل العلم والحياة والشجاعة والكرم وذكاء العقل وحسن السمعت الى غير ذلك من الخصال المحمودة والاصناف الحسنة العديدة فكل واحدة من هذه الخصال تسمى فضيلة لنضالها وشرفها عند العقلاء أو فضل من اتصف بها أو يبعثها عند النبلاء قال فيحتمل أن صاحب الفضيلة من هذا وأنه الجامع لاشتات الفضائل ويحتمل أنها خصوصية اختص بها صلى الله عليه وسلم في الدار الآخرة من المعاني الحميدة والاصناف الغريبة التي أذخرها له ولا سبغها به مما لا يخطر بالعقول أو يحصل لا كابر الفحول انتهى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الازار** فوصف به مع الرداء في الكتب القديمة ولباس ذلك هو الشائع في العرب وكان غالب لبسه صلى الله عليه وسلم الازار دون السراويل والازار ماستر

صاحب المقام
صاحب القدم
مخصوص بالعرز
مخصوص بالمجد
مخصوص
بالشرف
صاحب الوسيلة
صاحب السيف
صاحب
الفضيلة
صاحب الازار

أسفل الجسد وقيل هو اللطيفة وهي الملاءة التي يلتحف بها دغبرة كانت أو كبيرة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الجبة** فهي الدليل الذي يجمع الخضم والمراد بالمجزة أو ما يقوم مقامها ومجزاته صلى الله عليه وسلم كثيرة وبوجهه وبراهينه قوية غزيرة لا تعد ولا تحصى وقد قيل إن ما حفظ منها يبلغ ألفا وقيل ثلاثة آلاف سوى القرآن وهو أعظمها وإن فيه ستين ألف مجزة تقر بيا وهي المجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس لنبي مجزة باقية سواه ومن بوجهه ومجزاته صلى الله عليه وسلم ما قد اشتمل عليه من الاخلاق الحميدة والاصناف الشريفة والسير المرضية والكالات العلية والعملية والمحاسن الراضعة الى النفس والبدن والنسب والوطن وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب السلطان** وهو يضم السنين وسكون اللام وقد يضم ويذكر ويؤث فله معان منها البرهان والجبة ومنه أن يريدون أن تجعلوا الله عليكم سلطانا مبيد أي حجة ظاهرة ومنها قدرة الملك ومصلق القوة الموصلة للمراد وكل هذه المعاني حاصلة له صلى الله عليه وسلم وسمى بهذا الاسم في كتاب شعيباء وبعض الكتب القديمة وقال الغزالي في الاحياء انه جمع له صلى الله عليه وسلم بين النبوة والسلطان وتقدم في اسمه صلى الله عليه وسلم مذ كرقول ابن العربي ان الله مكنه من الصبورة وآتاه السلطنة ومكن به دينه في الارض وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الرداء** فوصف به في الكتب القديمة كما تقدم وكان غالب لبس العرب الرداء والازار وتقدم أن الازار والرداء ما يلتحف به وقيل ما يستر على الجسد وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الدرجة الرفيعة** فالمراد بها المرتبة الزائدة على سائر الخلائق العالية الشأن انسانية المكانة والمكان وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب التاج** فالمراد به العمامة وإن تكن حينئذ لا للعرب والعمائم تيجان العرب أي قائمة لهم مقام التيجان للهم المعهودة ملوكهم اذ لم تكن للعرب ولكون العمائم معروفة للعرب دون غيرهم سمي صلى الله عليه وسلم **صاحب التاج** كما سمي **صاحب العمامة** فكأن به عن انه من صميم العرب وأشرفهم حسبنا ونسبنا وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه لم يلبس العمامة غيره من الانبياء وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب المغفر** بكسر الميم وسكون الغين المججمة وتفتح الفاء فهو زرد ينسجم من الدروع على قدر الرأس أو هو ما يجعل من فضل درع الحديد على الرأس مثل انقلدسوة أو انجارو كان صلى الله عليه وسلم يلبسه في حروبه وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب اللواء** بكسر اللام والمد فالمراد به لواء الحمد كما هو مصرح به عند بعضهم وقد يحمل على اللواء الذي كان يعقده لحروبه فيكون كناية عما بعث به من الجهاد فانه محل اللواء واللواء الراية أو قريب منها وقرئ بينهما بأن اللواء العلم الصغير والراية العلم الكبير وقال أبو ذر الخثني اللواء ما كان مستتملا والراية ما كان مربعا وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب المعراج** فالمراد اسم آلة العروج أي الصعود والارتقاء وهو السلم ولم يصعد

صاحب الجبة
صاحب السلطان
صاحب الرداء
صاحب الدرجة
الرفيعة صاحب
التاج صاحب
المغفر صاحب
اللواء صاحب
المعراج

عليه في الدنيا بحمد الله غيره صلى الله عليه وسلم وتبدأ كرمه الله تعالى بكرامة الاسراء وما تضمنه من العروج الى السموات والرؤية والمناجاة وامامة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وما رآه من الآيات فروى ثابت البصري عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه قال فركبت فسار بي حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل بآناء من نخل وآناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه الصلاة والسلام اخترت الفطرة ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل فتميل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بآدم صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الثانية فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بابني الخالة عيسى ابن مريم ويحيى ابن زكريا صلى الله عليهما فرحباني ودعوا لي بخير ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فذكر مثل الاول ففتح لنا فاذا أنا بيوسف صلى الله عليه وسلم واذا هو قد أعطى شطر الحسن فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الرابعة وذكر مثله فاذا أنا بآدم ريس صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير قال تعالى ورفعهنا مكانا غاليا ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فذكر مثله فاذا أنا بهارون صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء السادسة فذكر مثله فاذا أنا بموسى صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء السابعة فذكر مثله فاذا أنا بإبراهيم صلى الله عليه وسلم مسندا ظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى سدرة المنتهى واذا ورقها كأذان الفيلة واذا نثرها كالقلال قال فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت فأأخذ من خلق الله يستدعيهم ان ينعتهم من حسناتها فأوحى الله الى ما أوحى وفرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة فنزلت حتى انتهيت الى موسى فقال ما فرض الله على أمتك قلت خمسين صلاة في كل يوم وليلة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك لا يطيقون ذلك فاني قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربي فقلت يا رب خفف عن أمتي فخط عنى خمسا فرجعت الى موسى وقلت خط عنى خمسا فقال ان أمتك لا يطيقون ذلك فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لا أمتك قال فلم أزل ارجع بين يدي ربي تعالى وبين موسى ويخط عنى خمسا حتى قال يا محمد انهن خمس صلوات كل يوم وليلة بكل صلاة عشر فتلك خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشر او من هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سيئة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت الى موسى فاحبرته فقال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف لا أمتك فان أمتك لا تطيق ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقلت فدرجعت الى ربي حتى استحييت منه رواه الشيخان واللفظ لمسلم وفيه احاديث كثيرة
وزيادات في بعضها على بعض منها ما في حديث ابن شهاب عن أنس عن أبي ذر عند الشيخين
من قول كل نبي له مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح الا آدم وابراهيم فقالا له والا ابن
الصالح وما في حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من قوله ثم عرج بي حتى ظهرت
بمستوى أسمع فيه صريف الاقلام وفي حديث أنس قال ثم أدخلت الجنة وأما اسمه صلى الله
عليه وسلم **صاحب القضيبي** فعنه السيف كما وقع منسرا في الانجيل قال معه قضيبي
من حديد يقاتل به وأمنه كذلك وقد يحمل على انه القضيبي المشوق الذي كان يمسكه عليه
الصلاة والسلام وهو الآن عند الخلفاء يمسكونه تبركاً به فكان لهم واحد بعد واحد ومعنى
المشوق الطويل المدود الرقيق فان كان المراد بالقضيبي السيف فهو كناية عن جهاده وكثرة
غزوه وتما له وفتوحاته وغناؤه وقضيبي على هذا فعيل بمعنى فاعل من قضبه بمعنى قطعه يعني
أنه بالغ في القطع الى حد لم يصل اليه سواء فهو عبارة عن شجاعته وكثرة جهاده وان كان
المراد به العصفاء فهو عبارة عن كونه من صميم العرب وخطبا ثم وقضيبي على هذا فعيل بمعنى
مفعول لانه مقطوع من الشجر وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب البراق** فهو من
المخلوقات العلوية وهو دابة دون البغل وفوق الجارأيض وروى أن وجهه كوجه الانسان
وجسده كالفرس وعرفه عرف فرس وذنبه كالغزال أو كذنب ثور وخفاه تكف بغير صدره
ياتوته حمراء وتظهره درة بيضاء وعليه رجل من رجال الجنة وله جناحان يطير بهما كالبرق
وليس بذكر ولا أنثى ومعنى به لسرعة أولبياضه وصفائه أو لما فيه من قليل سواد من قولهم
شاة برقاء وركبه صلى الله عليه وسلم لما أسرى به وبجش يوم القيامة عليه في سبعين ألف ملائكة
واختلف فيه هل ركبته غيره من الانبياء أم لا والاول هو الصحيح وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
صاحب الخاتم فالمراد به خاتم النبوة وهو غير مختص به صلى الله عليه وسلم بل كان
لغيره من الانبياء أيضا الا أنه وصف كمال ومن علامات نبوته وقد كان منعوتابه في الكتب
السالفة منها كتاب شعيب الا أن الانبياء الماضين كان الخاتم في أيماهم ونبينا صلى الله
عليه وسلم كان الخاتم في ظهره بازاء قلبه حيث يدخل الشيطان فهذا ما اختص به صلى الله
عليه وسلم وفي شعب الايمان للشيخ عبد الجليل وتخصيصه بظهره عليه الصلاة والسلام
فيه من الحكم ما لم يقرع اجماع الجاهير من العلماء ومعنى ذلك أن النبي صلى الله عليه
وسلم والرسول حامل لما ينزل عليه من السماء من الوحي فتزل على ظهره أثقال اعباء النبوة
وتقوس فيه وقد ورد في الخبر أن من الانبياء من كان ينقش تحت النبوة مع أنه لم يلق اليه
كاملها انا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً فتزل على ظهر كل حامل منهم ما يحتمل ويطبق ولم يختم
واحد منهم في موضع التزول لانه بقي له ما يرتقى اليه عاجلاً وآجلاً في مقامات النبوة ومحمد
صلى الله عليه وسلم أنزلت عليه جميع الاجزاء فحملها وأطاقها فكان الختم في موضع التزول

صاحب القضيبي
صاحب البراق
صاحب الخاتم

وفي الظهر وهو موضع الجل من النبي صلى الله عليه وسلم بذاته ساجدا الى الارض مستندا
 بظهره الى المنزل عليه بالتوكل والاعتماد والتبري من الحول والقوة وذلك اعلانا واخبارا
 واشارة الى أن النبوة محجورة على الانبياء مخصوصة بهم من عند الله من جهة العلولا تنال
 بكسب عقلي ولا ينتظر علمي ولا اجتهد آدمي بل بفضل من الله ورحمة منه ينزل اليهم تنزل
 الرحمة والفضل ويخصهم دون غيرهم ويكفون انبياء الى الخلق دون غيرهم ولولم تكن
 محجورة ينالها كل أحد بالاكتساب لبطالت النبوة والرسالة ولم يبق لما يرسل الرسول ويبعث
 النبي ومن الحكمة أيضا في تخصيص الخاتم بظهر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الذي هو موضع
 الجل للوحى المنزل على الانبياء أن ذلك الموضع مما يلي الانزال عليه ليس بينه وبين المنزل عليه
 حجاب فهو الرسول والله المرسل وهو النبي والله الخبير المنبئ فكان الخاتم في موضع لا يرتقى
 اليه أحد ولو ارتقى اليه أحد لصار في موضع الخاتم فوق الحامل له فيكون جميع الانبياء تحت
 الختم لا يرتقى اليه أحد ويكون هو فوق الجميع والكل في ضمنه يقتبسون من موضع
 ذلك الختم والانزال عليه وهم تحتها فكانه أبوالكل والجامع لهم والكفيل بهم والقائم
 عليهم (وجه آخر) ذا جعلت الانبياء كلهم سالكين وسائر في القيمة أو غيرها كان الخاتم
 في ظهر النبي صلى الله عليه وسلم يأتون به ويمشون وراءه بركة كمال الختم في كل وقت من
 الله عز وجل ما لم تره عين ولم سمعته بآذن ولا خطر على قلب بشر انتهى وفي صفة الخاتم
 أحاديث متقاربة ومؤداه أنها قطعة لحم بارزة في جسده عند كتفه اليسر قد ربيضة الجمامة
 وأثر المحجمة حولها شعر متراكم عليها وخيلان كأنها الثآليل السوداء الأصم أنه ختم به حين
 شق صدره المرة الأولى عند حليمة ويحتمل أن يكون المراد بهذا الاسم الختم الذي كان يلبسه
 في يده صلى الله عليه وسلم والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب العلامة**
 أي علامة النبوة وهي السمة والمراد بها الخاتم وقد وردت في الكتب القديمة وهو من
 شواهد نبوته صلى الله عليه وسلم الدال على أن الانبياء ختموا به كما ورد ويجوز أن يراد به مطلق
 العلامات التي كان أهل الكتاب يعرفونه بها كما يعرفون أبناءهم مما يرجع الى ذاته أو
 صفاته أو اسمه أو نسبه أو شريعته أو زمانه أو مكانه أو لباسه أو دابته أو غير هذا مما يتعلق به
 وجميع الارهاصات والمعجزات بغير ذلك من كل ما يحصل العلم بنبوته صلى الله عليه وسلم
 لدلائلها عليه وهو أكثر من أن يحصى فكون لفظ العلامة بالافراد على هذا لارادة الجنس
 وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب البرهان** فهو بمعنى الحق وتسلق على ما هو
 اعم منه لا اختصاصه عند أهل العقول بالمقدمات اليقينية وقوله تعالى قد جاءكم برهان من
 ربكم قيل هو القرآن وهو أيضا النور المبين ويحتمل أن يكون المراد هنا وقيل هو الالة والحق
 المنتفع بها في محاجة المنكرين وهو اسم محتمل أن يكون هو المراد هنا ويشمل ذلك الحجج
 الباطنة القاطعة والبراهين الواضحة الساطعة الدالة على صدقه وصحة نبوته ورسالته واتصافه

صاحب العلامة
 صاحب البرهان

بأنواع الكمالات التي حصه الله تعالى بها دلالة واضحة من الآيات البينات والمجربات
الأهراء من انتساق القمر وتسليم الحجر والشجر وحنين الجذع ونبع الماء من بين أصابعه
وتسبيح الحصى في كفه ومجيء الشجر لدعوته وكذا شهادة الكتب المنزلة ومن عنده علم من
الكتاب وما اشتمل عليه من محاسن الصفات

لولا أن فيه آيات مبينة * لكان منظره يغنيك بالخبر

وما قرره صلى الله عليه وسلم وبينه من الأدلة الواردة في الكتاب والسنة كما في حق
إبراهيم عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات
من نشاء إشارة إلى ما كان من استدلاله فكل ذلك مما يشمله تسميته بصاحب الحجج وصاحب
البرهان وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب البيان** فهو المبين للأساس ما نزل
اليهم من القرآن والشرائع ودارق المرشد في المعاش والمآد والحق من الباطل والهدى من
الضلالة والإيمان من الكفر والطاعة من العصية والحلال من الحرام وما فيه الثواب من
ما فيه العقاب من سائر الأقوال والأفعال وطرق النجاة من دمار الهلاك وبه انجلي الظلام عن
النور وبان للناس ما هم عليه وأى طريق يسلكون وقد نواقبل بعثته ناهي في الضلال
عاملين في غير معمل متساقطين دائماً في نار جهنم فأمين على شفا حفرة منها فأنقذهم منها
ببيانه وهدايته واستخلصهم بأسمائه وعنايته وهو أيضاً صاحب البيان بما أوتيته من قوة
الفصاحة ونهاية البلاغة والسطق بالحكمة والنظر بالنور وصدق الفراسة والكلام بالله
وعن وحي منه فيبلغ إلى كل أحد ما تقوم به عليه الحجة وتوضح له الحجة ويخاطبه على قدر
عقله وقابليته وما تسعه دائرته وتحتله طاقته وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **فصيح**
اللسان فلقوله صلى الله عليه وسلم أنا أفصح العرب وإن أهل الجنة متكلمون بلسان فصيح
صلى الله عليه وسلم وقوله أنا أعر بكم وأنا أعر العرب ولدني قریش ونسأت في بني سعد بن
كر فاني يأتيني اللحن أخرجه البراني من حديث أبي سعيد الخدري وقوله كانت لغة
إسماعيل قد درست فجاءني بها حبريل عليه السلام فحفظنيها وغيرها مما في معناها وأما اسمه
صلى الله عليه وسلم **مطهر الجنان** بفتح الهاء المشددة وفتح الجيم فالجنان بالفتح
القلب وكأنه إشارة إلى تطهير قلبه من شقة الملائكة واستخراجه من غمومه علقه سرداء فرموا بها
وقالوا هذا حظ الشيطان منك ثم غسلوه بماء زمزم ثم ختموا بخاتم من نور ثم أعادوه مكانه
أوهو إشارة ووصف لحالة قلبه من غير اعتبار بما ذكر وقد كان قلبه صلى الله عليه وسلم
مطهر من أوصاف البشرية من كل خلق ذميم وكل صف منافية للعبودية وعن عبد الله
ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن الله نظر إلى قلوب العباد وفاختار منها قلب محمد صلى الله
عليه وسلم فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **رؤف** فقد
قال تعالى يا مؤمنين رؤف رحيم وقيل إن الاسم في الآية بمعنى متقارب لأن الرأفة نوع من
الرحمة وسماه الله تعالى بذلك لما أعطاه من الشفقة على الناس قال صلى الله عليه وسلم لكل

صاحب البيان
فصيح اللسان
مطهر الجنان
رؤف

بي دعوة مستجابة الحديث وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون والصحيح
 ان الرأفة أرق من الرحمة وأنها شفقة زائدة وتلطف بالمنعم عليه ولذا قيل رؤف بالمطيعين رحيم
 بالمذنبين وقال الفرغاني الرأفة ألدف رحمة باطنة منبعثة من الحب وأما اسمه صلى الله عليه
 وسلم رحيم فالرحمة هي الشفقة والمطف والحنان وقد تقدم الكلام على مثله وأما اسمه
 صلى الله عليه وسلم **أذن خير** فعنايه مستمع خير وصالح لا مستمع شر وفساد وكذا جاء
 في وصفه أنه لا يأخذ بالقذف ولا يقبل قول أحد على أحد وهو وصف كمال ورحمة وضد ذلك
 وف تحبير ونقمة والحاصل أنه مدح له بكرمه وحسن خلقه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه
 صلى الله عليه وسلم **صحيح الاسلام** فان كان المراد به اسلام نفسه صلى الله عليه
 وسلم فلا ريب أنه أقوم الخلق اسلاماً وكلهم إيماناً وأتمهم عبودية لربه واستسلاماً وإن كان
 المراد ملته وما شرعه لأمته فهو أكمل الأنبياء شريعة وأفضلهم منها جازاً وطريقة وإن كان
 المراد حفظ دينه من التبديل والتغيير ودوام ذلك على مر الدهور فقد تولى الله حفظه فهو
 محفوظ بحفظ الله إلى يوم القيامة والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **سيد**
الكونين فقد تقدم معنى السيد والكونان الدنيا والآخرة وقيل السموات والأرض
 واحدهما كون بمعنى محدث تقول كون الله العالم أي أحدثه فتكون ومعنى سيد الكونين
 سيد أهلها وهذا في الأصول من دلالة الاقتضاء لتوقف صحة هذا الكلام على هذا المصمر
 الذي هو الأصل وهو في فن البيان من مجاز الحذف ويجوز أن يكون الاسم المذكور من
 المجاز المرسل باطلاق الكونين مراداً به ما أهلهم ما تسمية لهم باسم محلهم من غير دعوى
 حذف والاضافة في نحو هذا على معنى اللام والله أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عين**
النعم فعين الشيء نفسه وذاته وحقيقته والنعم الخفض والدعة والنعم كله منوط به صلى
 الله عليه وسلم ومجموع فيه فلا نعم إلا بالايان به والكون في حوزته والدخول في حرز ملته
 والنعم هكذا هو في نسخ معتبرة بالياء بعد العين وفي غيرها من النسخ المعتبرة أيضاً النعم جمع
 نعمة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عين الغر** بضم الغين المججمة بعدها راء مهملة
 على ما في النسخة السهلية وجل النسخ ويوجد في بعضها عين الغر بكسر المهملة ثم زاي
 منقوطة والغر بالمججمة جمع أغمر من الغرة وغرة كل شيء أكرمه وأوله وخياره والعين تدلق
 بمعنى العين الباصرة ومعنى خيار الشيء ومعنى رئيس القوم وهو صلى الله عليه وسلم عين الغر
 وزينهم وخيرهم ورئيسهم وسيدهم صلى الله عليه وسلم والغر يحتمل أن المراد بهم هنا هذه
 الأمة المشرقة لانها أكرم الامم وخيرها وأسبقها أولانهم يبعثون يوم القيامة غراً محجلين
 ويحتمل أن المراد بهم خيار الخلق وأكرمهم وصدورهم من الأنبياء والمرسلين والملائكة
 المقربين وجميع عباد الله الصالحين صلوات الله وسلامه على نبيه وأوليائه وأجمعين وعلى أر
 انظ الغر بالعين المهملة والزاي فعنايه أن الغر كله منوط ومحو عفيه صلى الله عليه وسلم فلا

رحيم اذن خير
 صحيح الاسلام
 سيد الكونين
 عين النعم عين
 الغر

عز لا بعزه علي ما تقدم في عين النعيم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم سعد الله واسمه
سعد الخلق فانه صلى الله عليه وسلم من الخلق وبركتهم وجدهم وحظهم وهو سعد الله
 في خلقه فكل سعيد في الوجود سابقا على وجود شخصه أولا حقا له فانما سعادته بواسطته
 صلى الله عليه وسلم على حسب استمداده منه فهو السعيد حقا وهو أكسير السعادة وقطب
 دائرتها وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **خطيب الامم** فالظاهر والله أعلم أن خطبته هو
 ما ينبع من قلبه على لسانه من الثناء بما لم يسمع به أحد من خلق الله في شفاعته لفصل القضاء
 بعد تقدمه على جميع الانبياء والمرسلين فيعرفون له بفضلهم عليهم والله أعلم وأما اسمه صلى
 الله عليه وسلم **علم الهدى** فالعلم يعني العلامة فهو صلى الله عليه وسلم العلامة
 والدليل على الهدى بنور اتباعه ومحبيه والافتدائه ينال الهدى ومن أحبه واتبعه فقد
 اهتدى ومن عصاه وهد عنه فقد غوى واعتدى وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **كاشف**
الكرب فالكرب بضم الكاف وفتح الراء جمع كرب ومعنى كاشفها مذهبها
 ومفرجها ويشمل كرب الدنيا والآخرة وكشفها بشفاعته والنجاة اليه والاستغاثة به والتعلق
 بأذياله واتوسل بجاهه والاكتسار من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم
رافع الرتب بضم الراء وفتح المثناة جمع رتبة فالمراد أنه يرفع رتب من اتبعه
 ومنزلتهم ودرجاتهم عند الله في الدنيا والآخرة وفي العلم والعمل والاخلاق والمقامات
 والاحوال ويحتمل أن المراد الاشارة الى ما ذكر في الشفاعات من أنه يشفع لاقوام في الجنة
 في زيادة درجاتهم ولا تخير في ثقل موازينهم ولا صحاب الاعراف في دخولهم الجنة والله
 أعلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **عز العرب** فان العرب كانوا قبله صلى الله عليه وسلم
 وسلم في جهل وبؤس وصيق يمضون النوى من الجوع وبؤس كلون الجلود والميتة ويعبدون
 الشجر والحجر منشئة آراءهم متفرقة أهواؤهم لا يدينون بدين ولا يتقانون لمثل ولا يتبعون
 في بلاد يغير بعضهم على بعض ويسفك بعضهم دماء بعض ويسبون نساءهم وأبناءهم
 ويستحيون حريمهم ويمتدحون حرمهم ويأسرون رجالاتهم قد عنتهم الجهالة وأعنتهم الضلالة ولا
 يعرفون نبوة ولا كتابا منذ زمان اسماعيل عليه الصلاة والسلام وكان غيرهم من الامم
 يستضعفونهم ويحتفرونهم ولا يقيمون لهم وزنا يتناولون عليهم لنبوة والكتاب والملك
 والظهور وكترة الاموال فجاءهم الله بسيد أهل النبوات والرسالات وخير أهل الارض
 والسموات عليه افضل الصلوات وأزكى التحيات رسولا من أنفسهم فصلح به حالهم واستقام
 دينهم وظهر روابه على سائر البلاد والعباد واستولوا على الامم وشرقوا عليهم وانقادوا لهم وداروا
 بينهم وحازوا ملك كبرى وقيصر وغيرها وظفروا بعز الدنيا والآخرة وصار الناس يحجون
 بلادهم ويتعلمون لغتهم ويأخذون بلسانهم ويروون أشعارهم ويحفظون أمثالهم ويعبرون
 عن سيرهم وأيامهم ويتنافسون في ذلك ويتعبدون لله عز وجل به الآن الذي في نسخ صحيفة

سعد الله سعد
 الخلق خطيب
 الامم علم الهدى
 كاشف الكرب
 رافع الرتب عز
 العرب

العرب كما ذكرنا وفي غيرها من النسخ المعتبرة أيضا عز القرب بالقاف المضمومة بدل العيز
ويضبطه بسكون الراء ويفتحها بجمع قريبة وهي ما يتقرب به الى الله تعالى أى يطلب به القرب
عنده وبعزه صلى الله عليه وسلم ينال القرب من الله تعالى وتصح القربيات ويحتمل أن المراد
القرب منه صلى الله عليه وسلم والتقرب اليه وان من حصل له ذلك نال العز والتعز به صلى
الله عليه وسلم وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **صاحب الفرج** فهو الذى يفرج الله
كربات الدنيا والآخرة بشفاعته والاستغاثة به واللجأ اليه والتعلق بأذنيه والتوسل بجاءه
والاكتشاف في الدنيا من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ومعنى فرج الكرب كشفها وذهابها
وهذا الاسم الاخير هكذا في النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتبرة وفي بعضها بدله
كريم المخرج وفي بعضها بزيادة رفيع الدرج قبل كريم المخرج فأما الاول وهو رفيع
الهرج اسم جنس درجة وهي المرافاة فهو صلى الله عليه وسلم صاحب المرتبة والمنزلة العالية
المنيفة التي لا درجة فوقها عند الله في مقامات الاختصاص وفي جنة عدن حسا ومعنى وقد
قطع في أسرائه أيضا مسافة لا يوصف بعدها ولا تدرك رفعتا ووطى مكانا ما وطئه نبي مرسل
ولاملك مقرب وذلك دليل على علو درجته ورفعة قدره عند ربه تعالى وهذا الاسم من قوله
تعالى ورفع بعضهم درجات يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وفي الأساس ومنه المجاز لفلان
درجة رفيعة وأما اسمه صلى الله عليه وسلم **كريم المخرج** بفتح الميم والراء وسكون
الخاء بينهما فهو اسم مكان من خرج يخرج ويخرج ويحتمل أن يكون إشارة الى كرم أصله ومنبعه
وشرف نسبه وهذا أمر معلوم شهير ويأتى الكلام عليه في غير هذا ان شاء الله ويحتمل
أن تكون الإشارة الى كرم موضع خروجه وهو بمكة شرفها الله ولا شك أنها أكرم
بلاد الله تعالى على الله وعلى عباده وذلك معلوم ظاهر وقد قال صلى الله عليه وسلم
فيها والله انك خير أرض الله وأحب أرض الله الى الله الحديث أخرجه جماعة عن
جماعة من الصحابة رضى الله عنهم ثم ختم الشيخ رضى الله تعالى عنه بقوله **صلى الله**
عليه وعلى آله لما ينحى من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عند ذكره وهذه
الصلاة هكذا لفظها في النسخة السهلة وغيرها من النسخ وفي بعضها بلفظ صلى الله عليه
وسلم وشرف وكرم ومجد وعظم وزاد في بعضها صلاة دائمة الى أبد الابدي ثم لما ختم أسماء
صلى الله عليه وسلم دعا الله تعالى بصاحب تلك الأسماء صلى الله عليه وسلم مفتتحا دعاءه
قوله **اللهم** يعنى يا الله فحذف حرف النداء وعوض عنه الميم للتفخيم والتعظيم وقد قال
الحسن البصرى اللهم مجمع الدعاء وقال أبو رجاء العطاردي الميم في قولك اللهم فيه تسعة
وتسعون اسما من أسماء الله تعالى وقال النضر بن شميل من قال اللهم فقد دعا بجميع أسمائه
قال الاقليشى قال لى الامام أبو محمد البطليوسي يعنى ابن السعيد فيما قرأت عليه ومعنى هذا
أن الميم في كلام العرب تكون من علامات الجمع الا ترى أنك تقول عليه الواحد وعليها

صاحب الفرج
كريم المخرج صلى
الله عليه وعلى
آله اللهم

للمسمع فصارت الميم في هذا الموضع بمنزلة الواو والدالة على الجمع في قولك ضربوا و فاموا لما
كانت كذلك زيدت في آخر اسم الله تعالى لتشعروا وتؤمن بأن هذا الاسم قد اجتمعت فيه
أسماء الله تعالى كلها فاذا قال الداعي اللهم كانه قال يا الله الذي له الاسماء الحسنى قال
ولا جل استغراقه أيضا لجميع أسماء الله تعالى وصفاته لا يجوز أن يوصف لأنها قد اجتمعت
فيه وهو حجة لما قال سيبويه انتهى يعني في منعه وصفه ولا جل ما تضمنه هذا اللفظ من عظيم
التناء يؤثر ويرغب في التوجه به في الدعاء وقيل فيه انه اسم الله العظيم الاعظم الذي اذا
دعى به أجاب واذا سئل به أعطى **يارب** بالكسر ويصح فيه الضم اما على احدى
اللغات في المنادى المضاف لياء المتكلم أو على أنه مقطوع عن الاضافة مبني على الضم
والله أعلم **بجاه** الباء في هذا ونحوه تشبه أنها للاستعانة والجاه هو القدر والمنزلة والحرمة
نديك أي المذكور في هذه الاسماء **المصطفى** أي المختار **ك** ورسولك
المرتضى أي المقبول لك المحظي لديك الكريم عليك ومعلوم أنه سيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم اذ هو المصطفى على جميع العالمين والمرتضى من بينهم **ظهر** أي نفذ وثق
قلوبنا جمع قلب وسمى قلبا لتقلبه تارة يد اب المعالي والارتقاء الى الحضرة العلية
وتارة يخلد الى أرض الشهوات وتارة يكون بينهما **من كل وصف** أي صفة من
نعما ما يذكر بعد من صفات البشرية لمناسبة للعبودية مثل الكبر والعجب والراء والسمعة
والحق والحسد وحب الجاه والمال من النعوت الذميمة والاخلاق اللثيمة **يباعدنا عن**
مشاهدتك أي رؤيتك بصائرنا المطلوبة من بقوله صلى الله عليه وسلم الاحسان
أن تعبد الله كأنك تراه **ومحبتك** الاضافة للمفعول كالذي قبله ويحتمل أنها في محبتك
للفاعل **وأمتنا** أي اقبح ارواحنا متمكيز ومستعملين **على السنة** أي سنة
النبي صلى الله عليه وسلم وهي طريقته وسيرته **ومذهب الجماعة** من الصحابة
ومن اتبع سبيلهم **والشوق الى لقاءك** الذي هو أعلى اللقاء عبارة عن رفع
حجاب الوهم بالموت فندش وجودك والشوق لازم المحبة ودليل الصدق فيها فن صدق
في محبة الله أحب لقاءه واشتاق اليه لا محالة على ما به من استقامة او اعوجاج ومن
أحب لقاء الله أحب الله لقاءه واذا أحب الله لقاءه أقبل عليه ورضي عنه بفضله ورحمته
يا ذا الجلال أي العظمة **والاكرام** أي اكرامه للمؤمنين بانعامه عليهم وقال
لامام أبو عبد الله الحلي معنى يا ذا الجلال والاكرام المستحق لان يهاب لسلطانه ويثنى
عليه بما يليق به من علو شأنه وانما ختم دعاءه بهذا الما قيل من أنه الاسم الاعظم ولما أمر به
النبي صلى الله عليه وسلم وحض عليه في الاحاديث عنه من الدعاء به والاكرام منه ثم ختم
دعاءه والترجمة كلها بقوله **وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى**

يارب بجاه نبيك
المصطفى ورسولك
المرتضى طهر
قلوبنا من كل
وصف يباعدنا
عن مشاهدتك
ومحبتك وأمتنا
على السنة
والجماعة والشوق
الى لقاءك يا ذا
الجلال والاكرام
وصلى الله على
سيدنا ومولانا
محمد وعلى

آله وصحبه وسلم تسليماً لما ينبغي من الحتم بذلك زاد في بعض النسخ والحمد لله
رب العالمين ثم أعقب المؤلف رحمه الله تعالى ورضي عنه ترجمة الاسماء بترجمة صفة الروضة
المباركة والقبور المقدسة موافقا في ذلك وتابعا للشيخ تاج الدين الفياكهي فانه عقد في كتابه
الفجر المنير بابا في صفة القبور المقدسة ومن فوائد ذلك أن يزور المثال من لم يتمكن من زيارة
الروضة ويشاهده مشتاقا ويلثمه ويرداد فيه حبا وشوقا وقد استنابوا مثال النعل عن
النعل وجعلوا له من الاكرام والاحترام ما للكنوب عنه وذكره خوامس وبركات وقد جربت
وقالوا فيه أشعارا كثيرة وألفوا في صورته ورووه بالاسانيد وقد قال القائل

إذا ما الشوق أفلقني إليها * ولم أظفر مطاوي لديها

نقشت مشاهدا في الكف نقشا * وقلت لنا طرى قصر اعليها

ولان قبره صلى الله عليه وسلم مذکور في هذا الكتاب في ثلاثة مواضع أو أربعة وفي الأخير ذكر
قبره صلى الله عليه وسلم وقبر صاحبيه رضي الله تعالى عنهما ولان هذا الكتاب قد اشتمل على
جملة من وصف ظاهره صلى الله عليه وسلم وباطنه وسيره وشمائله ومعجزاته وأحواله وهذا
مما له تعلق بذلك وقد أدرجه بعض المؤلفين في السير في كتبهم وعلوه مما يلحق بذلك
وقد ذكر بعض من تكلم على الادكار وكيفية التربية بها أنه اذا كمل لا اله الا الله بحمد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يشخص بين عينيه ذاته الكريمة بشرية من نور في ثياب من
نور مراعاة لحقيقة بشرية وتبعية ثيابه لكمال معجزته يعني لتنطبع صورته صلى الله
عليه وسلم في روحانيته ويتألف معها تألما لا يمكن به من الاستفادة من أسرارها والاقتراس
من أنوارها صلى الله عليه وسلم قال فان لم يرزق تشخص صورته فيرى كأنه جالس عند قبره
المبارك يشير اليه متى ما ذكره فان القلب متى ما شغله شيء امتنع من قبول غيره في الوقت
الى آخر كلامه فيحتاج الى تصوير الروضة المشرفة والقبور المقدسة ليعرف صورتها
ويشخصها بين عينيه من لم يعرفها من المصلين عليه في هذا الكتاب من كان حاله ما ذكره
عامة الناس وجهورهم وقد كنت رأيت تأليف البعض المشاركة بقول فيه انه ينبغي
لذا كرام اسم الجلالة من المريد أن يكتبه بالذهب في ورقة ويجعله نصب عينيه فاذا صور فارئ
هذا الكتاب الروضة صورة حسنة بألوان حسنة وخصوصا بالذهب فهو من معنى ذلك والله
أعلم فقال مبتدئا في النسخة السهلة بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله عليه وسلم
واوالعطف على مذهب من منع تعاطف الانشاء والخبر على أن جملة البسملة خبرية معنى
على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله بدون العجب لا تطابق لفظ الاكل عليهم او
اقتصار على مورد النص وسلم تبركا بهذا الابتداء في اقتراح هذه الترجمة لاستقلالها بنفسها
وقد تدم التنصيص في الحديث على طلب ابتداء كل أمر مهم بالتسمية والصلاة على النبي

آله وصحبه وسلم
تسليماً بسم الله
الرحمن الرحيم
صلى الله على
سيدنا ومولانا
محمد وعلى آله وسلم

صلى الله عليه وسلم وهذه الاشارة الى صورة الروضة والقبور التي تأتي لحضورها ذهبا
ولتنزيل الامر المتوقع منزلة الواقع والمنوى فعلة المعزوم عليه قريبا متصلا باشارته منزلة
ما فعل وبرر للعيان ونحو هذا اشارة الى كل حاضر عينا كان أو معنى **صفة الروضة**
أى مثا لها والروضة فى أصل اللغة أرض فى مكان مطمئن ذات أشجار ورياحين ومياه
فاستعيرت للروضة ذات الانوار والرحمة والبركة والخير والافضل بجامع الحسن والنضرة
والابتهاج ويحتمل أنه يعنى شكل الروضة وهيئة بنائها ويحتمل أنه يعنى صفة القبور فى
الروضة ونسبة بعضها من بعض وهو الظاهر من الشكل الموجود فى النسخ المعتمدة العتيقة
وصفة الروضة على ما هي عليه الآن بعد انشائها عام ستة وثمانين وثمانمائة على ما ذكره
بعض المتأخرين عما أخبر به الشيخ أبو عبد الله محمد بن بركات الخطاب عن والده وقد حضر
انشائها أن القبور الشريفة ليس عليها علامة سوى ارتفاع الارض ثم بنيت عليها قبة
صغيرة كقباب صلحائنا فى هذا الزمان ليست بمثلثة ولا مربعة ولا خمسة مطموسة بالبنيان



من أسفل ومن فوق ولم يبق لها عدا طاقه فى أعلاها يخرج
منها النور كهذه ثم على القبة المذكورة قبة أخرى أعظم منها
لكونها الى الخميس أقرب وهى ثلاث طبقات الطبقة الاولى

التي تلى الاساس والاساس منشأ بحجارة سود مابس بالرخام الابيض غير الرخامة التي فيها
المسما والفضى فانها حجارة جردا والطبقة الثانية من الآجر والطبقة الثالثة من العود
وفيها تريط الكسوة وليست بمطعمة كما هي الاولى ثم على القبة قبة شامخة تعلو الصومعة
أو تقرب منها وهى مربعة على أربع أركان وسوار عشر غير الروضة الصغيرة وارضها
مفروش بالرخام غير الموضع الذي يذكر انه يدفن فيه عيسى عليه السلام فى السهوة وهو
معروف عند الخدام ومن شاهد ذلك ولها أربعة أبواب باب التوبة وهو فى قبلة المسجد فى
شباك النحاس يفتح عند نزول الشدا ئد ليس الاواباب الوقود يفتح كل ليلة لوقود المصابيح
وباب فاطمة كذلك يدخل منه بالشمع وبالمخدرات كل ليلة وفى ليلة الجمعة لكشف الصندوق
المواجه لرأسه عليه الصلاة والسلام ورشه بماء الورد وغيره من الطيب وفى صبيحتها الكثر
الحجرة وباب التهجدة تارة وتارة وفى يوم الجمعة أيضا تحلّل الابواب كلها بحلّ الحرير انتهى
المباركة هذا سقط فى بعض النسخ وثبت فيما سواها وأصل البركة التمجيز بالخير
الالهى اللازم والمنفعة والعلو والرفعة وقال الراغب البركة ثبوت الخير الالهى فى الشئ وروضة
رسول الله صلى الله عليه وسلم هى مجمع البركات وأصل الخيرات ومنزل الرحمت وينبئ
الكرامات ومطلع المسرات التي دفن أى ستر وغطى بالتراب فيها رسول
الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه هما صاحباه فى روضته بعد عماته وصاحباه

وهذه صفة الروضة
المباركة التي
دفن فيها رسول
الله صلى الله
عليه وسلم
وصاحباه

في حياة الصحبة العامة التي يشتركانها مع غيرهما من الصحابة وصاحباه صحبة خاصة معلومة لهم لا ينكرها لها أحد من الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقد قال علي كرم الله وجهه ورضي عنه يوم مات عمر ان كنت لارجو أن يجعلك الله مع صاحبك لاني كثير اما كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دخلت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر وفعلت أنا وأبو بكر وعمر أو كما قال وروى ابن عساکر عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي وزيرين ووزيراي صاحباي أبو بكر وعمر وهما أيضا صاحباه في البعث يبعث بينهما أخرج أبو بكر بن أبي عاصم في السنة عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وأبو بكر عن يمينه وأخذ بيده وعمر عن يساره وأخذ بيده وهو متكئ عليهم فقال هكذا نبعث يوم القيامة وأخرج الحارث عن أبي أسامة في مسنده عن سالم بن عبد الله بن عمر مرسلًا وأبو نعيم في الدلائل عنه عن أبيه موصولًا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبعث يوم القيامة بين أبي بكر وعمر الحديث **أبو بكر** هو عبد الله بن أبي قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي ابن غالب بن فهر يلتقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرة ولقب بعتيق اما لجماله وعناقه وجهه أولان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سره أن ينظر إلى عتيق من النار فليتنظر إلى هذا وسمى الصديق لمبادرته إلى تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أول من آمن به - إلى الله عليه وسلم وهو صاحب في الغار وملازمه في هذه الدار وفي تلك الدار والاجماع على أفضليته على سائر الصحابة ولا يعتد بخلاف الروافض ومن قال بقولهم وهذا مذهب الاكثر وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أحب الناس إليه فقال عائشة قيل من الرجال قال أبوهار واه البخاري وغيره وقال فهل أنتم تاركولي صاحبي إلى غير ذلك وتوفي رضي الله تعالى عنه يوم الجمعة وقيل عشي يوم الاثنين وقيل ليلة الثلاثاء وقيل ليلة الأربعاء لثلاث ليال أو سبع أو ثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاثة عشرة من الهجرة وهو ابن ثلاث وستين سنة وغسلته زوجته أسماء بنت عيسى وصلى عليه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن ليلا وقيل مات مسموما وقيل انه كان به طرف من سسل وقيل انه اغتسل بماء بارد فاعتل علة اتصلت بها وفاته **وعمر** هو أبو حفص عمر بن الخطاب ابن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر يلتقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في كعب أسلم رابع أربعين رجلا وقيل بعد بضعة واربعين رجلا واحدى عشرة امرأة وهو أول من سمى بأمر المؤمنين وأول من فرق جمع المشركين ومقدم من أقام عماد الدين بسيفه بعد سيد المرسلين ولا خلاف أن رقبته بعد أبي بكر عند الموافق والمخالف وسئل مالك رحمه الله في المدونة من خير الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر ثم عمر رضي الله تعالى عنهما ثم قال

أبو بكر وعمر

أوفى ذلك شلته واستشهد رضي الله تعالى عنه في آخر ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين من الهجرة وعمره ثلاث وستون سنة على خلاف فيه قتله أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة وهو عالج كافر واحديث فضل الشيخين رضي الله تعالى عنهما كثيرة شهيرة فلا نطيل بها رضي الله تعالى عنهما أي أنعم عليهما أو أراد الانعام عليهما ولفظه خبر ومعناه الدعاء ثم وضع المؤلف صفة الرضة هكذا

وهذه صفة ما في النسخة السهلية أبو بكر مؤخر قليلا عن النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان خلفه وعمر خلف رجلى أبي بكر وفي بعض النسخ	قبر النبي صلى الله عليه وسلم
	قبر أبي بكر رضي الله عنه
	قبر عمر رضي الله عنه

رضي الله تعالى
عنهما

الصحيحة على القبر الأول مكتوب قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وفي بعضها قبر النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعضها قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وفي جميعها على القبر الثاني قبر أبي بكر رضي الله عنه وعلى الثالث قبر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وقد اختلف أهل السير وغيرهم في صفة القبور المقدسة على سبع روايات أو نحوها وأصحها روايتان أو ثلاث الأولى ما عليه الأكثر وجزم به رزين ويحيى العلوي أن قبر النبي صلى الله عليه وسلم مقدم إلى جدار القبلة ثم قبر أبي بكر حذاء منكبي النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر حذاء منكبي أبي بكر رضي الله تعالى عنهما وعلى هذا اقتصر الغزالي في الأحياء والنووي في الأذكار وذكره ابن الفاكهاني في النجم المنير والشيخ خليل في مناسكه عن مالك في قوله ثم تنهى عن يمنك قدر ذراع وتسلم على أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ثم تنهى إلى اليمين قدر ذراع وتسلم على عمر الفاروق وهكذا قال الغزالي وزا لأن رأس أبي بكر عند منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأس عمر عند منكب أبي بكر رضي الله تعالى عنهما وصفتها هكذا

وهذه الصفة قال السيد السهمودي هي أشهر الروايات وذكر عن يحيى العلوي أنه ذكرها في كتابه بسنده عن نافع بن أبي نعيم وغيره من المشايخ ممن له من وثقة وقال كذلك وصفه بعض أهل الحديث عن عروة عن عائشة رضي الله	النبي صلى الله عليه وسلم
	أبو بكر رضي الله عنه
	عمر رضي الله تعالى عنه

تعالى عنهما انتهى والثانية ما رواه أبو داود والحاكم وصححه أسناده عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدم وأبو بكر رأسه بين كنفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر رأسه عند رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السهمودي وهذا أرجح ما روى عن القاسم بن محمد ثم صورها عن ابن عساكر هكذا

قبر عمر رضي الله عنه

قبر أبي بكر رضي الله عنه

قبر أبي بكر رضي الله عنه

هكذا ذكره
عروة ابن الزبير
رضي الله عنه
قال دفن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم في السهوة
ودفن أبو بكر رضي
الله عنه خلف
رسول الله صلى
الله عليه وسلم

وذكر العزفي هذه الكيفية عن محمد بن المنكدر قال وروى عن محمد بن المنكدر أن قبر أبي بكر خلف قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر عند رجل النبي صلى الله عليه وسلم قال السيد السهمودي فهاتان الروايتان أرجح ما ورد في ذلك انتهى وصدر أبو الفرج بن الجوزي بوضعها هكذا ونسب ابن حجر هذه الصفة إلى الأكثر وهي الرواية الثالثة وما عدا هذه الثلاثة عييفة ثم قال أعني المؤلف هكذا وهما حرف تنبيه والكاف حرف تشبيه وهذا اسم إشارة والمشار إليه هو ما صورته من صفة الروضة المشرقة المقدسة ذكره بالتذكير للشيء المصور وفي نسخة ذكرها بضمير التانيث لصفة الروضة عروة هو أحد فقهاء المدينة السبعة وتوفي بالفرع على أربع مراحل من المدينة المشرقة ودفن فيه سنة اثنين وقيل ثلاث وقيل أربع وتسعين من الهجرة وولد تقر يبا في آخر خلافة عمر رضي الله تعالى عنه سنة اثنين أو ثلاث وعشرين من الهجرة لانه كان يوم الجمل ابن ثلاث عشرة سنة والجمل كان سنة ست وثلاثين وقتل عمر رضي الله عنه كان سنة ثلاث وعشرين وأم عروة أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهم وهو ابن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بين قصي والزبير حوارى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمته صفية بنت عبد المطلب وابن أخي خديجة بنت خويلد زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل يوم الجمل سنة ابن جرموز المبرم من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنار لاجل قتله إياه رضي الله عنه جملة استثنائية لا محل لها قال استثناف يبانى كأن قائل قال له وكيف ذكره فقال قال دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في السهوة بفتح الـ بين المهملة وسكون الهاء وهي كالصفة تكون بين يدي البيوت وقيل هي بيت خفي صغير منحدر في الأرض وسماكة مرتفع من الأرض شبيه بالخرانة والصفة بضم الصاد المهملة وتشديد الفاء هي مثل الظلة والسقيفة امام البيت ودفن أبو بكر رضي الله عنه خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف يجتمع المساواة

وعبد ماله كنه في النسخة السهلية مؤخر قليلا كأنه عند منكبيه كما تقدم ودفن عمر
ابن الخطاب عند رجل أبي بكر هذا يحتمل أن يكون رأسه خلف رجل أبي
 بكر ويحتمل أن رأسه تحتها وعلى الأول فالمراد بالرجل القدم فقط فيكون رأس عمر مسامتا
 للقدمي أبي بكر خارجا عن مسامحة قدمي النبي صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر وهكذا هو فيما
 نقل من النسخة السهلية وحينئذ يكون الباقي قبرين واحد عند رجل النبي صلى الله عليه
 وسلم وآخر عند رأس عمر رضي الله عنه ويحتمل أن يكون رأس عمر خلف ساق أبي بكر
 فيكون مسامتا للقدمي النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الرواية التي ذكرها المؤلف عن عروة
 لم أقف عليها وانما ذكر عنه السهمودي الرواية الأولى كما تقدم والله أعلم **وبقيت**
السهوة الشرقية فارغة ظاهرة أن البيت فيه سهوتان غربية وشرقية دفن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في السهوة الغربية وبقيت الشرقية ويحتمل أن المراد وبقيت
 جهة السهوة الشرقية أي الجهة الشرقية من السهوة فاطلق اسم الكل على البعض ولو أراد
 الأول لقال دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في السهوة الغربية أو في سهوة بالتنكير وبقيت
 سهوة شرقية أو السهوة الشرقية فلما عرفها ولم يعتما علم أنها سهوة واحدة والله أعلم فيها
 أي في تلك السهوة **موضع قبر** أي يسع فراغها قبر أو ذلك عند رجل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لأن قبلة المدينة إلى الجنوب فرأس رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المغرب
 ورجلاه إلى المشرق **يقال** أي على الألسنة أو في التأليف وذلك القول مستند إلى الخبر
 وهو الحديث لكن لما كان ضعيفا مرضه بقوله يقال وأتبعه بقوله **والله أعلم** لعدم
 الجزم بمقتضاه **ان عيسى ابن مريم** نسب إلى أمه لما كان مخلوقا من غير أب
 فقامت أمه مقام الأب زاد في بعض النسخ عليه السلام **يدفن فيه** أي في موضع
 القبر الباقي وذلك بعد نزوله إلى الأرض وموته وفي المعارضة لابن العربي روى أن عيسى
 عليه السلام ينحى امرأة من بنى غسان اسمها راضية ويدفن مع النبي صلى الله عليه وسلم
 في البيت وهناك موضع قبر يقال انما بقي له اتقى ونقل أهل السير عن سعيد بن المسيب قال
 بقي في البيت موضع قبر في السهوة الشرقية يدفن فيه عيسى ابن مريم عليهما السلام ويكون
 قبره الرابع وروى الترمذي عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال مكتوب في التوراة محمد
 رسول الله وعيسى ابن مريم يدفن معه **وكذلك** أي كهذا الذي يقال جاء
في الخبر أي الحديث **عن رسول الله صلى الله عليه وسلم** في المنتظم
 لابن الجوزي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل
 عيسى ابن مريم إلى الأرض فيتزوج ويولد له ويمكث خمسا وأربعين سنة ثم يموت فيدفن في

ودفن عمر ابن
 الخطاب عند
 رجل أبي بكر
 وبقيت السهوة
 الشرقية فارغة
 فيها موضع قبر
 يقال والله أعلم
 ان عيسى ابن
 مريم يدفن فيه
 وكذلك جاء
 في الخبر عن
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم

في قبرى وأقوم أنا وعيسى ابن مريم من قبر واحد بين أبي بكر وعمر ذكره في المواهب وقال
 كذا ذكره في تحقيق النصره والله أعلم انتهى ونحوها لابن الجوزى وللقرطبي في تذكرته
 وفي فتاوى السيوطي ورد في الحديث أن عيسى عليه السلام يمكث سبع سنين وفي رواية
 أربعين سنة وأنه ينزوح ويولد له ويدفن عند النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ومكث سبع
 سنين هو في حديث مسلم وفي حديث أبي داود الطيالسي أربعين سنة ويتوفى ويصلى عليه
 ومثله عند الطبراني وأحمد في المسند والزهدي والشيخ ابن حبان في كتاب الفتن قال
 الجلال السيوطي في تكميله لتفسير الجلال المحلي فيحتمل أن المراد مجموع أمته في الأرض
 قبل الرفع وبعده انتهى وقد روى أنه رفع وله ثلاث وثلاثون سنة وبعده ابن حجر حديث
 دفن عيسى عليه السلام مع نبينا صلى الله عليه وسلم **وقالت عائشة رضي الله**
عنها هي أم المؤمنين الصديقة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما زوج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولم يتزوج بكر غيرها وتزوجها وهي بنت ست سنين ثم بنى بها وهي بنت
 تسع سنين ومكثت عنده تسعا وتوفى عنها ولها ثمان عشرة سنة ومن فضلها أقوله صلى الله
 عليه وسلم في الصحيح فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقيل لمن
 أحب الناس إليك فقال عائشة الحديث وقيل أنه ما أتاه الوحى في لحاف واحد من نساءه
 غير عائشة وتوفيت على ما قاله الواقدي ليلة الثلاثاء لتسع عشرة خلت من رمضان سنة ثمان
 وخمسين من الهجرة وهذا الأصح في وفاتها وتوفيت وهي ابنة ست وستين سنة وأوصت أن
 تدفن في البقيع وصلى عليها أبو هريرة وكان يومئذ خليفة مروان على المدينة في أيام معاوية
 ابن أبي سفيان رضي الله عنهم وحديثها هذا الذي ساقه المؤلف رواه مالك في موطئه عن يحيى
 ابن سعيد عن عائشة رضي الله عنها قالت رأيت ثلاثة أقار سقطن في حجرتي فقصصت
 رؤياى على أبي بكر الصديق قالت فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن في بيتها قال لها
 أم بكر هذا أحد أقارك وهو خيرها ولفظه عند المؤلف **رأيت** بمعنى في المنام **ثلاثة**
أقار قال أبو الخطاب بن دحية على تشبيه البراء بن عازب وجه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بالقمر أبدع من تشبيهه بالشمس لأن القمر يملأ الأرض بنوره ويونس من يشاهده ونوره
 من غير حر يفزع ولا كل ينزع والناظر إلى القمر يتمكن من النظر بخلاف الشمس تعشى
 البصر وتجلب للناظر الضرر انتهى مع أن القمر أيضا مذكر والشمس مؤنثة ثم لا يلزم من تمثيل
 الثلاثة أقار تساويهم في القدر أو النور والحسن والله أعلم على أنه يحتمل أن تكون رأيت شمسا
 وقرين فقالت ثلاثة أقار على سبيل التغليب ولا شك أن النبي صلى الله عليه وسلم هو أصل
 الأنوار كلها الذي منه يستمد كل ذي نور كما أن الشمس منها تستمد النيران العلويات كلها
 والشيخان رضي الله تعالى عنهما قرآن لا يستمدان منه صلى الله عليه وسلم كما يستمد القمر

وقالت عائشة
 رضي الله عنها
 رأيت ثلاثة أقار

من الشمس والله أعلم وقد يقان ان سقوط الشمس يدل على خراب العالم وهو أصل الانوار
الحسية كلها فاذا ذهبت ذهب بذهاها جميع الانوار فبقى الكون مظلماً فتلوا لها أقاراراً
دلالة على بقاء الدين وأنه لا يتبدل ولا يتغير بموته صلى الله عليه وسلم وأنه انما يغيب شخصه
وأما روحه الممدفع على حاله من الامداد والاشراق على هذا الوجود والله أعلم ورأت الثلاثة دون
الرابع وهو عيسى عليه السلام وان كان يدفن في بيتها أيضاً لان الثلاثة كلهم ماتوا في
حياتهم والرابع انما يأتي في آخر الزمان والله أعلم سقوطاً جمع ساقط كراقد ورقد
من سقط بمعنى وقع أو بمعنى غاب في حجرتي هكذا في جميع النسخ بضم الحاء
المهملة وسكون الجيم وبالتاء بعد الراء واختلفت فيه روايات الموطأ في بعضها كما هنا وهو
الذي لا كثر الرواة قال في المشارق وهو أظهر في الباب وعبرة أبي بكر يعني الصديق
وفي بعضها في حجرى بفتح الحاء وكسرهما ومعنى هذه قال في المشارق أى في حضن ثوبى
والحضن بكسر الحاء المهملة هو مادون الابط الى الكعج وفي القاموس أن الحجر هو ما بين
يديك من ثوبك ومعنى الاولى التي في الاصل قال في المشارق أى منزلى وبيتى ونحوه في الشفاء
وبالبيت أيضاً فسر الحجر ابن حجر السيوطى في التوشيح وفي القاموس أن الحجره هى الغرفة
وغرفة بالضم العلية والاحاديث والآثار تدل على أن الحجره غير البيت الآن أكثرها يدل
على أن الحجره خارج البيت وكذا قول الجوهري حجره القوم ناحية دارهم ثم قال والحجره
حظيرة للابل ومنه حجره الدار وبعض الآثار يدل على أن الحجره داخل في البيت وأما
تفسير الحجره بالغرفة فلا يتناسب هنا الا ان يفسر ذلك بارتفاع المحل والمقصود الذى يحام
عليه ويبحث عنه بهذا هو هل النبي صلى الله عليه وسلم مدفون داخل البيت او خارجه
على ما تقدم في تفسير السهوه وعلى ما ذكرنا الآن في الحجره هل هى البيت أو موضع داخله
أو موضع خارجه وهى ساحته وقناره يدار ويحجز بحائط أو جريد ويطين بالطين للستر
ويحتمل أن يقال بإزاء كل من الثلاثة وهل البيت لا يطلق الا على ما هو البيت حقيقة أو
يطلق عليه وعلى ساحته والحاصل أنه صلى الله عليه وسلم مدفون في الموضع الذى قبض
فيه وهل كان في نفس البيت أو في ساحته لحراً ونحوه الامر محتمل وعلى الاول يكون قد
دفن الى حائط صدر البيت وعلى الثانى يكون مدفوناً الى الحائط المقابل له الذى بينه
والساحة والحائط بينه صلى الله عليه وسلم وبين البيت وفي طبقات ابن سعد ما يدل
على أنه دفن في ساحة البيت الى حائط بيت عائشه والله أعلم فقصة رؤياى
على أبي بكر أى حديثه بها ولم تذكر أنها قصتها على النبي صلى الله عليه وسلم فاما
أنه لم يتفق قصتها عليه لاسيما ان كانت رأتها في بيت أبي بكر لكونها ضيفه عنده ونحوه
واما أنها قصرت على ذكر أبي بكر لذكر ما قاله لها في ذلك بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم

سقوطاً في حجرتي
فقصة رؤياى
على أبي بكر

فقال لي يا عائشة ليدفنن الامم للقسم في بيتك هذا لقولها سقوطا في
 حجرني والله أعلم واضيفت البيوت الى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وان كانت له صلى الله
 عليه وسلم لقصر الأزواج على البيوت وللتفرقة بذلك لانه اذا قيل بيت النبي صلى الله عليه
 وسلم لا يدري أي بيت من أبياته فاذا قيل بيت عائشة أو حفصة أو غيرهما علم أي بيت يراد وقد
 لا يقصد التعيين بكون المقال للاجمال أو انسبة ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فينسب والله
 اعلم **ثلاثة هم خير أهل الارض** هذا الرفعة كواكب السماء وشرفها
 وكونها محل اهتداء والاقار خيرها وأشرفها وانما قال خير أهل الارض مع أن النبي صلى
 الله عليه وسلم خير أهل السماء أيضا وخير العالمين اجمعين لان هذا القدر هو الذي اشتركه
 الثلاثة ولان أهل الارض هم الذين يدفنون فكأنه يقول ليدفنن في بيتك ثلاثة هم خير
 من يدفن وهذا هو قوله فقال ليدفنن الى قوله الارض غير ثابت في الموطأ من رواية يحيى بن
 يحيى الليثي الاندلسي وهو ثابت في غيرها حسبما أشار اليه صاحب المشارق فلما توفي
 بالبناء للفعول ويجوز توفي بالبناء للفاعل بمعنى استوفى أجله رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ودفن في بيتي قال لي أبو بكر توقيفا على صدق رؤياها وصحة
 تعبیرها هذا المدفون واحد من أقمارك الثلاثة التي كنت رأيت في رؤياك
 وفصصتها على وهو خيرهم بضمير جمع مذكور من يعقل اعتبارا بما وقعت عليه
 الاقار على ما في النسخة السهلة وغيرها وفي بعض النسخ خيرهم بضمير جمع القلة لمؤنث
 من يعقل وغيره وهو عائد على لفظ الاقار صلى الله عليه وسلم يحتمل عود الضمير الى لفظ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم او الى معاد الضمير
 في هو الذي هو اسم الإشارة في قوله هذا واحد وعلى آله وسلم كثيرا بحذف
 المصدر الذي هو تسليما استغناء عنه بذكر وصفه الذي هو كثيرا كقوله تعالى واذا كروا لله
 كثيرا والذاكرين الله كثيرا هذا الذي في النسخة السهلة وغيرها وفي نسخة معتبرة صلى
 الله عليه وسلم وعلى آله اجمعين صلاة تامة دائمة الى يوم الدين والحمد لله رب العالمين وهذا آخر
 تراجم فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وذكر أسمائه صلى الله عليه وسلم للدالة على
 فضله صلى الله عليه وسلم وتصوير قبره الشريف وروضته المباركة ثم شرع في ذكر كيفية
 الصلاة عاياه صلى الله عليه وسلم مبتدئا منها بما صح عنه صلى الله عليه وسلم وخرج في كتب
 الاسلام المعتمدة ونحوها ثم يمارى عنه صلى الله عليه وسلم وعن غيره من الصحابة والتابعين
 فمن بعدهم من الفضلاء والاختيار والعلماء والابرار ما رتبوه في أورادهم او سطره في تأليفهم
 مترجما لذلك بقوله هذا (فصل) أي قطع لما كنا فيه وحاجز بينه وبين ما بعده في
 ذكر كيفية أي هيئة وهو منسوب لكيف اسم الاستفهام لانها من شأنها أن يسأل بها

فقال لي يا عائشة
 ليدفنن في بيتك
 ثلاثة هم خير أهل
 الارض فلما توفي
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 ودفن في بيتي
 قال لي أبو بكر
 هذا واحد من
 أقمارك وهو
 خيرهم صلى الله
 عليه وسلم وعلى آله
 وسلم كثيرا
 (فصل) في كيفية

عن جالي الاشياء فما يجاب به يقال فيه كيفية فالكيفية هي الهيئة التي يجاب بها السائل عن حال شيء يقوله كيف هو وقد جاء في الاحاديث الصحيحة أن الصحابة رضي الله تعالى عنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فعلمهم فهي هنا مأخوذة من تلك الاحاديث والمسؤل عنه في الاحاديث هو صفة الصلاة لا جنسها لانهم لم يؤمروا بالرجة ولا هي لهم وان ظاهر أمرهم الدعاء هذا الذي استظهره القاضي عياض في الاكمال وصفة الصلاة المراد بها تركيب الفاظها وذلك والمراد هنا أيضا أي أقوال الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم واردة عنه صلى الله عليه وسلم أو عن الصحابة أو التابعين أو غيرهم من الامة رضي الله تعالى عنهم ولان تقدم هنا ذكر أمور (الاول) اعلم أن هذا الفصل هو المقصود من الكتاب بالاصالة وهو المجلد بألحزاب والارباع والاثلاث حسبا ثبت ذلك في النسخة السهلة لانه منه تكون قراءة الكتاب وأما ما قبل ذلك فانما يقرأ في بعض الاحيان ليعلم علم ذلك وليزداد قارته رغبة ومحبة ونشاطا بقراءة الفضائل والاسماء وبعضهم يتدى من الاسماء استجابة لها لما تضمنته من ذكر أوصافه صلى الله عليه وسلم والثناء عليه فيصلي عليه مع كل اسم بأن يقول مثلاً محمد صلى الله عليه وسلم أحمد صلى الله عليه وسلم إلى آخره أو يقول اللهم صل وسلم على من اسمه محمد صلى الله عليه وسلم اللهم صل وسلم على من اسمه أحمد صلى الله عليه وسلم إلى آخرها ونحو ذلك اهـ (الثاني) يوجد في طرة هذا المحل من بعض النسخ العتيقة بزيادة لبعضها على بعض ما نص مجموعته يقصد المصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم امتثال أمر الله وتصديق النبي ومحبة فيه وشوق اليه وتعظيم قدره وكونه أهلاً لذلك ونحو هذا انتهى وهذه المقاصد بعضها أعلى من بعض وهي كلها أعلى من العمل على الاجور لان صاحب ذلك عامل على حظ نفسه وواقف معها والعامل على ذلك لم يقم بحق أوصاف مولاه ولا أوصاف نبيه صلى الله عليه وسلم وحسنه واحسانه وعظم قدره (الثالث) اختلف في فائدة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ونفعها هل هو عائذ على المصلي فقط أو عليه وعلى المصلي عليه صلى الله عليه وسلم فقال بالاول جماعة منهم أبو العباس المبرد والقاضي أبو بكر بن العربي وغيرهما وعليه مشي ابن فرحون القرطبي في الزاهر وغيره وقال الشيخ السنوسي في شرح وسطاه ان المقصود بالصلاة التقرب بذلك الى الله تعالى لا كسائر الادعية التي يقصد بها نفع المدعوله وقال بالثاني الامام أبو القاسم القشيري في تفسيره والقرطبي نقل كلامه السنوسي في تعليقه على مسلم قال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الفاسي على ما للسنوسي في كتابه ان هذا ظاهر الخلاف وقد يقال لا خلاف وان أحدهما تنبيه على الادب في القصد والاخر اخبار عن كرم الله تعالى وعدم تناهى فضله انتهى (الرابع) قال الخطاب أغرب القاصي أبو بكر بن العربي في العارضة فقال الذي اعتقده ان قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشر اليست لمن قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هي

الصلاة على النبي
صلى الله عليه
وسلم

ابن صلى عليه وسلم كما علم مما نصصناه انتهى وقد ذكر السخاوي في الخاتمة منامات
 كثيرة متدل على حصول الثواب الكثير في اللفظ المذكور والله أعلم انتهى وفي شرح الوغليسية
 للشيخ زروق وقال ابن العربي ولا تجزئ بغير لفظ مروي عنه عليه الصلاة والسلام انتهى ونحو
 ما لابن العربي في الشيخ تقي الدين السبكي فقال ان أحسن ما يصلى به على النبي صلى الله
 عليه وسلم هي الكيفية الواردة في التشهد عنه صلى الله عليه وسلم فمن أتى بها فقد صلى عليه
 صلى الله عليه وسلم ييقن وكان له من الجزاء الوارد في أحاديث الصلاة عليه ييقن وكل من جاء
 بلفظ غيرها فهو في شك من اتبائه بالصلاة المطلوبة لانهم قالوا كيف نصلى عليك فقال قولوا
 اللهم صل فجعّل الصلاة عليه منهم هي قول ذا انتهى وقد استحب النووي وغيره أن يلتزم
 في الدعوات والأذكار ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم قال النووي وكذلك الصلاة على النبي
 صلى الله عليه وسلم على طريق الأولى والأفضل انتهى ووسع غيرهم في ذلك لاختلاف
 الروايات في الكيفية المأمور بها وتنوعها واختلاف طرقها بالزيادة والنقص في ذكر
 النبوة والامية والعبودية والرسالة في أوصافه صلى الله عليه وسلم وفي ذكر من يصلى عليه
 من الآل والذرية والأولاد ومخالفة ما ورد عن الصحابة والسلف الصالح من ألفاظ الصلاة
 للكيفيات الواردة عنه صلى الله عليه وسلم وتواطئ المؤلفين من المحدثين والفقهاء وغيرهم
 على الصلاة عليه في كتبهم بلفظ صلى الله عليه وسلم ولفظ عليه السلام ونحو ذلك من
 الكيفيات المختصرة حتى يكاد ذلك أن يكون من قبيل الإجماع والتواتر على سعة القول
 فيما (الخامس) اختلف في أفضل الكيفيات التي يصلى بها على النبي صلى الله عليه وسلم
 على أقوال كثيرة قال الشيخ محمد الدين السيرازي وفي ذلك كله دليل على أن الأمر فيه سعة
 من الزيادة والنقص والأفضل والأكمل ما علمناه صلى الله عليه وسلم (السادس) قال الشيخ
 أبو إسحاق الشاطبي في شرح الألفية الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسب
 على القطع فاذا اقترن بها السؤال شفعت بفضل الله تعالى فيه فقبل وهذا المعنى المذكور
 عن بعض السلف الصالح واستشكل كلامه هذا الشيخ السنوسي وغيره ولم يجدوا له مستندا
 وقالوا وان لم يكن قطع فلا مصرية في غلبة الظن وقوة الرجاء وحكائه أشار بذلك عن
 بعض السلف الصالح الى ما تقدم في الفضائل عن ابن عباس وأبي الدرداء وأبي سليمان
 الداراني رضي الله تعالى عنهم أي ولا تصرح فيه بقطع ولله أعلم (السابع) ضلوات هذا
 الفصل من أوله الى تمام الصلاة المروية عن الحسن البصري رضي الله تعالى عنه وهي
 الصلاة الثالثة عشر من الفصل كأنها نقلها من الشفاء للعلاني أبي الفضل عياض رحمه الله
 تعالى بلفظه وترتيبه بحذف الراوي من جميعها والاسناد من أولها الى الصلاة التي أخرجها
 فيها من رسالة الشيخ أبي محمد بن أبي زيد ولفظ ترجمته للشفاء (فصل) في كيفية الصلاة
 والتسليم عليه ثم ابتدأ المؤلف هذا الفصل بقوله بسم الله الرحمن الرحيم على

بسم الله الرحمن
 الرحيم

ما في النسخة السهلة وغيرها من نسخ كثيرة معتمدة صلى الله بحذف الواو أو له
مراعاة لمن منع تعاطف الخبر والانشاء على أن جملة البسملة خبرية معني على سيدنا
الإضافة لتعريف العهد الخارجي أي السيد المعين المعلوم عند أهل الملة أي سيد خير الأمم
أو البشر أو المخلوقات وعلى كل تقدير يفيد سيادته لجميع المخلوقات ومولانا محمد
وعلى اله باعادة كلمة على راذا على الشيعة في قولهم ان جمع الآل مع النبي صلى الله
عليه وسلم في الصلاة بكلمة على لا يجوز ويجب ترك الفصل بينه وبين آله وينقلون في ذلك حديثا
لا يصح وصحبه وسلم بذكر الصحب وعدم ذكر مصدر سلم واختلفت النسخ
في هذه الصلاة فثبتت مع البسملة في النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتمدة وفي نسخة
عتيقة معتمدة بإثبات البسملة فقط دون الصلاة وسقطت معها في جملة من النسخ وبعد ثبوت
الصلاة اختلفت النسخ في لفظها واللفظ الذي ذكرناه هو الذي في النسخة السهلة وكتب
الشيخ المؤلف رضي الله تعالى عنه عليها طرة بخطه تؤيد الثبوت في الجملة ونصه اعلم ان
السيد معناه الحليم وقيل معناه الجليل الذي يفرع اليه عند النوائب وأصله سيود على
وزن فيعل فقلت الواو ياء لا اجتماع الواو والياء وسبق احداهما بالساكون فأدغم الياء في الياء
فقالوا سيد انتهى (الصلاة الاولى) أسند حديثها في الشفاء من طريق مالك عن أبي حميد
الساعدي رضي الله تعالى عنه وأخرجه مالك في الموطأ والشيخان وأبو داود والنسائي
وابن ماجه وابن حبان وأحمد عن أبي حميد وقال العراقي والسخاوي متفق عليه وهو أنهم
قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم قال الشيخ الخروبي هو
توجه للمطلوب وطلب لحصول المرغوب بالتوسل بالاسم الاعظم الذي اذا دعي به أجاب واذا
سئل به أعطى ولفظ به بصيغة حذف فيها ياء النداء المتضمنة لوجود البدنية النفسانية
اذ حذفها يقتضي زوال ذلك قال وتعويض الميم من حرف النداء في لفظ الجلالة يقتضي قوة
المهمة في الطلب والجزم به وانما جعل هذا الاسم العظيم في أوائل الادعية غالبا لانه جامع
لجميع معاني الاسماء الكريمة وهو أصلها ثم ذكر ما قاله ابورجاء العطاردي والحسن
البصري والنضر بن شميل رضي الله تعالى عنهم صل أي اثن عليه عند ملائكتك او
شرف وكرم او عظم او اعتن وزد الخير واجعل اللطف والرحمة المقترنة بالتعظيم المنبثثة عن
العطف والحنان على محمد وأزواجه جمع زوج ويقال للرجل والمرأة ويقال للمرأة
أيضاً زوجة والمراد هنا نساءه صلى الله عليه وسلم الطاهرات المطهرات اللاتي اختارهن الله
تعالى لنبيه وخيرة خلقه ورضيهن أزواجه في الدنيا والآخرة حتى استحققن ان يصلين
عليهن معه صلى الله عليه وسلم وانزل الله في شأنهن ما انزل من آياتهن اجرهن مرتين
وكونهن لسن كآحد من النساء وذريته أي نسله يقع على الذكور والاناث
وبني البنين وبني البنات فهو شامل لجميع اولاده صلى الله عليه وسلم وحفدته الى غابر

صلى الله على
سيدنا ومولانا
محمد وعلى آله
وصحبه وسلم اللهم
صل على محمد
وأزواجه وذريته

الدهر ولا حادثة له الا من بضعت فاطمة رضي الله تعالى عنها كما الكاف للتشبيه
 وقيل للتعليل وما مصدرية فالمشبه به الصلاة بمعنى المصدر أو موصولة فالمشبه به الصلاة بمعنى
 المفعول صليت جملة هي صلة الموصول فلا محل لها على ابراهيم الخليل عليه
 الصلاة والسلام بالتشبيه بابراهيم كما في جل النسخ المعتمدة وغيرها ووقع في جل النسخ
 المعتمدة على آل ابراهيم بالتشبيه بآل ابراهيم وروايات الحديث في ذلك مختلفة والذي
 في رواية أبي ذر الهروي من صحيح البخاري زيادة آل في الموضعين وفي الموطأ بالاثبات
 وعدمه والله أعلم وهنا سؤال يورده العلماء قديما وحديثا وهو أن القاعدة أن المشبه بالشيء
 أعلى رتبة ان يكون مثله وقد يكون ادنى واما أعلى فلا يكون ومن المعلوم المقرر في القواعد أن
 نبينا صلى الله عليه وسلم افضل من ابراهيم فكيف يخرج عن ظاهر هذا الحديث على
 القاعدة المقررة وقد اجابوا عن ذلك باجوبة كثيرة نذكر منها ما رأينا اقرب منها أنه انما
 قيل ذلك لثمة الصلة على ابراهيم وقول الملا تركة في بيته رجة الله وبركاته عليكم
 أهل البيت انه جيد مجيد أي كما تقدمت منك الصلاة على ابراهيم فنسألك منك الصلاة على
 محمد بطريق الاولى لان الذي ثبت للفاضل ثبت للافضل بطريق الاولى ولذلك ختم بما ختم
 الآية وهو قوله انك جيد مجيد والتشبيه انما هو لاصل الصلاة بأصل الصلاة لا للفرد بالقدر
 فهو كقوله تعالى انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح وقوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب
 على الذين من قبلكم وقوله تعالى وأحسن كما أحسن الله اليك ومنها أنه قال ذلك تواضعا
 وشرعة لانه ليس بواجب الفضيحة والثواب ومنها أن الدعاء للاستقبال فما كان من خير فقد
 أعطيه النبي صلى الله عليه وسلم قبل الدعاء لم يقع في التشبيه وانما وقع في التشبيه الزائد على
 ما كان عنده فطلب أن يكون له مثل ما كان لابراهيم ولانه زيادة على ما خصه الله تعالى به
 قبل السؤال ومنها دفع المقدمة المذكورة أولا وهي أن المشبه به يكون أرفع من المشبه وأن
 ذلك ليس مطردا بل قد يكون التشبيه بالمثل بل بالدون كما في قوله تعالى مثل نوره كشكاة وأين
 يقع نور المشكاة من نوره تعالى ولكن لما كان المراد من المشبه به أن يكون شيئا ظاهرا واضحا
 للسامع حسن تشبيه النور بالمشكاة أيضا وكذا هنا لما كان تعظيم ابراهيم وآل ابراهيم بالصلاة
 عليهم واضحا مشهورا عند جميع الطوائف حسن أن يطلب لمحمد وآل محمد بالصلاة عليهم مثل
 ما حصل لابراهيم وآل ابراهيم ويؤيد ذلك ختم الطلب المذكور بقوله في العالمين أي
 كما أظهرت الصلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين فالتشبيه المذكور ليس من باب
 الحاق الناقص بالكامل لكن من الحاق مالم يشتهر بما يشتهر وقالوا أيضا في خصوص التشبيه
 بابراهيم دون غيره من الانبياء على جميعهم الصلاة والسلام ان ذلك لا يوتيه فكان اقرب اليه
 من غيره ولان التشبيه بالآباء في الفضائل مرغوب فيه ورفعة شأنه في الرسل عليهم الصلاة
 والسلام ولما هو معروف لهم في هذه الملة الشريفة مما لا يحتاج الى تعريف به ولا بيان له الذي

كما صليت على
 ابراهيم

منه موافقته في معالم الملة وكان هذا بلا حظ قوله تعالى آيةكم إبراهيم ولأنه صلى الله عليه وسلم اراد ان يبقى ذلك كله الى يوم الدين ويجعل له به لسان صدق في الآخرين ~~صك~~ كما جعله لإبراهيم عليه السلام مقرونا بما وهب الله تعالى له صلى الله عليه وسلم من ذلك ولمشاركته له في التأذين بالبحر واجابة دعائه بقوله واجعل لي لسان صدق في الآخرين ولأنه صلى الله عليه وسلم امر بالاقتداء به ومما يعزى للشيخ أبي محمد المرحاني انه قال سر التشبيه بإبراهيم دون موسى عليه السلام لانه كان التجلي له بالجلال فخر موسى صغقا والخليل إبراهيم كان التجلي له بالجمال لان المحبة والخلقة من آثار التجلي بالجمال فأمرهم صلى الله عليه وسلم ان يصلوا عليه كما صلى على إبراهيم ليسألو الله التجلي بالجمال لا التسوية فيه فيتجلى لكل منهم ما يحسب مقامه ورتبته عنده **و بَارِكْ** أي وافض بركات الدين والدنيا وادم ما اعطيت من التشریف والكرامة والبركة كثرة الخير والكرامة ونماؤها والزيادة منهما أوهى الثبات على ذلك أوهى التطهير والتزكية من المعاييب أوهى الزيادة في الدين والذرية **علي محمد** **واز واجه وذريته كما بارت على آل إبراهيم** كذا في النسخة السهلة وغيرها باثبات لفظ آل مع إبراهيم وسقط في بعض النسخ وروايات الحديث في ذلك مختلفة والذي في صحيح البخاري من رواية أبي ذر ثباته كما تقدم وفي رواية أحمد وأبي داود على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في الموضعين وفي رواية ابن ماجه كما بارت على آل إبراهيم في العالمين **أنك حميد** فعيل بمعنى مفعول لانه حمد نفسه وحمده عباده أو بمعنى فاعل لانه الحمد لنفسه ولاعمال الطاعات من عباده **محيد** من المجد وهو الشرف والرفعة وكرم الذات والفعال التي منها كثرة الافعال والمعنى أنك أهل الحمد والفعل الجليل والكرم والافعال فاعطنا سؤالنا ولا تخيب رجاءنا (الصلاة الثانية) نسبها في الشفاء لرواية مالك عن ابن مسعود الانصاري وأخرج حماد بن عمار في الموطأ ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي عن أبي مسعود الانصاري وأخرج حماد بن عمار في الموطأ ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي عن أبي مسعود الانصاري البدرى رضي الله تعالى عنه قال أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد بن عباد فقال له بشير بن سعد أمرنا الله أن نصلي عليك يا رسول الله فكيف نصلي عليك قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا انه لم يسأله ثم قال قولوا **اللهم صل على محمد وعلى آل له** هكذا في النسخة السهلة وغيرها بالاصافة الى الضمير وكذلك هو في الشفاء ولعلها رواية في الموطأ والذي في رواية يحيى بن يحيى الليثي الاندلسي اضافته الى اسم محمد صلى الله عليه وسلم وقد وقع كذلك في نسخة معتبرة من هذا الكتاب **كما صليت على إبراهيم** هكذا في جميع ما وقفنا عليه من نسخ هذا الكتاب وفي رواية في الحديث التشبيه بالآل فقط **و بَارِكْ على محمد وعلى آل محمد** كما بارت على آل إبراهيم هكذا

وبارك على محمد
وازواجه وذريته
كما بارت على آل
إبراهيم أنك حميد
مجيد اللهم صل
على محمد وعلى
آله كما صليت
على إبراهيم
وبارك على محمد
وعلى آل محمد
كما بارت على
آل إبراهيم

هو التشبيه بالآل فقط في المختصر للشيخ أبي الحسن القاسمي وقد بنى كتابه على رواية ابن القاسم للموطأ واختلفت في ذلك النسخ من رواية يحيى فالذي في نسخة من روايته مقررته على مشايخ منهم القاضي أبو بكر بن العربي وعليه خطه كما باركت على إبراهيم دون ذكر الآل وفي غيرها من رواية يحيى أيضا كما في المختصر واختلفت في ذلك نسخ هذا الكتاب فالذي في النسخة السهلية وأكثر النسخ على آل إبراهيم كما للقاسمي ووقع في نسخة على إبراهيم بدون ذكر الآل وفي أخرى على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وهي رواية مذكورة في الحديث أيضا **في العالمين** هذا ثابت في هذا الكتاب وسقط في بعض روايات الحديث ويحتمل رجوعه لقوله صل وبارك ويحتمل رجوعه لقوله صليت وباركت وحذف نظيره مع فعل الدعاء دلالة هذا عليه ومعناه تخصيصه بالصلاة والبركة المطلوبتين بين العالمين كما تقول أحب فلانا في الناس أي أحبه خصوصاً من بينهم ويحتمل أن يكون على معنى حصول الصلاة من الله تعالى ومن العالمين كما يقال جاء الأمير في الجيش أي حصل منه المجيء والجيش معه وقيل معناه كما ظهرت الصلاة على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين وكان معناه على هذا جعل الصلاة عليه منتشرة في جميع الخلق كما جعلتها فيهم على إبراهيم والله اعلم والعالمون جمع عالم على الصحيح ولا يجمع فاعل بالواو والنون غيره وهو ما نصب علماً على العلم بصانعه ولما كان كل نوع منه مستقلاً بالدلالة على مرجده تعددت العوالم وسمى كل نوع عالماً وجمع فقيل عالمون لأنه يقال عالم الحيوان وعالم الانس وعالم الجن وعالم الملائكة وعالم النباتات وغير ذلك وجمع بالواو والنون تغليباً للعقلاء كالانسان والملك ولأنهم الأصل فيه وغيرهم تطفل عليهم **انك حميد مجيد** والسلام كما قد علمت بفتح العين وتخفيف اللام مبنياً للفاعل أو بضم العين وتشديد اللام مبنياً للمفعول يعني في التشهد اذ تعاليمه سابق على نزول آية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم (الصلاة الثالثة) نسبها في الشفاء رواية كعب بن عجرة رضى الله تعالى عنه واخرج حديثها الأئمة الستة واحد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال الا اهدى لك هدية ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد والحديث وفيه روايات في البخاري وغيره ولفظ ما في الأصل اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم **انك حميد مجيد** بدون على مع آل محمد في الموضوعين الا في نسخة فقط وبدون ذكر الآل مع إبراهيم في الموضوعين أيضاً وبارك بالواو ودون اللهم ودون انك حميد مجيد قبلها (الصلاة الرابعة) ذكرها في الشفاء عن عقبة بن عمرو رواية في حديثه السابق وهو ابن مسعود الانصاري البدرى المتقدم وأخرجها أبو داود والترمذي والنسائي وأحمد وابن حبان وابن أبي شيبة وغيرهم وصححها الترمذي وابن خزيمة والحاكم والبيهقي في المعرفة وقال الداقني اسناده حسن ولفظها

في العالمين انك
حميد مجيد اللهم
صل على محمد
وآل محمد كما
صليت على
إبراهيم وبارك
على محمد وآل
محمد كما باركت
على إبراهيم انك
حميد مجيد

اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آل محمد هذا الذي ذكر منها
المؤلف تبعا لما في الشفاء وتمامها كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد النبي
الامي وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد (الصلاة الخامسة)
نسبها في الشفاء رواية أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه وأخرجها أحمد والبخاري
والنسائي وابن ماجه ولفظها اللهم صل على محمد عبدك المتحقق بالعبودية لك
ورسولك المختص بالرسالة الجامعة العامة منك قال في الشفاء بعد هذا و ذكر معناه أي
معنى الحديث السابق من قوله كما صليت على ابراهيم الخ ولفظه في البخاري اللهم صل على
محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم
وآل ابراهيم ولكن المؤلف اقتصر على ما ذكر منه في الشفاء (الصلاة السادسة) أسندها
في الشفاء عن علي بن الحسين عن أبيه الحسين عن أبيه علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم
قال عدهن في يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عدهن في يدي جبريل وقال هكذا
نزلت من عند رب العزة وهي اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما
صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد وهو حديث
مسلسل بالعد في اليد وأخرجه البيهقي في الشعب والدينلي وابن منده وغيرهم وهو ضعيف
اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد اللهم وترحم على محمد وعلى
آل محمد كما ترحت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد
مجيد ترحم لغة غير فصحة وقيل هي لحن وقيل انها بعد كونها غير فصحة لا يصح إطلاقها
على الله لما فيها من التكلف وقيل هو على ارادة المشاكلة أو المجازاة أو نحو ذلك لان الترحم
مناسؤال الرحمة وهو من الله تعالى اعطاء الرحمة التي من شأنها أن تهأل وفي الحديث الدعاء
للنبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة ومثله بالمغفرة وهي مسألة مختلف فيها فأجاز ذلك الجمهور
استنادا لما في التشهد وتقريره صلى الله عليه وسلم للاعرابي على قوله اللهم ارحمني وارحم
محمد أو غير ذلك ومنعه جماعة لا يهاهم النقص والقصور ولأنه صلى الله عليه وسلم قال من
صلى على ولم يقل من ترحم على ولا من دعا لي قيل والحق منع ذلك على الانفراد فلا يقال قال
النبي رحمه الله تعالى لانه خلاف الادب وخلاف المأمور به عند ذكره من الصلاة عليه ولا
ورد ما يدل عليه البتة وخلاف ما يجب علينا من تخصيصه بما يشير الى تفخيمه وتعظيمه
اللائق بمنصبه الشريف وجوازه تبعا للصلاة ونحوها على وجه الاطناب والخطابة ورب شيء
يجوز تبعا ولا يجوز استقلالا اللهم وتحنن أي ترحم وتعطف مجازا عن الاختصاص
باطائف التقريب والاصطفاء وهو بناء تكثير من حن على محمد وعلى آل محمد

اللهم صل على
محمد النبي الامي
وعلى آل محمد
اللهم صل على
محمد عبدك
ورسولك اللهم
صل على محمد
وعلى آل محمد
كما صليت على
ابراهيم وعلى آل
ابراهيم انك
جيد مجيد اللهم
بارك على محمد
وعلى آل محمد
كما باركت على
ابراهيم وعلى
آل ابراهيم انك
جيد مجيد اللهم
وترحم على محمد
وعلى آل محمد
كما ترحت على
ابراهيم وعلى
آل ابراهيم انك
جيد مجيد اللهم
وتحنن على محمد
وعلى آل محمد

كما تحننت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد اللهم
صل وسلم على محمد وعلى آل محمد كما سلمت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد (الصلاة السابعة) في رسالة الشيخ أبي محمد
ابن أبي زيد رحمه الله فيما يزيد بعد التشهد من شاء وهي اللهم صل على محمد وعلى
آل محمد وارحم محمد وآل محمد رحمه الله بمعنى عطف عليه وبالغ ابن العربي
في انكار ما ذكره الشيخ أبو محمد من زيادة الرحمة فقال وهم شيخنا يعني شيخ المالكية أبو محمد
وهما قبيحا في عنه علم الاثر والنظر فزاد وارحم محمد وهي كلمة لا أصل لها الا حديث ضعيف
وردت فيه خمسة ألفاظ وهي اللهم صل وارحم وبارك وتحنن وسلم وهذا لا يلتفت اليه ولا يعرج
عليه في العبادات فحذار أن يقوله أحد انتهى بشير بالحديث الضعيف الى حديث الصلاة
قبل هذه وقال السخاوي من زاد آراءه في فضائل الاعمال يكفي فيه الحديث الضعيف انتهى
وقال النووي زيادة ارحم محمد ابدعة لا أصل لها والاختيار تركها اذ لم يأت في خبر صحيح وقد
جهل ابن العربي في شرح الترمذي قائله لانه ليس في التشهد الذي علمه رسول الله صلى الله
عليه وسلم الصهاية قال زيادة استدراك عليه وقال ابن حجر ان كان انكاره لكونه لم يصح فسلم
والا فدعوى من ادعى أنه لا يقال وارحم محمد امر دود ثبت ذلك في عدة أحاديث أصحها
في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ثم وجدت لابن أبي زيد مستندا فأنخرج
الطبراني في تهذيبه من طريق حنظلة بن علي عن أبي هريرة برفعه من قال اللهم صل على
محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد
كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحت على
ابراهيم وعلى آل ابراهيم شهدت له يوم القيامة ونفقت له ورجال سندهم رجال الصحيح الا
سعيد بن سليمان مولى سعيد بن العاصي الراوي له عن حنظلة بن علي فانه مجهول انتهى
وسبقه الى مثله صاحب القاموس واستدل له بقول الاعرابي اللهم ارحمني وارحم محمد وتقريره
صلى الله عليه وسلم له وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت
ورحمت بتخفيف الحاء وكسرها وهو على تضمين الرحمة معنى الصلاة أو من باب التنازع
في عمل الاخير ويعمل ما قبله في ضميره وبقدر لكل عامل ما يليق به فيقدر رحمت مفعول
واصليت مجرور بعلى فيكون التقدير صليت عليه ورحمته وباركت على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم في العالمين انك جيد مجيد (الصلاة الثامنة) ذكرها
في الشفاء عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجها أبو داود والطبراني وغيرها
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من سره أن يكتب له بالمدكيال الا وفي اذا صلى علينا

كما تحننت على
ابراهيم وعلى آل
ابراهيم انك
جيد مجيد اللهم
صل وسلم على
محمد وعلى آل
محمد كما سلمت على
ابراهيم وعلى آل
ابراهيم انك
جيد مجيد اللهم
صل وسلم على
محمد وعلى آل
محمد وارحم محمد وآل
محمد وبارك على
محمد وعلى آل
محمد كما صليت
ورحمت وباركت
على ابراهيم وعلى
آل ابراهيم
في العالمين انك
جيد مجيد

أهل البيت فليقل اللهم صل على محمد النبي بدون ذكر الأمامي وهما الشيخ
 بخطه لفظ النبي في النسخة السهلة وكذا كل ما جاء من جمعه كانياتك فانه يضع الهمزة
 الأولى على الياء الا قليلا وكأنه اتباع للغة قریش والله أعلم **وازواجه امهات**
المؤمنين هن امهات المؤمنين في الاحترام والتحريم واستحقاق المبرة والتعظيم وفيما
 عد اذلك هن كالأجنبيات يعنى في وجوب حجبن عن الرجال بل حكمهن فيه كما قال
 البيضاوى أشد من غيرهن قال وكذلك هن كالأجنبيات في غيره من الأحكام انتهى وهل
 هن امهات للمؤمنات أيضا فقل لا والاحرم نكاحهن عليه وقيل نعم لوجوب اكرامهن لهن
 وهو تشبيهه بليغ لا يراعى فيه جميع وجوه الشبهة وأزواجه صلى الله عليه وسلم اللاتي دخل
 بهن بلا خلاف احدى عشرة خديجة بنت خويلد القرشية الاسدية وهى أولا هن ولم يتزوج
 عليهما حتى ماتت ثم سودة بنت زمعة القرشية العامرية ثم عائشة بنت أبى بكر الصديق
 القرشية التيمية ولم يتزوج بكرا غيرهما ثم حفصة بنت عمر بن الخطاب القرشية العدوية ثم
 زينب بنت خزيمة الهلالية العامرية وماتت في حياته صلى الله عليه وسلم مثل خديجة
 ثم أم سلمة بنت أبى أمية بن المغيرة القرشية المخزومية ثم زينب بنت جحش الاسدية أسد خزيمة
 ثم جويرة بنت الحارث بن أبى ضرار الخزاعية المصطلمية ثم أم حبيبة بنت أبى سفيان بن
 حرب القرشية الاموية ثم صفية بنت يحيى بن أخطاب الاسرائيلية النضرية من سبط هارون
 ابن عمران عليه السلام ثم ميمونة بنت الحارث الهلالية العامرية واختلف في ربحانة الفرطية
 فقل زوجة نكحها بعد جويرة وقبل أم حبيبة وقيل سرية واختلف هل ماتت في حياته
 صلى الله عليه وسلم بعد من حجة الوداع أو بقيت بعده والتسع البواقي كاهن بقين بعده
 وماتت من ترتيب أزواجه صلى الله عليه وسلم هو الأشهر وقيل فيه غير ذلك وقد عقد صلى
 الله عليه وسلم على نساء غيره هؤلاء لكن لم يبين في المشهور من أقاويل العلماء بواحدة منهن
 فاستغنينا لذلك عن ذكرهن وأما سراريه صلى الله عليه وسلم فقل انهن أربع مارية
 بتخفيف الراء أم ابراهيم ابنة صلى الله عليه وسلم وربحانة المتقدمة وأخرى أصابها في بعض
 السبي اسمها جميلة وأخرى وهبتها لزينب بنت جحش رضى الله عن جميعهن **وذريته**
وأهل بيته قال في المواهب وأما أهل بيته فقل من ناسبه الى جده الادنى وقيل من
 اجتمع معه في رحم وقيل من اتصل به بنسب أو سبب **كما صليت على ابراهيم**
انك حميد مجيد (الصلاة التاسعة) نسبها في الشفاء لرواية زيد بن خزيمة الانصارى
 وأخرجها النسائي وابونعيم والدليل في مسند الفردوس وغيرهم عن زيد بن خزيمة الانصارى
 رضى الله عنه أنه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم كيف نصلى عليك فقال صلوا على
 واجتهدوا في الدعاء ثم قولوا **اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما**

اللهم صل على
 محمد النبي
 وزواجه امهات
 المؤمنين وذريته
 وأهل بيته
 كما صليت على
 ابراهيم انك
 حميد مجيد اللهم
 بارك على محمد
 وعلى آل محمد كما

باركت على ابراهيم انك جيد مجيد وكأنه أطلق الصلاة على مطلق الدعاء
 بخير ولولم يكن بلفظ الصلاة في شمل البركة وفي رواية أخرى اخرجها النسائي وأحمد والطبراني
 في الكبير وغيرهم فيها ذكر الصلاة قبل البركة بلفظ اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك
 على محمد وعلى آل محمد الخ (الصلاة العاشرة) ذكرها في الشفاء عن سلامة الكندي أن
 علياً رضي الله عنه كان يعلمهم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بها وأخرجها الطبراني
 في الأوسط وابن أبي شيبة في المصنف وسعيد بن منصور وقال ابن سعد والعزفي رواه عن علي
 سلامة وغيره وهي اللهم داحي أي ياداحي أي باسط المدحوات أي
 المبسوطات وهي الارضون وكل شيء بسطته وأوسعته فقد دحوت وفي هذا اطلاق الداحي
 على الله وهو وصف معناه ثابت ولفظه غير موهم وقد أجاز قوم اطلاق ما كان كذلك ومن
 يقول بتوقيف الاسماء ولم يكتب بورود مادتها لم يجز اطلاق مثل هذا وباري
 بالهمز اسم فاعل من برأ بمعنى خلق المسموكات أي المرفوعات والمراد بها السموات
 وكل شيء رفعته وأعلىته فقد سمكتها وجبار القلوب قهارها الذي ينفذ حكمه
 عليها كرها على فطرتها ما جبلتها وطبعها عليه شقيها نعت للقلوب
 والشقي من طبعه الله على الكفر وسعيدها وهو من طبعه الله على الايمان
 والضماير الثلاثة للقلوب فهو عنوان لغيرها ومحل الصلاح والفساد والهداية والضلال يجعل
 الله تعالى وخلقه أجعل شرائف جمع شريفة بمعنى عالية رفيعة القدر فائقة كاملة
 وهو مضاف الى صلواتك اضافة الصفة الى الموصوف أي صلواتك الشرائف
 وهو وصف لازم كاشف والصلوات جمع صلاة أي حنانك ورحمتك وعطفك ونوامي
 جمع نامية من غنى الشيء والمال غناه ونموه زاد أي ما زاد الى غير نهاية بركاتك جمع بركة
 أي خيراتك النوامي أي المتزائدة فهو من اضافة الصفة لموصوفها أيضا ورأفة هي
 أشد الرحمة أو أرقها وألطفها أو هي الرحمة المشتملة على إيصال المنافع برفق تحننك
 مصدر تحنن صبغة مبالغة واعتناء من حن بمعنى رحم وعطف حنانا فالمسؤول هو أرفع
 الصلوات وأزكى البركات وألطف الرحمت على محمد أي نازلة ومتوالية عليه عبدك
 المختص منك المتحقق بكمال العبودية لك ورسولك المختص بالرسالة الجامعة
 المحيطة المطلقة العامة الفاتح لما أغلق بضم الهمزة وكسر اللام مبنيا للمفعول
 والمراد ما كان مغلقا من أغلق الباب ونحوه إذا قفله وهو ضد الفتح هذا حقيقة ويستعار
 لما صعب وأشكل وانهم فالمعنى أنه فتح الله به على عباده أنواع الخيرات وأبواب السعادات
 الدنيوية والاخر وية أو بين لامتة ما أوحى اليه بتفسيره وتيسيره وايضا حه ونك قيد اشكاله

باركت على
 ابراهيم انك
 جيد مجيد اللهم
 داحي المدحوات
 وباري المسموكات
 وجبار القلوب
 على فطرتها شقيها
 وسعيدها اجعل
 شرائف صلواتك
 ونوامي بركاتك
 ورأفة تحننك على
 محمد عبدك
 ورسولك الفاتح لما
 أغلق

أوقع بحكمه ما أخلق أي التبس وأنهم أوقع الله به باب الخلق فهو أول صادر عن الله ولولا
 هو لم يخلق شيء أوقع النبوة فانه أول الانبياء أو التوراة أول ما خلق الله نوره أوقع به باب الرحمة
 على أئمة أبواب الشفاعة أبواب الجنة فلا تنفتح لاحد قبله **والخاتم لما سبق من**
 النبوة والرسالة فهو خاتم الانبياء والرسل عليهم وعليهم الصلاة والسلام وعند ابن سبعين
 بتقديم الخاتم لما سبق على والقائح لما أخلق وقد وجدته كذلك في نسخة من هذا الكتاب
والمعلن اسم فاعل من أعلن أي جهر والمراد أنه المظهر الحق بالنصب مفعول
 المعلن وبالجر باضافته اليه وليس منصوبا بآلتزاع الخافض والمراد بالحق الدين الحق الثابت
 عند الله الذي كل ما سواه من الأديان والشرائع باطل وهو دين الاسلام **بالحق** أي
 بامر الحق أي أنه في اعلانه مصاحب للحق ملازم له دائر معه فالبناء للمصاحبة والحق المراد
 به الجدل الذي لا يشوبه غيره مما هو منزه عنه وجو با من الهزل والهوى والمداهنة والاستكانة
 والانحراف عن جادة الحقيقة المشتمل على الحكمة التامة والعدل القائم والصدق الاتم
 والتبليغ الأعم المبين للقهر والغلبة الديونية ويحتمل أن يكون المراد بالحق القرآن أو
 المراد به الله عز وجل فانه من أسمائه فيكون المراد أن اعلانه صلى الله عليه وسلم كان بالله
 تعالى أي بشهوده ومعرفته وتأيدته لا بنفسه ولا بشيء من عوالمه **والدماغ القامع**
 أو المهلك وأصله من دمه إذا شجبه حتى بلغت الشجوة الدماغ وشق غشاه ثم استعبر هنا
 للبطل لجيشات جمع جيشة وهي المرة من جاش إذا فار وارتفع استعاره من فور
 القدر وارتقاها **الاباطيل** جمع باطل وهو مقابل الحق على غير قياس والمراد به هنا
 كل ما سوى شريعة الاسلام من الملل والنحل كما الكاف للتشبيه أو بمعنى على أو
 للتعطيل وما مصدرية حمل بضم الحاء المهملة وكسر الميم المشددة مبنيا للمجهول والمعنى
 أنه أعلن الحق ودمغ الباطل كما حمل وأمر أو فعل ذلك على وفق ما حمل أو فعله لاجل ما حمل
 وعلى كل فهو متعلق بما قبله ويصح أن يكون خبرا مبتدأ ومقدرا أي هذه الحالة المذكورة من
 إعلان الحق ودمغ الباطل ثابتة له كما ثبت له تحمله ائقال الرسالة واعبادهما فقام بها التقيام أو
 المعنى صلى الله وسلم عليه ثقيامه بذلك أي أفعلى به هذا جزاء وكفاء لما حمل فيكون متعلقا بقوله
 اجعل مفعول حمل الثاني على هذا محذوف أي ما حمل وأمر ك أو نحو ذلك **فاضططلع**
بأمر ك أي نهض لقوته عليه وانفعا سببية عاطفتها الأمر بمعنى الشأن وجمعه أمور أو
 بمعنى اقتضاء الفعل وجمعه أو أمر والباء قيل إنها لاتعدية وباء لاتعدية هي التي تخلفها الهمزة نحو
 ذهب الله بنورهم أي أذهب نورهم والأقرب فيها هنا أنها لا لصاق أو للسببية أو للاستعانة
 أو بمعنى عن وعلى كل فهو متعلق باضططلع الا انه اذا كانت الباء لا لصاق يكون الاضططلاع
 وقع بنفس الأمر سواء كان بمعنى الشأن أو بمعنى اقتضاء الفعل الا انه على هذا الثاني يكون

والخاتم لما سبق
 والمعلن الحق
 بالحق والدماغ
 لجيشات الاباطيل
 كما حمل فاضطلع
 بأمر ك

المراد بالامر المأمور به والمعنى على الاصطاق نهض بالامر الذي حملته وعلى السببية قام بما
 حمل بسبب امره امتثالاً له لا لغرض آخر فالامر احد الاوامر وعلى الاستعانة فالمراد بأمره
 تيسيره واعانتته فالامر احد الامور وعلى معنى عن قام به عن امره وعلى هذه المعاني التي
 هي السببية والاستعانة أو معنى عن اما أن يكون في الكلام حذف أى فاضطلع به بأمره
 والضمير فيما حمل لما حمل فيكون هو الماضطلع به واما أن يكون الماضطلع به هو قوله بطاعتك
 فيكون الكلام منصبا لهذا والباء فيه للاصاق وعلى الاول وهو ان الماضطلع به محذوف فاما
 على ان الباء في بأمره سببية فيحتمل أن يكون بطاعتك بدلا منه أو من المحذوف واما على
 انها للاستعانة أو بمعنى عن فهو بدل من المحذوف لا غير وعلى ان الباء في بأمره للاصاق
 يصح أن يكون المراد بطاعتك بدلا منه وأن يكون متعلقا به أى بأمره اياه أن يطمع فامتثله
 واطاع وأن تكون الباء فيه سببية أى بسبب طاعتك أو طاعتك أو للصاحبة أى معصويا
 بطاعتك والله أعلم ويروي في غير هذا الكتاب لطاعتك باللام وفي الكفاية للحافظ أبي عبد
 الله بن ثابت فاضطلع بأمره وقام بطاعتك والطاعة امتثال الامر وهو اسم مصدر من أطاع
 مستوفزا بكسر الفاء أى قام بأمره ونهض به مستوفزا أو حمل ما حمل مستوفزا فهو حال
 من ضمير اضطلع أو حمل وفي المقاموس الوقز ويحرك الجلبة ثم قال واستوفز في قعدته انتصب
 فيها غير مطمئن أو وضع ركبته ورفع اليديه أو استقل على رجليه ولما استوفقا ثم اتدنيا للوثوب
 انتهى وهي حال المتأهب لامتنال الامر ينتظر وروده عليه فكفى بالاستيفاز عن لازمه الذي
 هو التهيؤ للامتثال والمبادرة اليه والمراد أنه قام في الاتيان بما أمر به جادا مستجلا غير متوان
 في للظرفية المجازية ويجوز كونها بمعنى لام التعليل كما في حديث ان امرأة دخلت
 النار في هرة حبستها **مرضاقتك** مصدر ميمي مبنى على التاء كمرعاة والقياس تجريده
 كرمي ووقع في نسخة من هذا الكتاب وفي بعض نسخ الشفاء وعند العزفي وجبر والسفاري
 بهذا **بغير نكل في قدم ولا وهي في عزم** والنكل بوزن طفل جبل
 القيد أو القيد الشديد والوهي الوهن والفشل والمعنى لا جبن يطرأ عليه في اقدامه ولا ضعف
 في عزمه **واعيا** أى حافظا ضابطا **لوحيك** الذي أوجيته اليه لم يشغله عنه
 ما حمله من الاحياء وما لقيه من المشاق في تبليغ الرسالة والوحى القاء كلام في خفاء بسرعة
حافظ العهدك أى صائنا له ومتمسكا به ومداوما عليه وهو ما عهدت به اليه وأخذت
 منه الميثاق عليه من تبليغ رسالتك والقيام بحق شريعتك او غير ذلك مما لا نعلمه مما هو سر
 بينك وبينه والعهد الوصية والتقدم الى المرء في الشئ والموثق الذي تلزم مراعاته ماضيا
 أى سائر الحال مستمرا أو أخذ بالعزم **على نفاذ أمره** بزال معجزة من أنفذ الامر
 قضاء وأمضاها وعلى الاستعلاء أو للظرفية والمعنى على امضائه من تبليغ وغيره حتى حرف
 ابتداء والجله تبعها مسببة عما قبلها **أورى** يستعمل لازما فيقال أورى الزنادا خرجت

بطاعتك مستوفزا
 في مرضاتك
 بغير نكل
 في قدم ولا وهي
 في عزم واعيا
 لوحيك حافظا
 لعهدك ماضيا
 على نفاذ أمره
 حتى أورى

منه نار و متعد يافيه ل أوريت النار أوقدتها وهذا الاقرب المتبادر و ضميره هنا النبي صلى الله عليه وسلم قبسها هو الشعلة من النار تقبس من معظم النار في رأس قتيبة أو عود و الاقباس طلبه ثم استعير ذلك ل اظهار الحق وما يهتدى به الناس وقال في المواهب القبس هو الاسلام والحق لقابس أي مقبس والمراد به طالب الحق وقابله وهو متعلق بأورى وأفاد به ان هذا القبس لا حائل بينه وبين من يريد به بل هو مبصر مهيأ لمن يقبس والمراد أنه صلى الله عليه وسلم أظهر نوراً من الحق لطالبه وقال المحشي والمراد تصوير ما أظهره عليه الصلاة والسلام من الهدى والنور وتمثيل ما استفاده الخلق من ذلك وما اتصل بهم منه من المعارف والاسرار انتهى آلاء الله نعمه وهو مبتدأ خبره جملة متصل من الوصل بمعنى الجمع والالتزام وعدم الانقطاع و ضميره لا آلاء بأهله أي أهل ذلك القبس وهم المؤمنون الذين أهلهم الله تعالى لا قبس أنواره والاهتداء بمناره و اتباع سنته القويم واقتفاء آثاره أسبابه أي طرقه والضمير للقبس وهو مفعول يتصل بجمع سبب وهو في الأصل الجبل ثم صار يستعمل في كل ما يتوصل به إلى غيره قال شيخ شيوخنا أبو عبد الله العربي رحمه الله تعالى فيما وجدته بخطه والجملة الكبرى استثنائية عقب بها الكلام السابق تبييناً على ان هذا القبس وان كان على ما هو عليه من الاضائة وعرضة للمستصحب منه على سهولة المسالك وقرب التناول حتى كان ليس بينه وبين قاصده الا أن يتناوله فان ذلك موقوف على ما سبق في الازل لا يصل اليه الا من أوصله اليه فضل الله ونعمته أولئك هم الراشدون فضلامن الله ونعمة والله يختص برحمته من يشاء فكانت النفوس كأنها سائمة في مسرح ما وصف أولاً من حال هذا القبس فصارت متطلعة الى سبب يوصلها اليه صاغية الى ما يد لها عليه فاستأنف هذه الجملة وأنى بها مفصلة صرفاً لا عناق الهمم ان تسرى الى تناوله من عند أنفسها وضرباً عن كل سبب الا السبب الحق فقل لها السبب الموصول لذلك هو فضل الله ونعمته وتوفيقه فكان ورود هذه الجملة عليها بعد ما ذكر من الحسن بمكانه كين انتهى ويحتمل أن تكون الجملة نعتاً للقبس والضمير في أهله وأسبابه له والمراد أنه قبس من نعمته ان آلاء الله توصل اليه وتجعل أسبابه موصولة بأهله غير منقطعة وهو وصف غير مخصص لان موصوفه نكرة أو هي نعت لقابس و ضمير أهله وأسبابه له ومعنى أهله خزبة الذين هم القابسون أي لحقه آلاء الله بحزبه وجماعته والمراد ان يرى القبس هولة قابس من نعمته ان آلاء الله توصل الى أن يقبس فيلحق بجماعة القابس ويصير من جملة المهتدين ويصح أن يكون ضمير أهله للقبس و ضمير أسبابه للقابس ويعنى بأهله المتأهلين له كما تقدم وهذا الاعراب كله لهذا الكلام هو على رفع آلاء ونصب أسبابه وهو الثابت في أكثر النسخ المعتمدة وكذلك هو في نسخ الشفاء وعلى ان آلاء الله منصوب يكون مفعولاً بقابس أو على نزع الخافض أي من آلاء الله والمراد بالآلاء على هذا أمور الدين والاسلام ونسب لها الاقباس لانها نور في الحقيقة وجملة متصل

قبس القابس آلاء
الله متصل بأهله
أسبابه

الى آخره يصح أن تكون نعتا القبس وأسبابه مرفوع فاعل يتصل وتصل حينئذ من الوصول
بمعنى البلوغ والضمير في أهله وأسبابه لقبس ولا علينا مع هذا ان خفضنا آلاء باضافة قاييس
اليه وقد وجدته في نسخة مضبوطا بالجر بالاضافة وفي أخرى بالجر بالاضافة والنصب وينصح
أن تكون جملة تصل الخ حالا من آلاء وتصل على هذا من الوصل بمعنى الجمع وفيه ضمير يعود
على آلاء وأسبابه مفعول يتصل والضمير في أهله وأسبابه لقبس والله أعلم به أي بالنبي
صلى الله عليه وسلم أو بذلك القبس وقدم للاهتمام به والباء سببية **هديت القلوب**
الضالة عن طريق الحق في ظلمة الجهل هديت مبنى للمفعول والقلوب نائبه بعد
خوضات بسكون الواو جمع خوضه بمعنى خوض وهو المارة من الخوض وهو الدخول في الماء
ويستعار للشروع في الحديث والدخول في كل أمر باطل وفعل يذم والمراد خوضات القلوب
في **الفتن** جمع فتنة وهي ما يفتن به المرء ويطلق على الكفر وهو المراد هنا والاثم
هو الذنب والمراد ما كانت فيه من الكفر والضلال والحيرة والالتباس والفجور والافعال
السيئة كلها حتى هداها الله تعالى بنبيه صلى الله عليه وسلم وجملة به هديت القلوب الخ ان
كان ضمير به للقبس فهي نعت له أو استثنائية وان كان الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم فهي
معرضة بين المتعاطفين والله أعلم **وأبهيج** معطوف على أوري وهو في النسخة السهلية
وغيرها بالباء الموحدة بمعنى حسن من البهجة وهي الحسن وفي نسخة معتبرة أبهيج بالنون
وفي أخرى كذلك ونهيج بالنون ثلاثي دون همزة وكلاهما بمعنى أوضح وبين وقاعله على كل
ضمير يعود على النبي صلى الله عليه وسلم والجملة معطوفة على جملة أوري وهذه اللفظة ثابتة
في هذا الكتاب وعند غيره بالاثبات وعدمه وعليه فيكون قوله بعده موضحات مفعولا ثانيا
لهديت لان هدى يتعدى لمفعوله الثاني بنفسه وباللام وبالي وعلى اثباتها يكون موضحات
مفعول أبهيج وهو جمع موضحة اسم فاعل أو مفعول من الايضاح وهو الكشف والبيان أي
الواضحات في أنفسها أو الواضحات لغيرها أو التي أوضحها غيرها لان أوضح يستعمل لازما كما
عند غير الاصمعي ويستعمل متعديا **الاعلام** جمع علم بفحنتين وهو هذا العلم وهو
الآثر يستدل به على الطريق أضيف اليه وصفه في المعنى أي الاعلام الموضحات أي التي
أوضحها وبينها أو التي أوضحت الطريق للسالكين لكونها منضحة في نفسها والمراد بالطريق
طرق الهدى يعني أنه أبهيج معالمها وهي هنا واقعة على معالم الدين التي بينها النبي صلى الله
عليه وسلم **ونائرات** جمع نائرة اسم فاعل من النور الذي هو الضياء من نار لازما لانه
يقال نار وانار ثلاثي ورباعي والرابع لازم ومتعد ومعه ناراضاء وظهور واتضح قيل ويحتمل
كونه مأخوذا من نير الثوب وهو علمه الآن المعنى الاول أظهر **الاحكام** الشرعية
بما اشتملت عليه **ومنيرات** من أنار المتعدى أو اللازم جمع منيرة في نفسها أو بمعنى
موضحة ما أشكل والمراد قواعد **الاسلام** المنيرة أو ما شرعه صلى الله عليه وسلم ومهده

به هديت القلوب
بعد خوضات
الفتن والاثم
وأبهيج موضحات
الاعلام ونائرات
الاحكام ومنيرات
الاسلام

من قواله الدين وأصوله التي لا يتبس بناء ما أشكل عليها وأخذه منها فهو صلى الله عليه وسلم أمينك أي ثقتك على وحيك وأسرار مدكك ومليككوتك التي أطلعت عليها واستحفظتها أيها فهو أمين أي حافظ لها قائم بالواجب فيها المأمون أي الذي يؤمن من أن يقع منه تبديل أو تغيير أو إفشاء لما أمر بكتمه أو كتم لما أمر بإفشاءه وهو بمعنى الذي قبله فهو نعت مؤكدة لتساويه مما دللوا وان كان الأول أبلغ وعلى هذا قيل إن معناه الذي ارتضيته لحفظ أسرارك وخلقته حفيظا عليها كما أشار إليه بقوله **وخازن** أي محرز علمك أي معلومك الذي علمته والاضافة للتشريف **المخزون** في غيبك حتى أنزلته إليه واثمنت عليه دون غيره فكان خازنا له وأمرته بكم بعضه لكونه سرايبك وبينه وتبليغ بعضه لمن يليق به الاطلاع عليه وخبرته في بعضه فلا يظهر على شيء منه الا من ارتضيته بواسطة صلى الله عليه وسلم **وشهيدك** فعيل بمعنى فاعل صيغ للبالغة أي الذي ارتضيته للشهادة يوم القيامة وهي شهادته على أمته لشهادتهم على الانبياء وأهمهم بتصديق الانبياء عليهم الصلاة والسلام على تبليغه لهم كما قال الله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا **يوم الدين** أي الجزاء بما يعمله الله وهو يوم القيامة **وبعيتك** فعيل بمعنى مفعول أي مبعوثك ورسولك الذي بعثته وأرسلته لتبليغ أوامرك ونواهيك **نعمة** منصوب على الحال بناء على ان المراد به عين النعمة وهو أبلغ وتقدم في أسمائه نعمة الله فيه تنصر عليه **ورسولك** أي الذي أرسلته للناس جميعا بالحق متعلق برسول أي بالدين الحق الثابت في نفس الامر رحمة حال من لفظ رسول فهو صلى الله عليه وسلم عين الرحمة كما تقدم في الأسماء وهذا الأعراب أبلغ وأولى فيقتصر عليه **اللهم** أفسح بهمزة وصل وفتح السين أي أوسع وفي نسخة بقطع الهمزة وكسر السين وهو أظهر في المعنى له صلى الله عليه وسلم زاد ابن سبع مفسها وثبت في نسخة من هذا الكتاب **في عدنك** بسكون الدال أي فيما تقم فيه من محل الرحمة أو في جنتك جنة عدن وهي قصبة الجنة وأعلى الجنان وسيدتها وفيها الكتيب الذي تقع فيه الرؤيا من عدن بالمكان بالفتح عدونا أي اقامة وجنات عدن أي اقامة والجنة دار المقامات وهي جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب والاضافة فيها في لفظ الاصل لتشريف المضاف والاستلطاف والاستعطاف قيل والمراد بالدعاء صلى الله عليه وسلم بالفسحة طلب بجهة مقامه وزيادة حسنه وشرف منظره **وأجزه** بهمزة وصل أي كافته ولا عبرة بما يوجد في النسخ على كثرتها من قطع الهمزة الا أن يكون بكسر الجيم وسكون الزاي من الجائزة وهي العطية وقد قيل بذلك والكافا عليه هو ما تقدم ذكر بعض من جملة ما جعل واضطلاعه به وما تبع ذلك **مضاعفات الخير** أي مشوبات وعطايا مضاعفات الخير أي التي خيرها مضاعف أو هو من اضافة الصفة الى الموصوف أي الخير

فهو أمينك
المأمون وخازن
علمك المخزون
وشهيدك يوم
الدين وبعيتك
نعمة ورسولك
بالحق رحمة الله
أفسح له في عدنك
وأجزه مضاعفات
الخير

المضاف أى المتريد فيه مثله فأكثر باعتبار المدلول اللغوي ولكل حسنة عشر أمثاله فأكثر
 بمقتضى الخبر الشرعى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ومضاعفات
 هو المنصوب الثانى لاجزه من تتعلق باجزءه أو بمضاعفات وهى على الأول ابتدائية تعليلية
 وعلى الثانى ابتدائية ويصح أن تكون بيانية أو تبعيضية والله أعلم فضلك أى كرمك
 وانعامك الذى تمن به على من شئت بحض اختيارك لا بوجوب عليك أو استحقاق فانت
 القاعل المختار **مهنا** ت جمع مهنة بضم الميم وفتح الهاء والنون مع تشديد هاء وفتح
 الهمزة بعدها وقد ترك تخفيفا ويوجد فى بعض النسخ مهنة بالافراد مع الهمزة وزكها وهو
 اسم مفعول من الهناء وهو اساغة الشيء وتيسره بلامشقة وهى حال لازمة من مضاعفات أى
 مسوغات بلا تنغيص أو ميسرات بلامشقة له صلى الله عليه وسلم غير مكدرات
 بفتح الدال المشددة من الكدر والكدورة ضد الصفاء أى صافيات من الشوائب خالصات
 من الغوائل غير منغصات وهو حال أو صفة لمهنا ت مؤكدة أو بدل منها لافادة التنصيص
 على نفي الشوائب قلت أو جلت لان النفي فى مثل هذا أبلغ من الاثبات لما بين قولك الدار
 فارغة وقولك لا أحد فيها وما يشمله الباب قوله تعالى صراط الذين أنعمت عليهم غير
 المغضوب عليهم ولا الضالين ففيه التنصيص على ان المنعم عليهم لا غضب يلحقهم ولا ضلال
 بهم مع افادة ان المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى لتفسير المغضوب عليهم ولا الضالين بها
 من تتعلق بمهنا ت أو بدل من قوله من فضلك ولا ضرر فى هذا الفصل بين التابع ومتبوعه
 وقد نصوا على جواره **فوز** بفاء وزاى معجمة وهو الظفر بنيل البغية مع السلامة
ثوابك الذى تثيب به على العمل الصالح أو تجزى به فالثواب هو الجزاء والاجر على العمل
 الصالح والمصدر الذى هو الفوز بمعنى اسم المفعول مضاف الى موصوفه أى من ثوابك المفوز به
المحلول كذا فى هذا الكتاب بجاء مهملة اسم مفعول من حل المكان وبه وفيه حلولا
 اذا نزل أو سكن فالثواب المحلول على هذا هو المقام فيه وقيل معناه المستوجب بفتح الجيم
 أى الذى استوجبه واستحققه من حل اذا وجب **وجزى** أى عظيم **عطائك**
 أى احسانك وانعامك والعطاء يكون اسما لا عطاء مصدر اعطاء اذا ناوله ويكون اسما
 للعطى أى النوال **المعلول** به من عطاه به بالضم سقاء العلل وهو الشرب الثانى
 أو الشرب بعد الشرب تباعا والمراد من ذلك تتابع هذا العطاء الجزيل واتصاله والمراد ان
 عطاه تعالى مضاعف متصل بعينه ببعض كأنه يعمل عبادة أى يعطيهم عطاء بعد عطاء
 والعطاء معلول به من اعطيه لا معلول هو فهو على حذف الجر وراتساعا وفى بعض النسخ بدل
 المعلول الموصول وهى مبينة للآخرى الا أن الاول أصح رواية **اللهم أعل** بهمزة قطع
 أى اجعل عالىا رفيعا على أى فوق بناء بموحدة مكسورة ونون مصدر بنى مراد به
 المفعول أى مبنى الناس غيره بناء بموحدة ونون أى ارفع فوق أعمال العالمين

فضلك مهنا ت
 له غير مكدرات
 من فوز ثوابك
 المحلول وجزيل
 عطائك المعلول
 اللهم أعل على
 بناء الناس بناءه

٤- له أو اجعله مقامه في الجنة فوق كل مقام أو اجعله مقداره ورتبته عندك ارفع من كل مقدار ورتبة وذاته أشرف من جميع الذوات أو ما خلده من معالم دينه وشيئده من حصن ملته وأظهره من معجزاته وسنه من كرم اخلاقه واصله طباعه أعلى وأشرف وأفضل مما غيره من ذلك وما زالت العرب تتجوز بتسمية هذا النوع بناء **واكرم مثواه** أي محل اقامته اجعله كريماً أي حسناً مرضياً **لديك** أي عندك **ونزله** بضم النون والزاى الطعام الذي يهب للضيف اذا نزل وهو القرى وتسكن الزاى وقيل بضم الزاى المكان الذي يهب للنزل فيه ووجدته في نسخة معتبرة ونزوله بالواو مصدر نزل بمعنى حل **واتم له** صلى الله عليه وسلم **نوره** الذي أودعته فيه أي اجعله تاماً كاملاً فيكون في سائر جهاته وحواصيه وقلبه كما روى في الحديث اللهم اجعل في قلبي نورا وفي قبري نورا الحديث واتم له نوره في الآخرة بآدامته واتصاله بنور الجنة وزيادة قوته وكأنه يشير إلى قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا الآية قيل في تفسيرها لا يخزيهم لا يريهم ما يسوءهم ونورهم في الصراط يمشي امامهم ويكون بأيمانهم فيقولون حينئذ ربنا أتمم لنا نورنا أي ادمه وصله بنور الجنة أو المراد بنوره دينه واتممه بإبلاغه الغاية في نشره وإظهاره وإعلانه على جميع الأديان **واجزه** بهزمة وصل من تتعلق بأجزه وهي تعليلية أو بمعنى على أوفيهام معنى البدلية اذا اريد بعث الرسالة أو ابتداء ثبوتها على من لا يشترط لزيادتها شرطاً اذا اريد بعث القيامة **ابتعائك** مصدر ابتعث بوزن افتعل بالموحدة قبل المشناة على ما في النسخ الصحيحة وفي غيرها ينون ثم موحدة وصيغة الافتعال ابلغ في اختصاص الفاعل بفعله من مجرد قل ذلك أو أثره هنا ومعنى البعث دائر على الاثارة والارسال فيحتمل بعثه في القيامة ويحتمل بعثه في الدنيا بالرسالة له صلى الله عليه وسلم **مقبول الشهادة** هذا المنصوب الثاني لقوله اجزه أي الشهادة المقبولة أي اعطاء ذلك له فهو من اضافة الصفة إلى الموصوف والمراد شهادته في المحسر للأنبياء وعلى أيمانهم وفي نسخة الشفاعة بدل الشهادة كما عند ابن سبع وله كن الاولى اصح في هذا الكتاب والمعنى اجزه من اجل بعثك أي اياه رسولا وما لاقاه في سبيلك أو اجزه بدل ذلك أو عليه اعطاء قبول الشهادة في الآخرة أي ان يكون مقبولة يومئذ وهو خزانة مناسب للعمل لان الذي يشهد لهم أو عليهم هم الذين بعث اليهم أو المعنى اجزه منذ ابتعائك اياه في الآخرة أن يكون مقبول الشهادة مهياً لذلك من أول بعثه فلا تكون شهادته بصدور الرذ في وقت من الاوقات وهذا على ان معنى من لا يتدأ الغاية في الزمان والعمل المكافئ عليه هو ما تقدم كما أشير اليه في قوله واجزه مضاعفات الخير من فضلك أو مقبول الشهادة حال أي اجزه على ما تقدم ذكره ابتعائك اياه في الآخرة في حال كونه مقبول الشهادة وهذا على زيادة من قيل وقد يكون المراد اجزه على ابتعائك له رسولا حال اتصافه

يا كرم مثواه
بك ونزله واتم
نوره واجزه
من ابتعائك له
قبول الشهادة

بالصدق والعدالة والامان أشار الى ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة من
الاحوال المرضية والشم الزكية حتى كان يعرف بالامين وبالمؤمن فيكون مقبول الشهادة
على هذا حالا أيضا وعلى هذا فيكون الجزاء المطلوب غير المعيز في اللفظ وإنما طلب له الجزاء
على بعثه على تلك الحالة فيكون جزاءه مناسبا لحاله تلك والله أعلم واصل الشهادة في كلام
العرب الحضور ومنه فمن شهد منكم الشهر فليصمه ثم صرفت الكلمة حتى قيلت في أداء ما تقرر
عليه في النفس بأي وجه تقرر من حضور أو غيره **ومرضى** اسم مفعول رضي به برضاه
رضاء **المقالة** أي ما يقوله ثمت من الشهادة والشفاعة فلا يخط ولا يرد له قول ذا بمعنى
صاحب وهو حال يعد حال ويمكن أن يكون حالا من الحال فتكون متداخلة **منطق** اسم
مصدر بمعنى النطق أي قول **عدل** بمعنى معتدل مستقيم لا ميل فيه عن الحق نعمت لمنطق
قيل والمراد بهذا ما يقوله عند الشفاعة من حده بحامد لا يحمدها أحد **ونخطة** وهي
الامر والقصة أو الطريقة معطوف على منطق وهو بضم الخاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة
فصل أي قطع والمراد القاطع أي الفاصل بين الحق والباطل فيكون بمعنى فاعل
كرجل عدل وهو نعمت لخطة أو مضاف اليه وفي نسخة بعد هذا وجبة والصحيح اسقاطه وهو
ثابت عند ابن سبع وجبر ومعناه الوجه الذي يكون به الظفر و **برهان** أي حجة عظيم
أي قوى ظاهر (الصلاة الحادية عشر) ذكرها في الشفاء عن علي أيضا رضي الله تعالى عنه
وذكر في المواهب أن الشيخ زين الدين بن الحسين المراغي ذكره في كتابه تحقيق النصرة
وقال انه روى لما صلى على النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته أهل بيته لم يدر الناس ما يقولون
فسألوا ابن مسعود فأمرهم أن يسألوا عليا فقال لهم **ان الله وملائكته يصلون**
على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وكأنه
أتى بالآية مقدمة في صدر هذه الصلاة تيمنا وتبركا وترتيا للامتنال على الامر في الصورة
كترتيبه في المعنى ولتقع صلاته بعدها امتثالا لأمر الله تعالى في قوله عقبها **ليبك**
أي اجابة لك بعد اجابة وامتنال الامر بك بعد امتثال اللهم أي يا الله **ربي** أي مالك
أو خالق وسيدى ومعبودى ومن ربانى باحسانه وغذائى بامتنانه وعودنى بخبره ووجهه الى
أمره وهو مضاف لىاء المتكلم على ما في النسخ وهو منادى ثان حذف منه حرف النداء على
ما عند سيديويه فان الميم في اللهم عنده تمنع الوصفية **وسعديك** أي اسعادك بعد
اسعادى طاعتك وامتنال أو امر لك ولا يؤتى بسعديك الا مع لبيك ونصب اللفظين على
المصدرية وعاملهما محذوف وجوبا كما علم في فنه والتثنية فيهما مجروران التأكيد والتكرار
قال شيخ شيوخنا أبو عبد الله العربي رحمه الله فيما وجدته بخطه واذا كانوا يشنون الفاعل
ويجسمونه دلالة على تكرر فعله لوقوعه مرتين أو أكثر كما في قوله * **قفانبك** من ذكرى
حبيب ومنزل * **أي قف** وقوله تعالى رب ارجعون أي ارجعنى ارجعنى حسبا حررا

ومرضى المقالة
ذا منطق عدل
ونخطة فصل
وبرهان عظيم ان
الله وملائكته
يصلون على النبي
يا أيها الذين آمنوا
صلوا عليه
وسلموا تسليما
ليبك اللهم ربي
وسعديك

ذلك الرضى ووجهه بشدة ملابسة الفعل لفاعله حتى كأنهما شئ واحد فقير يعبد أن يفعلوا
 ذلك بالمصدر الذى هو مادة الفعل فالملابسة بينهما كيدة وللمأمر فى تلقى خطاب الأمر
 إعلان أحدهما قولى وهوليك وسعديك وسمعنا وأطعنا ونحو ذلك مما يدل على الائتمار
 وثانيهما فعلى وهو الأخذ فى الاتيان بما أمر به وهو هنا قوله **صلوات الله** مبتدأ
 وهو جمع صلاة قال أبو عبد الله العربى يستعمل اسم بمعنى نفس الرحمة الخاصة وبمعنى
 المصدر الذى هو صدورها والجنس أو المصدر حقيقة واحدة لا تعدد فيها فى الوجود فلا تجمع
 إلا باعتبار الأنواع والأحوال المتعددة كالحلوم والأشغال والرحمة الخاصة المفسر بها أنواع
 وأحوال لا تنحصر فجمعت الصلاة هنا باعتبار ذلك لتكون دالة على تحصيل تلك الأنواع
 والأحوال ثم هو جمع أضيف إلى الله تعالى وإلى الملائكة والنبين وغيرهم من يأتى
 ذكرهم والمراد حصول صلوات من الله تعالى وصلوات من الملائكة ومن ذكر بجمع
 الصلوات مطلوب من كل واحد من أفراد المضاف إليه وكان المراد حقيقة الصلاة الآن
 الجمع أفاد تعددها وتكررها والإضافة أصل وضع تعريفها على اعتبار العهد فيكون
 المعهود ما فى قوله تعالى أن الله وملائكته الآية على إرادة الجنس أى المطلوب هنا هو
 جنس تلك الصلاة المخبر عنها لا عينها فلا تحتاج إلى طلب لمصونها وإنما يطلب زائد من
 جنسها فإن الداعى إنما يستدعى ما ليس بحاصل مما لا يعلم أنه سيحصل جزما انتهى ولا يتعين
 أن يكون المطلوب حصول صلوات من كل واحد من أفراد المضاف إليه بل يحتمل أن تكون
 الصلاة جمعت باعتبار تعدد أفراد المضاف إليه والمطلوب صلاة كل واحد من تلك الأفراد أعم
 من أن تكون صلواته متحدة أو متعددة وهذا كما تقول هذه ثياب زيد وعمرو وخالد سواء كان
 لكل واحد منهم ثوب واحد أو أكثر وهذا باعتبار إضافة الجمع إلى الله تعالى يقال عليه لهله
 باعتبار ما عطف عليه وأما إضافة الجمع إلى جميع الملائكة وغيرهم ممن بعدهم فهو من
 باب مقابلة الجمع بالجمع نحو ركب القوم دوابهم ولبسوا ثيابهم فالمطلوب صلاة كل واحد من
 أفراد المذكورين مع احتمال أن يكون لكل واحد من الأفراد أكثر من صلاة واحدة والذى
 دلت عليه الآية هو تعدد الصلاة وتكررها من كل واحد من أفراد هالدة لالة الفعل فى يصلون
 على الاستمرار التجددى وعليه فالخبر به فى الآية هو ما وقع من الصلاة وما سيقع والمطلوب
 من ذلك هو ما سيقع وإن كان موعودا به بوعده صادق ففيه محل للطلب هذا على تسليم
 ملاحظة الآية فى هذا الطلب والله أعلم **البر** نعت لاسم الجلالة ومعناه الصادق فى
 وعده المحسن الذى يوصل الخيرات إلى خلقه بلطف ورفق **الرحيم** نعت بعد نعت وهو
 فعيل صيغة مبالغة من الرحمة و **صلوات الملائكة** جمع ملك وهو جسم لطيف
 نورانى يظهر فى صور مختلفة ويقدر على أفعال شاقة لا يقدر عليها البشر وهذا على مذهب
 من ينفى المجرد ويحصر الممكن فى الجواهر والعرض وهو رأى أكثر الأشاعرة وأما من أثبت

صلوات الله البر
الرحيم والملائكة

وهم بعض الاشاعرة كالغزالي والراغب والحلي وهو قول جميع المحققين من الصوفية
ويعنون به ممكلا ليس بمخير ولا قائم بمخير فالملك عندهم مجرد مخصوص بظهور الخير وديموم
الذكر وتوقف المقترح والتخير في بعض كتبه في اثبات الجرد وعلى كل حال فاللائكة عند
الجميع عباد مكرمون مواظبون على الطاعات لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون
وأل في الملائكة للجنس أول العهد في قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي أو عوض
من الضمير أي ملائكته لي مطابق الآية **المقربين** جمع مقرب اسم مفعول من قر به مضعفا
والقرب مقابل البعد ويستعمل في الزمان والمكان والنسبة والخطوة والرعاية والقدر والمراد
هنا قرب الخطوة أي الملائكة الاحطياء عند الله وقد يظهر أن هذا الوصف هنا مفسر للاضافة
في الآية فانها للتشريف وشرفهم قربهم وهو وصف كاشف لانه ليس المراد تخصيص
بعض الملائكة دون بعض لان المقام يقتضي التعميم والاستكثار ووصف القرب عم الملائكة
اجمعين وان كانوا فيه متفاوتين و **صلوات النبيين** يشمل المرسلين وغيرهم و
الصديقين قال شيخ شيوخنا أبو عبد الله العربي رحمه الله فيما وجدته بخطه في
بعض تأليفه هو جمع سلامة الصديق بكسر الصاد والdal المشددة صيغة مبالغة من الصدق
وهو مطابقة الدليل للدلول والتصديق تلقى ذلك الصدق بالقبول والاذعان لحكمه والخبر
جهتان جهة مخبر بالكسر ومن وصفه الصدق وجهة مخبر بالفتح ومن وصفه التصديق
والانفعال أثر الفعل ومحل ظهوره والنبوة شأنها الاخبار والصدقية شأنها التصديق
فهى خزانة النبوة ومستودع سرها ومحل ارثها فيلزمها الصدق الذي هو لازم الموروث
فالصديق هو الذي صار له الصدق والتصديق للذي وجب صدقه في القول والفعل والحال
ملكه بحيث لا يقع فيها تخلف وكل واحد من القول والفعل والحال مصدق للآخر منه
وعنده ولذلك كان الصديق أرفع الناس درجة بعد الانبياء انتهى و **صلوات**
الشهداء جمع شهيد وهو في عرف الشرع اذا أطلق ولم يقيد المقتول مجاهدا في سبيل
الله لتكون كلمة الله هي العليا وهو فعيل بمعنى مفعول على أنه من الشهادة أي مشهود له بالجنة
أو بالوفاء لله أو بمعنى فاعل على أنه من المشاهدة أي يشاهد من ملكوت الله ويعاين من
ملائكته ما لا يشاهده غيره أو من الشهود أي الحاضر عند مفارقة النفس للبدن مع الله
تعالى وقد أطلق لفظ الشهادة في الشرع على غير القتل عن الحق به فيما شاء الله تعالى من
الاجر وقد جاء ذكرهم في الاحاديث متفرقا و **صلوات الصالحين** جمع صالح وهو
من استقامت أفعاله وأحواله أو القائم بما عليه من حقوق الله تعالى وحقوق العباد أو الآتي
بما ينبغي والمتحرز عما لا ينبغي ويشمل من حيث الاطلاق الملائكة والانس والجن وله
اطلاقات الا أن المراد به هنا من في المرتبة الرابعة من الآية وهي أدنى مراتب الاربع التي فيها
من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وهو القائم بوظائف الطاعات والعبادات

المقربين والنبيين
والصديقين
والشهداء
والصالحين

الظاهرة والموانب عليها و صلوات ما موصولة بسبح أى نزه الحق تعالى بالتوحيد المستلزم نفى النقائص كلها ووجوب الوجود تترتبها لا ينتهى الى التعظيم بل ينتهى الى التجريد الذى هو سلب الكمال الحقيقى عن غيره واثباته له فقط ونفى النقص والعدم عنه واثباته لغيره لك اللهم من يانية شئ أى موجود وكل شئ مسبح لله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهل هذا التسبيح بلسان الحال أو بلسان المقال اختلف فى ذلك وكان من يقول بانه بالمقال يثبت زائد على تسبيح الحال والا فهذا لا بد منه فى كل شئ

وفى كل شئ له آية * تدل على أنه واحد

والتسبيح المقالى ان كان عن كلام نفسانى فهو يستلزم الادراك والادراك يستلزم الحياة ولا بد الا أنه هنا ادراك خاص مشروط بحياة خاصة لا تعرفها بغير بنية ولا من اج اذ من قاعدة أهل السنة أن البنية ليست بشرط للحياة وأما مجرد اللفظ المشتمل على الحروف والاصوات فانه يستلزم الحياة والادراك عند الشيخ أبى الحسن الاشعرى وكل شئ يشهد لله سبحانه بالوحدانية فانه يشهد لنبيه صلى الله عليه وسلم بالرسالة وكل من الله ربه محمد صلى الله عليه وسلم رسوله ولا يصل اليه مدد الا بواسطة فهو يحمد ويشكر ويثنى ويحیی لموجوده ولمن هو واسطة بقاءه وظهور هذه الكمالات فيه بحكم ذلك البقاء وما فى قوله وما سبح من ألفاظ العموم فيستغرق كل مسبح وكل موجود مسبح فيستغرق كل موجود وكل موجود طلبت صلاته هنا يا حرف نداء للبعيد مسافة أو جلالة ورفعة شأن وهو المراد هنا رب العالمين جمع عالم وقيل اسم جمع محمول على الجمع وقال ابن عطية والعالمون جمع عالم وهو كل موجود سوى الله تعالى يقال جلته عالم ولا جزائه من الجن والانس وغير ذلك عالم وبحسب ذلك يجمع على العالمين انتهى على متعلق بالاستقرار المقدر الذى هو خبر لصلوات الله والجملة خبرية اللفظ طلبية المعنى والمقصود اللهم صل أنت وملائكتك والمؤمنون الذين هم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون وعموم الموجودات المسبحين الشاهدين للحق تعالى فى تسبيحهم بالوحدانية على سيدنا محمد الصحيح جواز الايمان بلفظ السيد والمولى ونحوها مما يقتضى التشریف والتوقير والتعظيم فى الصلاة على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وإيشار ذلك على تركه ويقال فى الصلاة وغيرها الا حيث تعبد بلفظ ما روى فيقتصر على ما تعبد به أو فى الرواية فيؤتى بها على وجهها وقال البرزلى ولا خلاف أن كل ما يقتضى التشریف والتوقير والتعظيم فى حقه عليه الصلاة والسلام أنه يقال بالفاظ مختلفة حتى بلغها ابن العربى مائة فاكثروا وقال صاحب مفتاح الفلاح وإياك أن تسترك لفظ السيادة ففيه لفظ سر يظهر لمن لازم هذه العبادة محمد بن عبد الله قال أبو عبد الله العربى كان الاسم الشريف هنا للنبي تشریف للتبى على الله عليه وسلم فى الآية فحسن الايمان

وما سبح لك من
شئ يا رب العالمين
على سيدنا محمد
ابن عبد الله

بالأبوة لان المقام التعريف والبيان ولا سيما والنسب شريف يفخر به ويثني به خاتم
 النبيين نعمت للاسم الشريف فيتبع أو يقطع رفعا ونصبا والقطع هنا حسن جدا لما يدل
 عليه التضمير في الرفع والفعل الذي هو أعني في النصب ويحتمل هنا فتح تاء خاتم وكسرها وقد
 قرئ بهما معاني قوله تعالى وخاتم النبيين فبالفتح اسم لما يختم به فهو كالحاتم والطابع الذي
 هو آلة الختم الذي يكون عند التمام والانتهاء وبالكسر بمعنى أنه ختمهم أي جاء آخرهم فلم يبق
 بعده نبي ولا معه **وسيد المرسلين** أي رئيسهم وجليلهم **وامام المتقين**
 أي قدوتهم **ورسول رب العالمين** قال الشيخ أبو عبد الله العربي الفاسي رحمه
 الله تعالى في اضافة الرسول الى هذا الاسم الكريم الاضافي الذي هو رب العالمين اشعار
 بعموم رسالته صلى الله عليه وسلم من حيث كان الرسول لفظا مطلقا لا تقييد فيه من حيث
 المرسل اليه وانما هو مقيد بالاضافة الى المرسل المقتضي استغراق الربوبية لكل العالمين فحيث
 تعينت الربوبية استتبعت الرسالة والروبية مستولية على الجميع فالرسالة تابعة لها بالتوجه
 الى الجميع على ما يناسب تركيب كل واحد من انواع المرويين انتهى وهذا يقتضي بعنه
 صلى الله عليه وسلم الى الملائكة وقد اختلف في ذلك فنقل البيهقي عن الحلبي في الشعب
 انه لم يرسل اليهم وحكي الامام الفخر الرازي والبرهان النسفي في تفسيرهما الاجماع على ذلك
 وعبارة النسفي في تفسير قوله تعالى تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ثم
 انهم قالوا ان هذه الآية تدل على احكام اولها ان قوله ليكون للعالمين نذيرا يتناول جميع المكلفين
 من الجن والانس والملائكة كنا أجعنا على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن رسولا الى
 الملائكة فيكون رسولا الى الانس والجن جميعا وهي عبارة الامام الفخر لکن وقع في نسخ من
 تفسير الرازي لکننا يبدل أجعنا قال العلامة الكمال ابن أبي شريف على أن قوله أجعنا ليس
 صريحا في اجماع الامة لان مثل هذه العبارة تستعمل لاجماع الخصمين المتناظرين بل لو
 صرح به لمنع فقد قال الامام السبكي في قوله تعالى ليكون للعالمين نذيرا قال المفسرون
 كلهم في تفسيرها الجن والانس قال بعضهم والملائكة انتهى وبالجملة فالاعتماد على تفسير
 الرازي والنسفي في حكاية الاجماع انفرادا بحكاية أمر لا ينهض حجة على طريقة علماء النقل
 لان مدار نقل الاجماع من كلام الأئمة وحفاظ الامة كابن المنذروا بن عبد البر ومن فوقهما
 في الاطلاع كالأئمة وأصحاب المذاهب المتبوعة ومن يلحق بهم في سعة دائرة الاطلاع والحفظ
 والافان لها من الشهرة عند علماء النقل ما يغني عن بسط الكلام فيها واللائق بهذه
 المسئلة التوقف عن الخوض فيها على وجه يتصمن وجه القطع في شيء من الجانبين انتهى
 وقال أول لعل ما قاله الحلبي بناء على قوله بتفضيل الملائكة على الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام فانه موافق لقوله: لا وهو وان كان من أهل السنة فقد وافق المعتزلة في تفضيل
 الملائكة انتهى بمعناه والقول بعنه صلى الله عليه وسلم اليهم رحمه الله التفي السبكي مخجبا بآية

خاتم النبيين
 وسيد المرسلين
 وامام المتقين
 ورسول رب
 العالمين

الفرقان المقدمة اذ لا نزاع ان المراد بالعبد فيها هو محمد صلى الله عليه وسلم والعالم هو ما سوى
الله تعالى فيتناول جميع المكلفين من الجن والانس والملائكة وقال ابن حجر الهيتمي هو
الاصح عند جمع محققين وقال صاحب المواهب تقل بعضهم الاجماع على ذلك قال الهيتمي
ومعنى ارساله للملائكة وهم معصومون انهم كفوا بتعظيمه والايمان به واشادة ذكره انتهى
لما بعثه اى كافة الانس والجن فمحل وفاق وزاد البارزى والى الحيوانات والجمادات والجر
والشجر والكلام السابق منطبق عليها ايضا قال الهيتمي ومعنى كونه مرسل اليها انه
يركب فيها ادراك لتؤمن به وتخضع وان من شئ الا يسبح بحمده اى حقيقة لا بلسان
الحال فقط خلافا لمن زعمه وقال بارساله الى الجمادات جماعة واختاره بعض المحققين
لتصريح خبر مسلم بذلك فى قوله صلى الله عليه وسلم وأرسلت الى الخلق كافة انتهى وهو جار
على ان كل موجود معه حصه من العلم هى فطرته المسجدة باستلزام وجوده لها وهى المشار اليها
بقوله تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه والله اعلم **الشاهد المبشير الداعي** اسم
فاعل من دعا الى الشئ يدعوه ناداه ليقبل الى ذلك الشئ والمدعو محذوف لعمومه والعلم به
وعدم تعلق الغرض بذكره وهو الخلق اى الداعي الخلق اليك اللهم والى لانتفاء
الغاية والمنتهى هو الاقبال المنادى بسببه لكن اكتفى بلفظ الدعاء معلقا به حرف
الانتفاء كانه هو المنتهى تجوزا فى الاكتفاء بالسبب عن المسبب والغاية هو المقبل اليه وهو
هنا الضمير العائد الى الجناب الاقدس **يا ذنك اللهم** اى امرك وهو متعلق بالداعي
السراج المنير وعليه صلى الله عليه وسلم السلام من الله أو منه ومن
الملائكة والنبين ومن ذكر معهم والواو ثبتت فى نسخ معتمدة وسقطت فى أخرى مثلها منها
النسخة السهلة وهى ثابتة عند ابن سبع والعزفى وابن وداعة فى الشفاء والمواهب والكفاية
لابن ثابت ولعل سقوط الواو سهواً أو تهفيفاً والله أعلم وعلى ثبوت الواو فجملة التسليم
معطوفة على جملة الصلاة وعلى سقوطها فتكون جملة التسليم استئنافية وهى فى محل التثنية
لما قبلها كقولك مات زيد رجه الله تعالى (الصلاة الثانية عشر) ذكرها فى الشفاء عن
عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه واخرجها ابن ماجه والبيهقى فى الشعب والدارقطنى
وغيرهم وهى **اللهم اجعل** فعل دعاء من جعل يجعل مفتوح العين فيها جاعلا وهو
فعل الشئ على صفة ما من كم أو كيف أو وضع أو غير ذلك سواء كان ذلك الفعل هو ايجاده
على تلك الصفة أو نقلها اليها فيتعدى فعله الى مفعولين أحدهما موضع الحكم والآخر الوصف
المحمول عليه المة مسود به صرف الفعل اليه **صلواتك وبركاتك ورحمتك**
بافراد لفظ الرحمة وجمع ما قبلها وفيه دليل للدعاء له صلى الله عليه وسلم بالرحمة لكن بالتبعية
لغيرها على مقول الوضع معنى أفرغ واحلل عليه فيعمه ويشمله من كل وجه ويكون

الشاهد المبشير
الداعي اليك
يا ذنك السراج
المنير وعليه
السلام اللهم
اجعل صلواتك
وبركاتك
ورحمتك على

محلا لهذه الفضائل سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد
 عبدك ورسولك امام الخير هوكل امر محمودا واقعة في غير من وقد يطلق على
 الموصوفين او الفاعل له وضد الشر ثم هما امران اضافيان مختلفان بالاشخاص
 ومختلفان في حق شخص واحد بالاحوال ويختلفان في حال واجدة بالاعراض قرب فعل
 يوافق الشخص من وجه ويخالفه من وجه فيكون خيرا من وجه شر من وجه والمراد هنا
 انه صلى الله عليه وسلم امام يقتدى به في سلوك الصراط المستقيم الموصل الى الاغراض
 الموافقة في الاخرة حيث النفع الذي لا ضرر معه والحسن الذي لا قبح معه والمحجوب الذي
 لا مكر ومعه قد كان الاضافة على معنى في أي امام في الخير او بمعنى اللام أي موصل اليه
 ويمكن أن يقال هو امام الخير يقتدى به في الخير ويتبعه فيوصله لاهله بمقتضى الرحمة المهداة
 منه السارية في أطوار العالم بحكم وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقائد الخير اسم فاعل
 من قاده يقوده جذبه من امامه بسبب حسي أو معنوي ليتبعه ويحري في الاضافة فيه ما جرى
 في الذي قبله **ورسول الرحمة اللهم ابعثه مقاما محمودا يغبطه صلى**
الله عليه وسلم من غبطه يغبطه كضربه يضربه وقال في القاموس كضربه وسمعه والاسم
الغبط بضم الغين وهو غنى حصول مثل النعمة الحاصلة للتم عليه من غير زوالها عنه وقد
يراد بالغبطة لازمها وهي المحبة والمروور بآراء فقط فيه أي في هذا المقام الاولون
جمع أول والاخرون جمع آخر يعني من الحاضرين في ذلك اليوم والاول ما يترتب
عليه غيره ويستعمل في التقدم الزماني والرياسي والوضعي والنسبي والنظم الصناعي والاخر
ما يترتب على غيره ويستعمل في جميع ذلك لكن في التأخر اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وفي بعض النسخ على آل ابراهيم
بزيادة آل انك جيد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد
كما باركت على ابراهيم وفي بعض النسخ وعلى آل ابراهيم بزيادة آل انك
جيد مجيد (الصلاة الثالثة عشر) ذكرها في الشفاء عن الحسن البصري رضي الله
تعالى عنه وأنه كان يقول من أراد أن يشرب بالكأس الاوى من حوض المصطفى صلى الله
عليه وسلم فليقل اللهم صل على محمد وعلى آله اختلف في تعيين آله صلى
الله عليه وسلم على أقوال كثيرة فقليل هم ذوو قرابته الذين حرمت عليهم الصدقة وعوضوا
منها بالنفي وخمس الغنمة وهو مذهب جمهور العلماء ونص عليه الشافعي واختاره الباقي وقد
اختلف في تعيينهم اختلافا كثيرا فقليل هم بنو هاشم ما تناسلوا وهو قول ابن القاسم ومالك
وأكثر أصحابه وهو مشهور مذهب وقال الشافعي هم بنو هاشم وبنو المطلب وقيل به أيضا في

سيد المرسلين
 وامام المتقين
 وخاتم النبيين
 محمد عبدك
 ورسولك امام
 الخير وقائد الخير
 ورسول الرحمة
 اللهم ابعثه مقاما
 محمودا يغبطه
 فيسه الاولون
 والاخرون اللهم
 صل على محمد
 وعلى آل محمد كما
 صليت على
 ابراهيم انك جيد
 مجيد اللهم بارك
 على محمد وعلى
 آل محمد كما باركت
 على ابراهيم انك
 جيد مجيد اللهم
 صل على محمد
 وعلى آله

المذهب المالكي وقيل هم جميع أمته أي أمة الاجابة ونسب هذا المالك وأكثر العلماء قال
 الازهرى وهو أقرب للصواب واختاره النووي وقيل غير ذلك مما يطول وأصحابه
 صلى الله عليه وسلم جمع محب وهو اسم جمع لصاحب كما يقوله سيوريه وأتباعه وهو المختار
 أو جمع له كما يقوله الاخفش والكسائي وهو الملازم لغة وفي العرف الشرعى هو المؤمن المجتمع
 بالنبي صلى الله عليه وسلم بقطة بعد النبوة وقيل وفاته مؤمنابه وان لم يرو عنه ولم يطل
 اجتماعه به ولم يجالس له ولم يره لما منع كالعمى أو لم يره النبي صلى الله عليه وسلم أو كان صديقا أو
 وقعت له ردة وان لم يلق النبي صلى الله عليه وسلم بعدها ثم مات مؤمنا **وأولاده** صلى
 الله عليه وسلم جمع ولد ويشمل الذكر والانثى قال السهيلي ويقع على البنين وبنينهم حقيقة
 لا مجازا انتهى وأولاده صلى الله عليه وسلم القاسم وابراهيم وعبد الله ويقال له الطاهر
 والطيب ثلاثة أسماء لولد واحد على الصحيح وزينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة رضى الله تعالى
 عنهم وكلهم من خديجة رضى الله تعالى عنها الا ابراهيم فانه من مارية سرية صلى الله
 عليه وسلم فاما الذكور فماتوا صغارا وأما الاناث فتزوجن كلهن فاما زينب فتزوجها ابن
 خالتها أبو العاصم الربيع بن عبد الغزى بن شمس بن عبد مناف ابن قصي فولدت له عليا وامامة
 وأميمة وأما رقية فتزوجها عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه فولدت له عبد الله ثم ماتت
 فزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم أم كلثوم اختها فلم تلد له وأما فاطمة فتزوجها
 علي بن أبى طالب فولدت له الحسن والحسين ومحسنا وأم كلثوم وزينب ورقية ومات البنات
 الثلاث الاول في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعقب واحدة منهن وانما أعقب
 صلى الله عليه وسلم من ابنته فاطمة فقط رضوان الله تعالى عليهم أجمعين **وأزواجه**
وذريته وأهل بيته صلى الله عليه وسلم هم آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل
 عباس علي ما في حديث زيد بن أرقم في صحيح مسلم وقيل في آية انما يريد الله ليهب
 الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا ان المراد بهم علي وفاطمة والحسن والحسين
 وهو قول الجمهور وقيل هم أزواجه وآله وهو المختار وقيل غير ذلك وقال في المواهب
 اللدنية واعلم انه قد اشترى استعمال أربعة ألفاظ يوصفون بها الاول آله عليه الصلاة
 والسلام والثاني أهل بيته والثالث ذو القربى والرابع عترته فاما الاول فذهب قوم
 انهم أهل بيته وقال آخرون هم الذين حرمت عليهم الصدقة وعوضوا منها خمس الخمس
 وقال قوم من دان بدينه وتبعه فيه وأما أهل بيته فقيل من ناسبه الى جده الأدنى وقيل
 من اجتمع معه في رحم وقيل من اتصل به بنسب أو سبب وأما ذو القربى فروى الواحدى
 في تفسيره بسنده عن ابن عباس قال لما نزل قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة
 في القربى قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين أمرنا الله تعالى بمودة ثم قال علي وفاطمة
 وابناؤهما وأما عترته فقيل العشيرة وقيل الذرية فأما العشيرة فهي الأهل الأدنى وأما الذرية

وأصحابه وأولاده
 وأزواجه
 وذريته وأهل
 بيته

فنسل الرجل وأولاد بنت الرجل وذريته ويدل عليه قوله تعالى ومن ذريته داود إلى قوله
وعيسى ولم يتصل عيسى بإبراهيم إلا من جهة أمه مريم انتهى ورد ابن عروة الاستدلال بما
ذكر بالآية بأن ما ثبت فيمن لا أب له لا يلزم ثبوته فيمن له أب **وأصهاره** صلى الله عليه
وسلم جمع صهر بكسر الصاد ويطلق على أهل بيت الزوج وأهل بيت الزوجة وزوج بنت الرجل
وزوج أخته قال في الأساس وقد يقال لأهل النسب والصهر جميعا قال وعن ابن الأعرابي
هو مصهر بنا إذا كان متحرما منهم بترؤج أو نسب أو جوارا انتهى **وأنصاره** صلى الله
عليه وسلم جمع ناصر كشاهد واشهاد اسم فاعل نصره بنصره نصرا والاسم النصره وناصر
الشخص معينه ومظاهره على نيل غرضه وقع من ينار به أو يحول بينه وبين غرضه ومآنه
وحاميه من يريد أذايته وهو وصف عام لجميع من نصره صلى الله عليه وسلم وظاهره على إعلائه
كلمة الله تعالى وقع المعاندين الكافرين وآواه صلى الله عليه وسلم وجماه من كيد من رام
أذايته ولما كان الأوس والخزرج لهم في هذه الخصال اليد البيضاء اختصوا في العرف
الشرعي باسم الأنصار وصار علما بالعلبة عليهم والواحد أنصاري بالنسبة لا يشاركهم غيرهم
في لفظ المفرد على هذه الصورة ويحتمل قصر لفظ الأصل عليهم وإن كان المتبادر عمومهم في
كل من اتصف بنصره وعلى عمومهم يحتمل قصرها على زمنه صلى الله عليه وسلم ويحتمل
عمومها في كل من نصر دينه إلى يوم القيامة بقول أو فعل أو تعليم علم أو ذب عن شريعته أو غير
ذلك من وجوه النصر **وأشياعه** أي أتباعه وأنصاره جمع شيعة بكسر الشين وشيعة
الرجل جماعته وأتباعه باعتبار مشارعتهم له أي مساعدتهم له وموافقتهم له في أغراضه بسبب
أمر به ينتمون إلى بعضهم من نسب أو دين أو ولاية أو بلد أو صناعة وأمر ما جامع ويقع على
الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ويحتمل قصره على زمنه صلى الله عليه وسلم أو المراد أمته
من عاصره أو أتى بعده ممن آمن به واتبعه ونسبته لما قبله على هذا عام بعد خاص
ومحبيه جمع محب اسم فاعل من أحبه يحبه حبا ويحتمل أن المراد الحب العام وأن المراد
الحب الخاص الصادق الذي يؤثر به صاحبه على نفسه وأهله وماله وعلى الأقل تكون نسبته
لما قبل الأشياء العموم وكذا لأشياعه إذا كان مقصورا على زمنه صلى الله عليه وسلم وعلى
عموم الأشياء والمحبين يكونان متساويين وعلى تخصيص الأشياء بزمنه صلى الله عليه وسلم
والمحبين بالمحبة الخاصة يكون بينهما عموم وخصوص من وجه **وأمته** الأمة كل جماعة
يجمعها أمر ما من دين واحد أو زمان أو مكان أو نحو ذلك سواء كان الجمع تسخييرا أو اختيارا
والمراد هنا أهل ملته صلى الله عليه وسلم المجتمعون على دينه القويم ونسبته لما قبل الأشياء
العموم بعد الخصوص وهو مسار للأشياع والمحبين أن كانوا عامين إلا أن يراد بالمحبين كل من
أحبه حبا عاما أو خاصا من هذه الأمة أو غيرها من الأمم الماضية كالنبيين وغيرهم فيكون
أعم من الأمة والأشياع والله أعلم **وصل علينا** يعني المتكلم أو هو ومن يختص به وعلى

وأصهاره وأنصاره
وأشياعه ومحبيه
وأمته وعلينا

كلهما خاص بعد عام وعلى الاقل قال أبو عبد الله العربي يكون جمع الضمير ليجمع بين أدب
الدعاء في تعيين النفس بوجه ما والادب في اجمالها وادخالها في غمار الجمل الغفير فلا يقع لها
انفراد تدخل عليها منه داخلية العجب وانفهار الوصف والاصحكتفاء والاستبداد بنفسها
معهم فحصل لنا الصلاة بالتبضع لهم ومعاد الضمير اما أقرب مذكور وهو لفظ أمته واما
جميع ما انسحب عليه حكم العامل من المباشر لعلهم جرا الى تمام المعطوفات **أجمعين**
توكيد لاستغراق أفراد المنحصر في ضمير المتكلم والغيبة على المعنى الثاني في المعية أي
قتعنا الصلاة نحن وهم أجمعين **يا أرحم الراحمين** قال الشيخ أبو عبد الله العربي
رحمه الله تعالى وأرحم اسم تفضيل وصف لله تعالى والراحمون جمع راحم والرحمة جميعها
منه تعالى وانما يوصف غيره بالرحمة يجعله هوله ذلك فباستتار نسبة الرحمة المجعلولة فيهم لهم
قيل لهم راحمون وليست لهم رحمة من قبل أنفسهم فهي رحمة منه ظهرت فيهم فنسبت اليهم فيما
نسبه اليهم مع لهم الوصف حتى اعتدبه موقع التفضيل عليه في الاسم الكريم انتهى ثم هذه
الصلاة المفروغ منها قد احتوت على الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم وقد اختلف
في الصلاة على غيره صلى الله عليه وسلم فقل لا يصلح الا عليه ولا يصلح على غيره من
الانبياء وهذا ضعيف وقيل لا يصلح الا على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأما غيرهم فان
كان على سبيل التبعية فهو جائز وادعى عليه الاجماع وان كان على سبيل الاستقلال فهو
محل الخلاف وبالجواز والمنع وهو مذهب الجمهور واختلف في المنع هل هو من باب التحريم
أو كراهة التنزيه أو خلاف الاولى حكاه النووي في الاذكار ونسب الثالث للكثير ثم قال
والصحيح الذي عليه الاكثر انه مكروه كراهة تنزيه لانه شعار أهل البدع وقد نهينا عن
شعارهم انتهى وأما السلام فقل انه بمعنى الصلاة فلا يستعمل في غائب ولا يفرد به غير
الانبياء ولما الحاضر فيخاطب به اجماعا قال في الشفاء ويذكر من سواهم يعني الانبياء من
الائمة وغيرهم بالغفران والرضى انتهى وقال بعض العلماء الصلاة مختصة بالنبي صلى الله
عليه وسلم والرضوان بالصحابه والرحمة لسائر المؤمنين قال ابن العربي وهي خطط مخصوصة
بمراتب مخصوصة وقال النووي ويستحب الترضى والترحم على الصحابة والتابعين فمن بعدهم
من العلماء والعباد وسائر الاخيار وأما قول بعض العلماء ان الترضى خاص بالصحابة ويقال في
غيرهم رحمه الله تعالى فقط فليس كما قال بل الصحيح الذي عليه الجمهور واستحبابه ودلالته
أكثر من أن تحصر انتهى وهذه الصلاة آخر ما نقله المؤلف متصلا من الشفاء ثم قال **اللهم**
صل على محمد الكلمات الاربع ذكر العزفي وأبو العباس بن منديل في تحفة المقاصد
ان الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه رأى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لي
فقيل له بماذا قال بخمس كلمات كنت أصلي بهن على النبي صلى الله عليه وسلم فقيل له وما هن
قال كنت أقول اللهم صل على محمد بعد من صلى عليه وصل على محمد بعد من لم يصل عليه

معهم أجمعين
يا أرحم الراحمين
اللهم صل على
محمد

وصل على محمد كما أمرت بالصلاة عليه وصل على محمد كما تحب أن يصلي عليه وصل على محمد
 كما تنبغي الصلاة عليه وستأتي في أوائل الحزب بعد هذا فيها خمس كلمات وزاد فيها هناك و
 على آل محمد عدد العدد الكمية المنفصلة وهو منصوب على النيابة عن المصدر النوعي
 وهو صلاة عدد هاء مساو لعدد ما يذكر من صلى عليه كالمالك ومؤمني الجن والانس
وصل اللهم على محمد عدد من لم يصل عليه من الانس والجن وعلى
 أن المراد الصلاة بالمقال يشمل من لم يصل عليه من الجمادات والحيوانات الجعم ومن لم ينطق
 بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وعلى كل فالمراد الخارج من جميع من صلى عليه ومن
 لم يصل عليه جميع الموجودات **وصل اللهم على محمد كما الكاف للتشبيه** ما مصدرية
أمرتنا أي مثل أمرنا أي صل عليه صلاة توافق أمرنا وأعراب قوله كما أمرتنا
 وقوله كما يجب الاتي كأعراب عدد المتقدم قريبا **بالصلاة عليه** في قولك يا أيها
 الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما والتشبيه راجع أما العدد الصلاة فتكون المطلوبة
 بعدد الأمور باعتبار عدد متعلق الأمر وهم المأمورون وأما الوصف هو أعم من العددية
 وغيرها وهو الظاهر المتبادر بمعنى أنك أمرتنا بالصلاة عليه ولا تأمرنا إلا بما هو كمال لنا وكامل
 في نفسه ونحن لا قدرة لنا على توفيقه حق ذلك الكمال لقصورنا الطبيعي إلا باقدارك أنت
 فكن أنت ياربنا المتولي للصلاة عليه بتلك الصلاة الكاملة التي أمرتنا بها ليكون نقصنا
 مغفورا بكما لم قيل وقد تكون الكاف للتعليل أي من أجل أمرنا لنا فانت أولى بذلك منا
 لأنك البر المحسن وما يظهري علينا فأنما هو من آثار وأصافك تباركت وتعاليت انتهى وقد
 يكون المراد صل عليه أي أسألك أن تصلي عليه لأجل أمرنا أي انما سألناك أن تصلي
 عليه قياما بأمرنا لذلك والله أعلم **وصل اللهم عليه كما الكاف للتشبيه**
 وما مصدرية أو موصولة **يجب** في النسخة السهلية يجب بالحاء المهملة من المحبة والياء
 تحتية والضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وفي غيرها يجب بالجيم من الوجوب وكنناهما صحبتهما
 معتمدتان رواية وعلى أن ما موصولة فهي جارية على محذوف أي صل عليه صلاة مثل الأمر
 الذي يجب من الصلاة عليه **أن يصلي عليه** ولولا أن يصلي في النسخ بالياء التحتية
 إقنا مثل الصلاة التي يجب أن تصلي عليه ومعنى يجب بالجيم أي علينا ولما حذف هذا بقى
 قوله أن يصلي عليه للمفعول أو معني كما يجب كما هو أهلها وكما يستحق وقوله أن يصلي عليه هو
 فاعل يجب بالجيم أو مفعول يجب بالحاء ويجب بالجيم وجه آخر في معناه هنا أي كما ينبغي
 في حكمة المنعم الحكيم الذي يراعي كل أحد وما يناسبه فينعم على كل أحد على قدره ويصلي
 عليه الصلاة التي تناسب قدره وبني يصلي للمفعول لعدم الداعية إلى ذكر الفاعل لأن المقصود
 الصلاة المناسبة له وتعيين الفاعل له مقام آخر أو حذف لوضوحه لأنه لا يأتي بتلك الصلاة إلا

عدد من صلى
 عليه وصل على
 محمد عدد من لم
 يصل عليه وصل
 على محمد كما أمرتنا
 بالصلاة عليه
 وصل عليه
 كما يجب أن يصلي
 عليه

الله تعالى واختلف فيمن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم هكذا بأن يقول اللهم صل على محمد عدد كذا هل يحصل له ثواب من صلى ذلك العدد أم لا فقال ابن عرفة يحصل له ثواب أكثر من صلى مرة واحدة لا ثواب من صلى ذلك العدد وقيل له عدد من صلى ذلك العدد حقيقة وقيل بلغوا العدد وعدم اعتباره واحتج الأبي اسكل من القولين الأولين وقال الشيخ زروق في قواعده وفي تحصيل ذكر جامع لعدد كقوله سبحانه الله عدد خلقه على ما هو به مع تضعيفه أو دونه أو لغوه أقوال وصحح بلا تضعيف وقال في بعض شروحه على الحكم في القول الأول هو الأولى بالكرم وفي الثاني هو الظاهر في الاعتبار ثم قال وقد يقال إن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص فالذي يمنعه العجز والضرر ليس كالذي يمنعه الشغل والعمل والذي يمنعه ذلك ليس كالمؤثر لذلك على نعت الغفلة المجردة فأعرف ذلك وتأمله انتهى اللهم صل على محمد وعلى آل محمد هذه الصلوات الخمس من هذه إلى تمام صلاة سعد ابن عطار كاهان من كتاب الشيخ أبي محمد جبر على ترتيبه بحذف النسبة فأتى بهذه الأولى مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب شرف المصطفى للذبيسابوري وذكر لها فضلا ونسبها ابن الفاكهاني في الفجر المنير لشفاء ابن سبع ولبس عند ابن الفاكهاني وعلى آل محمد ويرى أنه من أراد رؤيته صلى الله عليه وسلم في المنام فليقل هذه الكلمات الثلاث عدد أو تراو هي مذكورة بدون وعلى آل محمد فإنه يراه في منامه قيل ويزيد معها اللهم صل على جسد محمد في الأجساد اللهم صل على قبر محمد في القبور كما أمرتنا أن نصلي عليه معناه كالذي سبق قريبا غير أن هذا محمول إلى أن والفعل لفظا والأول تقديره اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما الكاف للتشبيه وما مصدرية أو موصولة هو أهله أي مستحق له ومتأهل بانحصار إياه أي صل عليه صلاة تناسب منزلته عندك وأهليته وهذا كما تقول أكرم زيد الجلالة قدره أي يكون الأكرام جليل القدر على نسبة جلالة قدر زيد ويحتمل أن تكون الكاف تعليلية وما مصدرية كما في قوله تعالى واذكروه كما هذا أي لاجل هدايته إياكم ومعناه هنا صل عليه لأهليته لصلاتك عليه أي لانه أهل لصلاتك عليه كما تقول أكرم زيد إياكم وأخوك أي لأخوته اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما الكاف للتشبيه وما مصدرية أو موصولة تحب أي له واللفظة بالمهمل من المحبة أي صل عليه صلاة تناسب محبتك إياه وترضاه أي تقبله له أي تناسب منزلته عندك فانك لا تقبل له إلا ما هو مناسب لذلك فلا تصلي عليه إلا الصلاة التي توافق منزلته عندك وتناسبها وليس المراد القبول من الغير ولفظ وترضاه في النسخة السهلية وغيرها بهاء الضمير وفي غيرها من نسخ صحاح أيضا بدون هاء كما عند جبر وابن وداعة وابن الفاكهاني ولفظ عدد وما عطف عليه كاهان منصوبة على المفعولية

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما أمرتنا أن نصلي عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما هو أهله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما تحب وترضاه

المطلقة اللهم يارب محمد هذه ذكرها جبر من رفوعة من حديث جابر بن عبد الله
رضي الله تعالى عنهم ما ذكر لها فضلا كبيرا ونسبها لكتاب الشرف وروى الظبراني
في الكبير واللاوسط عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم بسند ضعيف قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قال جزى الله عنا محمدا ما هو أهله أتعب سبعين كاتباً ألف
صباح ورواه أبو نعيم في الحلية وقال حديث غريب ومعنى يارب محمد أي مالكه وسيد
المرابي له بالنعم والمدد والقيام بما فيه صلاحه على الدوام المنعم عليه المشرف له بمنازل قربه
فهو أولى به من كل أحد والاضافة لتشريف المضاف اليه وأتى بهذا الاسم الكريم في هذا
التركيب على هذه الصور للاستعطاف و يارب آل محمد صل على محمد
وآل محمد بدون لفظة على وأعط محمدا صلى الله عليه وسلم يقال عطا
يعطوا إذا تناول بسهولة وأعطاه ناوله وقال ابن البناء ولا يخلو معناه في جميع تصاريفه
من السهولة فمعنى اعطاه اجعله بحيث يتناول هذا المطلوب بقدرتك بسهولة فيمكن منه
الدرجة أي المتزلة هي على حذف النعت أي الرفيعة والوسيلة في
ظرفية الجنة هي دار الثواب في الآخرة اللهم يارب محمد وآل محمد
اجز محمدا صلى الله عليه وسلم موصول المهمة فعل دعاء وهو في الاصل من
جزاه يجزيه ثلاثيا عاملا بمقتضى فعله فأعطاه ثواب ما أحسن فيه أو عاقبه على ما أساء فيه
فقد يقيد بوصفه وقد يطلق موكولا تقييده لل مقام كما هنا فانه مقام العصمة والكمال الذي
لا كرم على الله تعالى منه فالمراد هنا اعطاه في مقابلة ما قام به من حقل ما أي الذي
هو أهله أي متأهل له مستحق له عندك بمقتضى كرامته عليك وقد وقع في حزب
الفلاح المؤلف قدس الله سره حسبما استفاض في أقطار المغرب وثبت بخط تلميذه الشيخ أبي
عثمان سعيد الدكالي جزى الله عنا سيدنا ونبينا محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل ما هو
أهله باثبات لفظ أفضل وقد أنكرها بعض الناس وزعم أنها تقتضي التفضيل على ما هو
أهله صلى الله عليه وسلم توهم منه أنه على تقدير من وعدم علم بأنه شرط مثل هذه الاضافة
الى ما هو بعضه ونسبه في ذلك كثير من عوام المنتسبين وليس الامر كما زعموا ولا التقدير
كما توهموا وقد أنكر الناس عليهم ذلك ضعف انكارهم وكتبوا في ذلك على أقدارهم ومن ذلك
ما للشيخ أبي عبد الله العربي رحمه الله وهو قوله ان أفعل التفضيل انما يجب الاتيان معه بمن
إذا كان مجرورا فيؤتى معه بمن اما لفظا كقولك زيد أفضل من عمرو أو تقديرا كقولك الله
أ كبرأى من كل ما سواه واما ذوال او المضاف فيجب أن لا يؤتى معه بمن ولا خفاء أن المتكلم
فيه من المضاف ثم ان أفعل المقصود به التفضيل اذا أضيف فانه يجب أن يكون بعض
ما أضيف هو إليه نحو زيد أفضل الرجال فانه بعضهم لا محالة ولا يقال زيد أفضل الخيل لانه
ليس منهم ولا خفاء بأن المتكلم فيه من المضاف فيجب أن يكون أفضل المضاف به من ما هو

اللهم يارب محمد
وآل محمد صل
على محمد وآل
محمد وأعط محمدا
الدرجة والوسيلة
في الجنة اللهم
يارب محمد وآل
محمد أجز محمدا
صلى الله عليه
وسلم ما هو أهله

أهل المضاف إليه وهذا بخلاف ما هو معصوب لمن وهو الجسر فذلك تقول فيه زيد أجرى
 من الخيل ولا يصح في المضاف زيد أجرى الخيل ويتضح لك هذا بما لو كان لك عند
 رجل ثلاثة أثواب بعضها أحسن من بعض ثم قلت اعطني أحسن ثيابي قبلك لم تكن مطالباً له
 إلا ببعض الثلاثة لا محالة إلا أنه الكثير الحسن منها ولو كان الأمر كما توهموه من أنه على تقدير
 من وأنه مضاف لغير ما هو بعضه لكنت مطالباً به برابع وهذا لا يقوله عاقل إذا تقرر هذا
 فاعلم أن قولك زيد أفضل الرجال معناه زيد يزيد فضله على فضل كل رجل منهم قياس فضله
 بفضل زيد ولما قرر بعض النحاة هذا المعنى بقوله معناه أفضل من كل رجل قياس فضله بفضل
 توهم من شذا أشياء من مبادئ العربية منهم أن لمن ثم موضعاً أصاباً فتقدر حيث لم تظهر
 وما علم أن من هذه لا ظهور لها ولا تقدير وإنما هو شيء حدث في تفكيك الكلام ليس عن
 قصد لها بخصوصها بل هي ولفظ آخر يفيد هذا المعنى سواء كما سبق في التقدير السالف
 إذا تحرر هذا فاعلم أن قوله أفضل ما هو أهل ليس على تقدير من وإن أفضل بعض ما أضيف
 هو إليه وهو الجزء الذي هو أهل ومعناه أن هذا الجزء المطلوب يزيد فضله على فضل
 كل بعض من أبعاض الجزء الذي هو أهل صلى الله عليه وسلم إذا قسم أبعاضاً وقيس
 بعض هذا البعض الأفضل بفضل كل بعض من الأبعاض البقية وكون ما هو أهل صلى
 الله عليه وسلم تفاضل أبعاضه من الواضح الذي لا يحتاج إلى إيراد دليل والله يقول
 الحق وهو يهدي السبيل انتهى بحروفه الأقبلا وقالوا أيضاً أن هذا حديث ولم تثبت لفظة
 أفضل فيه وأجابوهم بأنه لا يسلم أنه لم يرد لفظ أفضل في الحديث فقد ورد في رواية فيه على أن
 مثل هذا من الكلام الواضح المعنى يكتفى بالاعتماد فيه على صحة معناه ووضوحه ولا يلزم
 الذاكراً أو الداعي أو المصلي به وما ورد إلا أن يزيد وقد زاد غير واحد من الصحابة ومن بعدهم
 والمنوع نسبة الزيادة صلى الله عليه وسلم وهذا كله بين لا خفاء فيه ولا إشكال والحمد لله
 على عظيم النوال وتوالي الأفضال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
 وعلى أهل بيته هذه نقلها جبر من كتابه المشرف وعن أحمد بن موسى عن أبيه عن
 جده أن من قالها كل يوم مائة مرة قضى الله له مائة حاجة منها ثلاثون في الدنيا وما بين الآل
 وأهل البيت من التفرقة تقدمت اللهم صل على محمد وعلى آل محمد هذه
 ذكرها جبر عن أبي عمر رضي الله تعالى عنهم مرفوعة وذكرها فضلاً عظيماً ومنقبة
 وقعت لرجل قالها بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وذكرها أيضاً ابن سبع وابن وداعة
 مع بعض مخالفة والحديث الذي ذكره جبر أخرجه الحاكم من حديث ابن عمر وقال الذهبي
 أنه موضوع وأخرجه الطبراني عن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه بسند فيه مجاهيل
 حتى لا يبقى من الصلاة الماثلة في المقدار لكل الصلوات التي صليتها وبرزتها

اللهم صل على
 محمد وعلى آل
 محمد وعلى أهل
 بيته اللهم صل
 على محمد وعلى
 آل محمد حتى
 لا يبقى من الصلاة

للوجود على انبيائك وملائكتك وسائر اهل اختصاصك شيء ومن جملة من صلى
 تعالى عليه وابرز صلاته عليه للوجود هو صلى الله عليه وسلم فالملوك له صلى الله عليه وسلم
 في هذه الصلاة مثل جميع ما لجميع اهل الاختصاص غيره ويزيد عليهم يمثل ما سلف له هو
 فيكون أكثر من الجميع جملة وتفصيلا ولا شك أن ما اختصه به ربه سبحانه ومنحه اياه يزيد
 على جميع ما أعطاه لاهل اختصاصه من انبياء وملائكة وغيرهم ويحتمل كما عند الرصاع
 ان الكلام خرج مخسرج المبالغة في كثرة اعطاء الرحمة وابرار النعمة كما تقول اعطى الملك
 لفلان كل شيء أو انعم على فلان حتى لا يبقى من النعمة شيء أي هو في نعمة وافرة بحيث لا يبقى
 الى تشوف غيرها أو بحيث يظن أنه لا نعمة فوقها العظمها او مثلها العين الناظر ولا بد من حل
 هذا الكلام ومثله على هذا ونحوه من التخصيص لثلاثتهم نفاد متعلق القدرة ويقال مثل
 هذا فيما يأتي بعد من الرحمة والبركة والسلام **وارحم محمدا وآل محمد حتى**
لا يبقى من الرحمة بالافراد في جل النسخ ووقع في بعض النسخ بلفظ الجمع شيء
وبارك على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى من البركة هو
 في الافراد والجمع كالذي قبله وأما لفظ الصلاة قبلها فبالافراد لا غير شيء وسلم على
محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى من السلام شيء اللهم صل على
محمد هذه ذكرها جابر عن سعيد بن عطار ودأبها يقال ثلاث مرات صباحا وثلاث مرات مساء
 وذكرها فضلا كثيرا **في الاولين** أي المتقدمين بالزمان على هذه الامة من اهل
 الايمان في الامم الماضية والمراد اول هذه الامة والمراد من كان قبل هذه الصلاة هذا كله
 ان كانت الاولية باعتبار زمان وجودهم ويحتمل أن تكون الاولية باعتبار الصلاة والمعنى
 صل عليه في أول من صلى عليه ان كان المذكورون مصلين عليهم كما يأتي **وصل على**
محمد في الآخرين هم هذه الامة أو آخرها أو من يأتي بعد هذه الصلاة على مقابلة
 ما تقدم في الاولين **وصل على محمد في النبيين وصل على محمد في**
المرسلين خاص بعد عام بالنسبة الى النبيين عليهم الصلاة والسلام أجمعين **وصل**
على محمد في الملا وهم الجماعة مطلقا والجمع من الاشراف وذوى الراى من القوم
 يملئون العيون والقلوب جلالة وبهاء **الاعلى** نعت له وهو أفعل من العلو دال على زيادته
 وكثرته والمراد به الملائكة وقيل الملائكة العلوية ومحملهم السماء وهي أعلى من الارض ولا
 كفر في الملائكة عموما ولا عصيانا بل هم دائمون في حضرة القدس ومحل القرب والمشاهدة
 والسماع للوحي فهم أعلى في الجملة من الجن والانس **الى يوم الدين** أي صلاة
 دائمة الى يوم الجزاء وهو يوم القيامة من دانه يدينه جزاء ومنه قولهم كما تدين تدان وفي
 الداخلة على الجموع المذكورة في هذه الصلاة يحتمل أن تكون على معنى الاختصاص أي
 خصه فيما ذكر بصلاة خاصة تخصه من بينهم أو على معنى أنه مصلى عليه معهم ومن جملة من

شيء وارحم محمدا
 وآل محمد حتى
 لا يبقى من الرحمة
 شيء وبارك على
 محمد وعلى آل
 محمد حتى لا يبقى
 من البركة شيء
 وسلم على محمد
 وعلى آل محمد
 حتى لا يبقى من
 السلام شيء اللهم
 صل على محمد
 في الاولين وصل
 على محمد في
 الآخرين وصل
 على محمد في النبيين
 وصل على محمد
 في المرسلين
 وصل على محمد
 في الملا الاعلى
 الى يوم الدين

يصلى عليه منهم وهذا على أن الجموع المذكورة مصلى عليها وعلى معنى حصول الصلاة من الله تعالى ومن كل جمع ذكر كما يقال جاء الأمير في الجيش إذا حصل منه المجئ ومن الجيش معه وعلى معنى حصول الصلاة من الجموع المذكورة إلا أنه يبقى على هذين الاحتمالين إذا كان المراد بالاولين من تقدم من مؤمنى الامم الماضية هل يكونون مصلين عليه بعد خروجهم من دار الدنيا قال أبو عبد الله العربى الا أن يراد أن كل طبقة من الاحياء اولون بالنسبة لمن بعدهم فاذا ماتوا كانوا آخرين بالنسبة لمن قبلهم انتهى اللهم أعط محمد الوسيلة والفضيلة فعيلة من الفضل وهي زيادة كمال والمراد هنا زيادة مصلى الله عليه وسلم على جميع العالمين بالمنزلة التي لا يشارك فيها من التقدم دون جميع اهل الاختصاص والجلوس على العرش وتشفيعه فكانت له بشفاعته اليد على كل من حضر ذلك الموقف والشرف هو علو القدر والجاه والمنزلة والدرجة الكبيرة أى العظيمة الشأن اللهم انى آمنت أى صدقت بمحمد أى برسالته وبكل ما جاء به وبكل ما أخبر به وعنه وأتبعته والتزمت دينه القويم وهذا ثمرة ما قبله ولم أره الا بالحوال والجملة حالية وعدم الرؤية هو لسبب ما همر من تأخر زمان كما هو هنا وبب آخر كما وقع لا ويس القرنى رضى الله تعالى عنه والالم يحسن إرادته فى التوسل والتقرب به والايان به صلى الله عليه وسلم على هذه الصورة لعله مما يشمله الايمان بالغيب المثنى على اهله فى القرآن والحديث وقد اشتاق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى لقاءهم وجعلهم اخوانه ثم ان ذكر الوصف قبل الحكم والمطلب مؤذن بالعلية فلا الفاسدية ولا دعائية أى فدية بى ايمانى به ولم أره تحرمنى مضارع مجزوم مفتوح التاء مكسور الراء من حرمة كضربه ومفتوح الراء من حرمة كعلمه او مضوم التاء من حرمة كآ كرمه ومنعه ورؤية النبي صلى الله عليه وسلم من أعظم الخيرات من حرمة ما قد حرم خيرا كثيرا لاسيما فى الجنة فى حق المحب له والمشتاق اليه فى الجنان بكسر الجيم بمعنى الجنات وكلها جمع جنة بفتحها وعبير بالجنان بلفظ الجمع دون الجنة بالافراد مع ان مسكها انما يكون فى واحدة منها فقط لانها كالشيء الواحد لكونها يدور عليها سور واحد فى سكن واحدة منهم فكانه سكن جميعها ولانه لا تعرف الجنة التي يكون فيها مشواه بعينها فصارت كلها بالنسبة اليه سواء رؤيته بالبصر ولما كانت الجنة ثوابا وعوضا من عدم رؤيته فى الدنيا التي حصل فيها الايمان مع عدم الرؤية وطلبه هذا يستلزم طلب دخول الجنة التي طلب رؤيته صلى الله عليه وسلم فيها اذا علم له انه من اهلها جزما الا انه انما تصدى بطلبه لرؤيته صلى الله عليه وسلم لتعلق همه بها واشتياقه اليه ولا اقتضاء المقام ذلك ولان رؤية الحبيب والاجتماع به الذئى واعززه وعين الجنة لذلك دون المحشر لان الجنة هي محل الالتذاذ الكامل والنعيم المقيم والهناء والفراغ من الشواغل

اللهم اعط محمد الوسيلة والفضيلة والشرف والدرجة الكبيرة اللهم انى آمنت بمحمد ولم أره فلا تحرمنى فى الجنان

والمنغصات فتمنشه الرؤية ويتم بها التمتع التام **وارزقني اللهم** أي اعطني صحبته
صلى الله عليه وسلم في الجنة أي ملاسته ومرافقته وملازمته اذ بذلك يحصل دوام الرؤية
وكمال الالتذاذ بها وهذا على ما في النسخة السهلية وجعل النسخ من ان محبته بالصاد ووقع
في نسخة محبته بالميم وهكذا هو في كتاب جبروان وداعة والمراد حيثئذ محبته في الدنيا
وتوفني اللهم أي أمتني **على** تتعلق بتوفني وهي للاستعلاء المعنوي والمراد
مشمئلا على هذه الحالة فكانه أشم رائحة فعل يتهدي بعلى كاشتمل أو بمقدر منصوب على
الحال وتكون حالا مؤسسة أي حال كوني دائما ثابتا مستقرا على التزام ملتته أي دينه
صلى الله عليه وسلم وقال الخيال وابن الغرس الدين والملة متحدان بالذات مختلفان بالاعتبار
فان المراد بهما الشريعة الا ان الشريعة من حيث انها تطاع دين ومن حيث تملى وتكتب ملة
واسقني من سقاه يسقيه سقيا كرماء يرميه رميا والاسم السقيا بضم السين والقصر أعطاه
ما يشرب وأسقاه مثله وكلاهما يتعدى الى مفعولين ولفظ الاصل يحتملها ماقتوصل هزته
وتقطع من تبعضية أي شيثان من حوضه أي بعضه والحوض لغة مجتمع الماء
مصنوع كالدهر يج ونحوه وجمع حياض وهذا الحوض النبوي مما يجب الايمان به
وقد استفاض ذكره في الاحاديث الصحيحة الشهيرة الصريحة استفاضة حصل بها
القطع بثبوته اذ قد رواه عنه صلى الله عليه وسلم من الصحابة بضع وخمسون صحابيا منهم
في الصحيحين ما يوفى على العشرين وبقية ذلك في غيرها كما صرح نقله واشتهرت روايته
ثم رواه عن الصحابة المذكورين من التابعين أمثالهم ومن بعدهم أضعاف أضعافهم وهم
جراؤ جمع على اثباته السلف وأهل السنة من الخلف **مشربا** بفتح الميم والراء اسم مصدر
من شرب يشرب كعلم يعلم شربا بضم الشين وفتحها وهو منصوب بأسقني على المصدرية المعنوية
للاستة للفعل او هو منصوب على المفعولية فيؤول المصدر باسم المفعول كدرهم ضرب الامير
بمعنى مضروبه وهو على حذف المنعوت أي ماء مشروبا لکن في القاموس والشرب بالكسر
الماء كالشروب وعلى هذا الاحتياج الى تأويل ولا تقدير بل المشروب هو الماء والجار والمجرور
قبله على هذا حال متعلق به والله أعلم **رويا** نعت له وهو فاعل من روى يروي كبنى
يبني والرى حالة هي ضد العطش تحدث عند أخذ الطبيعة كفايتها من المشروب وأرواه غيره
سقاه حتى حصلت له حالة الرى وفاعل هنا صيغة مبالغة نائب عن مفعول من أرواه كالم
بمعنى مؤلم وسميع بمعنى مسمع في قوله **امن ربحانة الداعي السميع** * ويحتمل أن يكون
بمعنى فاعل من روى الثلاثي او بمعنى مفعول كضمير وعسل عقيد بمعنى مضمهر
ومعقد على الاسناد المجازي فيهما بمعنى صاحبه في الاول أو شاربه في الثاني والله أعلم
سائغا نعت ثان لمشرب اسم فاعل من ساغ الشراب يسوغ سوغ سهل مروره في الخلق
من غير كلفة ولا غصة **هنيئا** نعت لمشرب أيضا وهو فاعل من هنؤ بالضم والهمز هناه

وارزقني صحبته
وتوفني على ملتته
واسقني من
حوضه مشربا
رويا سائغا هنيئا

محدود وهو ما لا تلحق فيه مشقة ولا تعقبة وخامة ويجوز ابقاء هززه على أصله وبه قرأ الجمهور
 هنيئاً مريئاً ويجوز ابدال الهمزة التي هي لام الكلمة ياء وادغام ياء المذ في ياء وبه قرأ الحسن
 ويختار هنا ليناسب روياء قرئ قوله تعالى في سورة مريم ولا يظلمون شيئاً بالوجهين لا
 نافية نظماً فعل مضارع من ظمأ يظمأ ظمأ كعطش وزاومعنى ومصدر او هي حالة
 تعرض للحيوان عند طلب طبيعته لشرب الماء بعده منصوب على الظرفية بالفعل قبله
 وهو ظرف مستعمل في تأخر عامله أو ما نسب اليه العامل عما أضيف هو اليه في الزمان وهو
 بالاصالة له وقد يستعمل في التأخر الزماني والمكاني وغيرها والضمير عائد على المشرب والمراد
 هنا انه لا يقع بعد شرب ذلك المشروب من الحوض ظمأ أبداً منصوب على الظرفية لنفي
 الظمأ والعامل فيه الفعل المنفي والابد الزمان المستقبل الذي لانهاية له كشأن الآخرة أو الا
 باقضاء الزمان كما في الدنيا وجملة لا نظماً بعده أبداً نعت لقوله مشرباً وهذه النعوت كلها
 كاشفة لازمة لان الشرب من حوضه صلى الله عليه وسلم لا يكون الا على تلك النعوت فالمراد
 اسقني من حوضه الذي الوصف اللازم للشرب منه وهذه الاوصاف انك ياربنا على
 فعل كل من الفاظ العموم شيء أي شيء قد ير صيغة مبالغة بمعنى القادر وهو
 التمكن من الفعل والترك بحسب الداعي الذي هو الارادة والجملة تعليل لسؤال ما ذكره ثناء
 على الله عز وجل بكمال القدرة التي هذه المطالب التي طلب كلها من آثارها الخاصة بها ولا
 أحد أحب اليه المدح من الله فهو أبلغ في الطلب وأنجح للمسئلة اللهم ابلغ من أبلغه
 يقال بلغ زيد المدينة يبلغها بلوغاً كدخلها يدخلها دخولاً وأبلغه غيره أياها ابلاغاً وبلغه
 الرسالة والسلام ونحوها والمدينة والمنزلة ونحوها تبليغاً ومعنى البلوغ الوصول والانتهاء الى
 غاية مقصوده لا يمكن مع اعتبار ضرب من التمكن والقوة فان المادة بتقال يهادثرة على هذا
 المعنى روح مفعول أول لا بلغ وهو المنتهى اليه فهو الثاني من حيث المعنى محمد
 مضاف اليه ما قبله مني أتى بهذا ليلي العمل بنفسه تقرباً وتودداً وتحقيقاً بأداء الواجب
 وظهوراً في خدمة الجانب وتشرفاً به ودخولاً في خفارته واعتناء بالذكر فيه تحية مفعول
 ثان لا بلغ والتحية شعار اللقاء والاجلال والا كرام سمي بذلك لما تعرف من طلب الحياة
 عند الملاقاة بقولهم أطال الله حياتك ونحوه وغلب في ذلك حتى أطلق على ما يستعمل في
 هذا المقام من غير هذا اللفظ كما رادفه لفظ السلام لكثرة استعماله أيضاً في هذا المقام
 وكثرة طلب السلامة فيه قال تعالى فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله وسلاماً من
 عطف المرادف أو شبهه والتنكير فيهما للتعظيم بدليل المقام وليسلم من التقييد المعروف
 للتحية لما لم يحيه به الله فأطلق ليكون ذلك موكولاً الى الله تعالى ليحييه تعالى بما يرضاه له
 فيكون هذا المصلي قد حياه في ذلك بما حياه الله به وفي هذا الكلام اشعار بحجة خاصة

لا نظماً بعده أبداً
 انك على كل شيء
 قدير اللهم ابلغ
 روح محمد مني
 تحية وسلاماً

وايمان صادق واثناف روحاني وشوق قائم نشأ عنه هذا السلام المهدى الى روحه صلى الله عليه وسلم ثم لما ذكر اهداء التحية والسلام الى روحه صلى الله عليه وسلم عن حب وشوق زاد ذلك في هيجان شوقه اليه صلى الله عليه وسلم واشتداد صبا بته اليه فكان ذلك داعية له الى اعادة طلب رؤيته في الجنان تأكيذا لذلك واهتماما به لاجل ما به من نار الشوق فقال **اللهم وكما** الواو عاطفة والكاف للتعليل وما كافة او مصدرية آمنت به كذا في غالب النسخ بالضمير ووقع في نسخة بمحمد **ولم آره فلا تحرمني في الجنان** رؤيته الفاء سببية داخلية على المسبب فجعل ايمانه مع عدم الرؤية وسيلة لرؤيته في الجنة التي هي دار جزاء الايمان وتعبيره بالحرم ان يؤذن بعظم ذلك عنده وأهميته لديه واحتياجه اليه وانه ان لم يعط ذلك كان محروما ولا يخفى حال المحروم من الغم والكد والضيق مع ما في تعبيره بذلك من الاستعطاف لان سوء حال المحروم يقتضي رجته واطهار الاقتدار الى الله تعالى وانه ان حرمه فلا معطى له ولا يكون معادلا لحرمانه في الدنيا فلا تجمع عليه مصيبتان ولانه ادعى لدوام الرؤية لان دوام صدق هذه القضية التي هي عدم الحرمان هو بدوام وجود الرؤية من غير انقطاع والمجروح الذي هو قوله في الجنة قيد في عامله وهو اما الفعل المنفي الذي هو قوله فلا تحرمني واما المصدر المتأخر الذي هو قوله رؤيته والاول احسن صناعة والثاني وان ضعف المصدر بتأخره فالظروف والمجرورات يكفي فيها أدنى شيء من رائحة الفعل واشتمل سؤاله على مطلبين أحدهما بالقصد الاول وهو الرؤية والاخر بالقصد الثاني وهو كونها في الجنة وخص طلب الرؤية بالجنة لانها دار النعيم والثواب والرؤية أعظم نعيم وثواب واهي النعيم ما كان مع الامن والجنة دار الامن والرؤية قبلها وان كانت نعمة الا ان الحال ربما كانت ذات أهوال تشغب تلك النعمة ورعا عقبها العقاب والحرمان منها كافي حق كثير من أهل الموقف بخلاف رؤية الجنة فانها دائمة لا تقمة بعدها ولان الجنة هي دار الاستقرار وما قبلها طريق موصل اليها ورؤية الاحبة انما يحرس عليهم في مكان الاستقرار الذي هو دار الإقامة وفيه يطلب قربهم ومجاورتهم وهذا آخر صلاة سعيد بن عطار في غالب النسخ ووقع في بعضها زيادة وارزقني محبته في آخرها مرة أخرى ووجدت هذه اللفظة في نسخة وليست في الصفحة بذلك محبته بالميم والاولى على اثباته كونه مخالفا للفظ المتقدم يكون أحدهما بالميم والاخر بالصاد وهذا ساقط عند من ذكر الصلاة المذكورة كجبروابن وداعة والله أعلم **اللهم تقبل** قال في الشفاء وعن طاوس لجبر عن ابن عباس انه كان يقول اللهم تقبل فذكره واخرجه عنه عبد بن حميد واسماعيل القاضي في فضل الصلاة قال ابن كثير واسناده جيد قوى صحيح وتقبل فعل دعاء من تقبل شفاعته أو عمله أو كلامه أو هديته وقبل يقبل كعلم يعلم قبولاً مثله تلقاه بما يرضيه في ذلك من اسعاف

اللهم وكما
آمنت به ولم آره
فلا تحرمني
في الجنان رؤيته
اللهم تقبل

شفاعته والمواقفة لكلامه ومجازاة عمله وأخذ هديته والمزيد من هذا الفعل أبلغ من المجرد
فلذلك آثره عليه هنا **شفاعة** مصدر شفع يشفع مفتوح عين الفعل فيهما توجه طالبا
من ذي حق اسقاط حقه قبل غيره أو من غير ذي حق اسعاف طالبه محمد صلى الله عليه
وسلم **الكبرى** نعت لشفاعة مؤنث أكبر أفعول تفضيل اقتضى ان هذه الشفاعة
أكبر من غيرها أمام من شفاعته صلى الله عليه وسلم لانها تفضل فتكون نعتا مخصصا
والشفاعات شتى كما تقرر وتقدم والكبرى وهي العامة في فصل القضاء وأما من شفاعته غيره
فتكون نعتا كاشفا على هذا والمراد بشفاعته الجنس **وارفع درجته** أى منزلته
عندك وفي جنات عدن أى زدها رفعة **العليا** نعت له وهو مؤنث أعلى أفعول تفضيل
أى درجته التى هى أعلى من غيرها من درجة غيره وهو نعت كاشف **واته** فعل دعاء
من اتاه بوتيته ابتداء كاعطاه يعطيه اعطاء وزنا ومعنى **سؤله** صلى الله عليه وسلم يضم
السين واسكان الهمزة ويجوز ابدالها واو أى سؤله ومطلوبه ويحتمل أن يراد به البغية أو الامر
الموافق للغرض لانه من شأنه ان يسأل أى يطلب ويتسنى **في الدار الآخرة و**
الدار الاولى وهى الدنيا والعامل فيه آتاه أو سؤله فعلى الاول تكون الدنيا والآخرة
ظرفا لا يتأثر به صلى الله عليه وسلم بغية وسؤله أى يحصل له ذلك فى الدنيا ويحصل له فى الآخرة
وعلى الثانى تكون ظرفا للبغية المسؤلة أى سؤله فيما يرجع الى امر الآخرة او ما يرجع
الى امر الدنيا من غير تعرض لاعطائه هل فى الدنيا وفى الآخرة والمعنى ما وقع سؤاله اياه
منك فى دار الدنيا أو فى دار الآخرة فاعطاه له كما ابتغى وسأل والمراد بالآخرة ما بعد القبر
وبالدنيا ما قبله والقبر اول منزل من منازل الآخرة وسميت الدنيا أولى لتقدمها على الآخرة
كما انها سميت دنيا لدنوها من العباد لانها اول منزل لهم وسميت الآخرة آخرة لتأخرها عنهم
اولان كل شئ فيها مستأخر وانما قدم الآخرة على الاولى مراعاة للسجع وتقديما للاشرف
ولان المهم المقدم **كما** الكاف للتشبيه وهو راجع الى مطلق الفعل من غير تعرض
الى قيد زائد من كم وكيف ونحو ذلك ويحتمل انها للتعليل ومصدرية والله اعلم **آتيت**
ابراهيم لان سؤالاته فى القرآن كثيرة وقد ظهرت استجابة دعائه فيما وقع منها
فى الدنيا الذى منه بعثه صلى الله عليه وسلم فى اهل مكة والمعتقد استجابته فيما يقع فى الآخرة
من المغفرة له والحقاقه بالصالحين وجعله من ورثة جنة النعيم وانجاز وعده ان لا يخزيه يوم
يبعثون ونحو ذلك وقال تعالى **واتيناه فى الدنيا حسنة** وانه فى الآخرة لمن الصالحين
وموسى كما فى قوله تعالى قال قد آتيت سؤلك يا موسى وقال تعالى قد اجيبك دعوتك كما
وخصهما بالذكور لعظم شأنهما فى الانبياء والافقذ ذكر الله سبحانه وتعالى دعاء غيرهما منهم
واخبر باستجابة دعائهم كنوح ويونس وزكريا واخبر عن قوله ولم اكن بدعائك رب شقيا
على جميعهم الصلاة والسلام وهذا آخر صلاة ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وليس فيها

شفاعة محمد
الكبرى وارفع
درجته العليا
واته سؤله فى
الآخرة والاولى
كما آتيت ابراهيم
وموسى

لفظ الصلاة فالمراد بالصلاة الدعاء له صلى الله عليه وسلم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد هذه رواية كعب بن عجرة وفي الفاظها روايات هذه أحداها وهي رواية البيهقي وجماعة كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنك جيد مجيد اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد نبيك المختص منك بالنبوة الجامعة لمقامات الكمال كلها وترتب التقريب بأسرها ومشايات الترفيع بأجمعها من وحى وتكليم ومناجاة وخلة ومحبة واصطفاء وظهور من عين الوجود المطلق بلا واسطة وتعين بالروح الأول والقلم الأعلى ورسولك المختص منك بالرسالة الجامعة السكاملة المحيطة السارية في تضعيف الوجود بالامداد من عين الوجود المستولية على أطوار العوالم وحركات ادوارها وادراج جزئياتها في اسوار كلياتها على الاحاطة والشمول بحكم وارسلناك للناس رسولا اى مطلقا لم تقيد بقيد ولم تخصص رسالتك بمخصص فهو رسوله لكافة بالسكافة من الامداد بمنافعهم من وجوده وورزق وهداية ودلالة على طرق رشادهم وما هو الاصلح بهم في معاشهم ومعادهم وما يلحق بذلك من الرحمة المرسل بها بقية تضي وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وإبراهيم خليلك وصفيك فعيل من صفات صفو والصفو الخالص الذي لا كدر فيه ولا شوب وهو قريب من معنى الخليل وقد تقدم بعض الكلام عليه في الاسماء وموسى كلمك اى مكلّمك بفتح اللام وقد كلمه الله تعالى بلا واسطة ولهذا كدى الآية تكليمه بالمصدر في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما وروى احمد بن حنبل ان الله عز وجل كلم موسى بمائة الف كلمة وعشرين الف كلمة وثلاثمائة كلمة وثلاث عشرة كلمة وكان الكلام من الله عز وجل والاستماع من موسى عليه السلام فقال موسى اى رب انت الذى تكلمنى ام غيرك قال الله تعالى يا موسى انا اكلّمك لارسول بينى وبينك ومجيك فعيل من ناجاه بناجيه والاسم النهوى وهو المحادثة را وعيسى روحك وكلمتك بمقتضى قوله تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه ومعنى كونه روح الله انه روح من عند الله وجعله من عنده لانه تعالى ارسل به جبريل عليه السلام الى مريم عليها السلام و اضاف الى الله تعالى اشرفه وطهارته وهي اضافة ملك الى مالك اى الروح الذى هو الله وخلق من خلقه ومعنى وصفه بالكلمة انه المكون بالكلمة من غير واسطة اب ولا امة والمراد كلمة كس والامانة فيها للتشريف ايضا وقد وصف في هذه الصلاة كل واحد من هؤلاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام بخاصيته الواردة في حقه بمقتضى الكتاب العزيز ووصف سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بالخاصية الجامعة لتلك الخاصيات بأسرها على ما تقر قبل قريبا وكل واحد منهم له

اللهم صل على
محمد وعلى آل
محمد كما صليت
عليه إبراهيم
وعلى آل إبراهيم
وبارك على محمد
وعلى آل محمد
كما باركت على
إبراهيم وعلى
آل إبراهيم أنك
جيد مجيد اللهم
صل وسلم وبارك
على سيدنا محمد
نبيك ورسولك
وإبراهيم خليلك
وصفيك وموسى
كلمك ونجيك
وعيسى روحك
وكلمتك

فضل واختصاص على غيره منهم من حيث خاصيته ولنبينا صلى الله عليه وسلم الفضل والاختصاص العام الشامل لعموم خاصيته وشمولها قال الشيخ محيي الدين بن العربي في خاتمه كتابه البحر المحيط اعلم أن للفاضلة أبوابا وان لها عند المفضل أسبابا اذ هي راجعة الى الزيادة والنقص بالحكم الاصطلاحي والنص فقد فضل الواحد صاحبه بتكليم الله له وفضله الاخر باحياء الموتى وبراء الاكاه والابرص فكل واحد فضل صاحبه من غير الجهة التي فضله هو انتهى أما التفصيل فمطلقا فالاجماع على افضلية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على جميع العالمين جملة وتفصيلا ثم بعده ابراهيم عليه الصلاة والسلام على الاصح من الخلاف ثم موسى عليه الصلاة والسلام **وعلى جميع ملائكتك** كلهم من غير تخصيص **ورسلك** جمع رسول وهو بضم الراء والسين وتسكن تخفيفا **وانبيائك** جمع نبي **وخيرتك** عطف عام على خاص بفتح الياء وتسكينها يوصف به الواحد والجماعة قال ابن قتيبة لم يأت فعلة في الواحد الا قليلا تقول محمد خيرة الله من خلقه وهو في الجمع كثير أي المختارون من تبعية خلقك أي مخلوقك فيشتمل خيرة الملائكة وخيار الانس والجن من نبي وولي وصالح أو حتى من دونهم من مطلق المؤمن وأصفيائك جمع صفي وهو الذي صفت محبته أي خلاصت من الشوائب أو الذي استصفيته لنفسك أي استخلصته **وخاصتك** اسم فاعل من خص جري مجرى المصادر يوصف به الواحد والجماعة ومصدوقه من له نوع قرب يتميز به عن العامة والمراد هنا من استخلصهم لنفسه واختارهم لقربه **وأوليائك** جمع ولي فعيل من ولي بمعنى قرب ويحتمل أن المراد الولاية العامة أو الخاصة والالفاظ الاربعة بمعنى أو متقاربة ويحتمل أن الاول أعم من الذي بعده والرابع أعم منهما إذا كان المراد به الولاية العامة والله أعلم من لبيان الجنس أو تبعية بضم الراء اعتبار أهل الارض فان منهم المؤمنين والكافر والاول باعتبار أن أهل المقصودين والمعتبرين هم المؤمنون **أهل** أي ساكني **أرضك** وهم الانس والجن **وسمائك** وأهلها هم الملائكة والاضافة فيهما للتشريف لان المقام له ومحل يسكنه أهل الشرف شريف لا محالة وهذه صلاة على جميع الانبياء مع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقد وردت الاحاديث بالامر بالصلاة عليهم معه وقدم ابراهيم لابوته وتقدمه زمانا ورتبة لانه أفضل الانبياء بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على الراجح عند كثير وقيل أفضلهم بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم موسى وقيل آدم وقيل نوح وقيل عيسى وقيل أفضلهم بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ابراهيم فوسى فنوح فعيسى على جميعهم الصلاة والسلام **وصلى الله** يحتمل كون الواو عاطفة أو استئنافية أو الخارج بخير أو يعين والجملة خبرية اللفظ طلبية المعنى **على سيدنا محمد** صلاة يساوي عددها عدد خلقه تعالى من جماد وحيوان وجواهر واعراض وأعيان ومعاني أجناسا وافرادا

وعلى جميع
ملائكتك
ورسلك وانبيائك
وخيرتك من
خلقك وأصفيائك
وخاصتك وأوليائك
من أهل أرضك
وسمائك وصلى
الله على سيدنا
محمد عدد خلقك

ما تقدم من ذلك وما تأخر وما وجد وما عدم بكل وجه يمكن عذابه **ورضى نفسه** أى ذاته يقال ذات الشئ ونفسه وعينه وما هيته وكنهه وحقيقته كلها بمعنى واحد ورضى معطوف على عدد والمعنى ما يرضيه والضمير لله تعالى أى ما يرضيه تعالى فى الصلاة على نبيه الكريم عايه الصلاة والسلام ويحتمل عوده على النبي صلى الله عليه وسلم **وزنة** بكسر الزاى قال الخطابى هى ثقل الشئ ووزناته أى هذه الصلاة يوازن ثوابها أو توازن لو قدرت أجساما تقبل الوزن ما ذكر **عرشه** سبحانه قال الخطابى وهو خلق عظيم لله تعالى لا يعلم قدر عظمه ووزنانه ثقله أحد غير الله سبحانه **ومداد كلماته** بكسر الميم هو ما يكتب به ويراد وقال فى المشارق أى قدرها وقال السيوطى فى الدر النشير فى تلخيص نهاية ابن الأثير أى مثل عددها وقيل قدر ما يوازنها فى الكثرة بمقياس كيل أو وزن أو عدد أو ما أشبهه من وجوه الحصر والتقدير وهذا تمثيل يراد به التقريب لأن الكلام لا يدخل فى الكيل والوزن بل فى العدد والمداد مصدر كالمدد وهو ما يكتب به ويراد انتهى وقال الخطابى هو مصدر كالمدد يقال مددت الشئ أى مدته مددا ومداد وروى سلمة عن الفراء قال قال الحارثى يجمعون المد مدادا فعلى هذا يكون معناه المكيال والمقياس قال وكلمات الله تعالى لا تنتهى إلى أمد ولا تحدد ولا تحصر بعدد ولكنه ضرب بها المثل ليدل على الكثرة والوفور وقال فى المشارق وقيل يحتمل أن المراد به الأجر على ذلك انتهى وكلمات الله تعالى قال الامام الفخر المراد بها عند أصحابنا الألفاظ الدالة على متعلقات علم الله تعالى انتهى وقيل هى الدالة على حكمه ومعجائبه وعدده وما عطف عليه منصوبات على المصدورية وهذه الألفاظ فى هذه الصلاة مأخوذة من تسبيح حديث أم المؤمنين جويرة بنت الحارث رضى الله تعالى عنها فى صحيح مسلم قال لها صلى الله عليه وسلم وقد خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح وهى تسبح ثم رجع وهى جالسة بعد أن أضحى فقال لها ما زلت على الحال التى فارقتك عليها قالت نعم قال لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن سبحانه الله وبحمده عدد خلقه ورضى نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته ورواه أيضا أصحاب السنن الأربعة **وكما** الواو عاطفة والكاف للتشبيه وما موصولة أى وصلة مثل الذى هو صلى الله عليه وسلم **أهله** أى حقيق لان يعطاه ويثاب به على قدر كرامته على ربه وأثرته عنده وحظوته لديه ويصح عود الضمير على الله تعالى أى ما هو تعالى حقيق بأن يجازى به نبيه الكريم عليه فيكون جزاء من فوعا عن تقديرات العقول وتخيلات الأوهام **وكما** ظرف زمان وسرت الظرفية إلى كل لاضافته إلى ما المصدورية الظرفية أى كل وقت **ذكره الذاكرون** وغفل عن ذكره الغافلون الضمير فى ذكره وعن ذكره لمعاد الضمير فيما هو أهله أو يكون ذلك كالذى قبله وهذا أن كما بعدها

ورضى نفسه
وزنة عرشه
ومداد كلماته
وكما هو أهله وكما
ذكره الذاكرون
وغفل عن ذكره
الغافلون

والذي كره بمحتمل أن يكون المراد به القلي وهو الاستحضار وضده النسيان والغفلة ويحتمل أن يكون اللساني وضده السكوت والترك ويذهب بالغفلة مذهب الترك **وعلى** معطوف على السابق **أهل بيته** صلى الله عليه وسلم **وعترته** بكسر العين المهملة وسكون المثناة الفوقية سئل مالك بن أنس رضي الله تعالى عنه عن عترته صلى الله عليه وسلم فقال هم أهل الأذنون وعشيرته الأقربون وفي القاموس والعتر بالسكر نسل الرجل ورهطه وعشيرته الأذنون ممن مضى وغبر أي بقي **الطاهرين** نعت لأهل البيت والعتر وهذا لقول الله تعالى إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً قال المفسرون أي يدفع عنكم النقائص والعيوب وهو وصف كاشف شامل لجميع أهل البيت **وسلم** جملة معطوفة على جملة صلى فهو بفتح اللام والميم تسليماً منصوب بسلم على المصدرية مؤكداً **اللهم صل على محمد وعلى أزواجه** هكذا في النسخة السهلة وفي غيرها من النسخ المعتبرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أزواجه وفي بعض النسخ باسقاط على هذه الثلاثة التي مع أزواجه **وذريته وعلى جميع النبيين والمرسلين** عطف خاص على عام **والملائكة المقربين** ثبتت الواو في نسخ عنيفة منها النسخة السهلة فيكون من عطف الخاص على العام أي جميع الملائكة فإن أن للاستغراق والمقربين منهم وسقطت في بعض النسخ فيكون نعناً كاشفاً لا مخصوصاً فإن المقام للشمول والعموم **وجميع عباد الله** هكذا في غالب النسخ وفي بعضها عبادك يكاف الخطاب وعلى كل حال فالإضافة للتشريف وكثر كما قال ابن عطية وغيره استعمال لفظ العباد في مقام الترفيع والتكرمة والعبيد في الاستحقار والاستضعاف أو قصد ذم **الصالحين** جمع صالح والظاهر أن المراد به هنا المؤمن مطلقاً في السماء والأرض من ملك أو إنسي أو جني حاضر أو غائب حي أو ميت فيكون من عطف العام على الخاص **عدد** مفعول مطلق ما مصدرية أو موصولة **أمطرت** قال ابن القوطية مطرت السماء مطرا وأمطرت والأعم مطرت في الرحمة وأمطرت في العذاب وبها نزل القرآن انتهى لكن يرد عليه قوله تعالى هـ — إذا عارض أمطرنا لانهم كما قال ابن عطية إنما ظنوه معتاد الرحمة والمعدود هنا يحتمل أن يكون المطرات وأن يكون القطرات وهو أشبه بمقام طلب الكثرة وعلى أن ما موصولة فالعائد المنصوب محذوف أي الذي أمطرته **السماء** لفظ مشترك يقع على السقف المرفوع الذي يظل الأرض وعلى المطر على مذهب العرب في تسميتهم الشيء بما هو منه أو بما يؤول إليه والمراد به هنا السقف المرفوع وفي كلامه أن المطر من السماء لا من الأرض وهو الذي يدل عليه القرآن والحديث خلافاً للمعتزلة في قولهم إن المطر انداء وأبخرة تصعد من البحر الذي بالأرض

وعلى أهل بيته
وعترته الطاهرين
وسلم تسليماً اللهم
صل على محمد
وعلى أزواجه
وذريته وعلى
جميع النبيين
والمرسلين
والملائكة
المقربين وجميع
عباد الله الصالحين
عدداً أمطرت
السماء

منذ ظرف زمان مضاف لجملة قوله بنيتها أى خلقتها وأقمتها أو ظرف زمان مضاف
للقوله بنيتها أى منذ يوم بنيتها أو منذ خبر عما بعده وقيل مبتدأ وخبرها الزمان المقدر
وصل على محمد عددا مصدرية أو موصولة أنبتت الأرض
أى أخرجت بقولها وأشجارها وعلى أن ما موصولة فاعلها المنصوب محذوف وهو
ظاهر أى عدد الذى أنبتته الأرض من البقول والأشجار وأسناد الأمطار إلى السماء
والأنبات إلى الأرض مجاز لأنه قول من يعرف أن الفاعل هو الله تعالى **منذ حوتها**
أى بسطتها **وصل على محمد عدد النجوم في السماء فانك الفاء**
لتعليل سؤاله أن يصلى عليه عدد النجوم أى سبب سؤاله ذلك أنك أحصيتها أى
علمت عددها وقدرها لأنك خلقتها والخالق لا يكون إلا عالما بما خلق فصل عليه عددها
وصل على محمد عددا مصدرية تنفست أى أخرجت النفس بفتح الفاء
استجلا بالبرد والهواء **الأرواح** جمع روح بضم الراء وقد يكون أيضا جمع الريح بكسر
الراء **الأرواح** فى لفظ الأصل المراد به أرواح الإنسان وغيره من الحيوان وقد يكون المراد بها
الريح **منذ خلقتها** أى عدد أنفاس الخلائق من مبدأ خلق أرواحهم وإيجادها
فى أجسامهم أو من بدء خلق الريح إلى هذا الطلب **وصل على محمد عددا**
أى الذى خلقت بحذف العائد المنصوب من جوهر وعرض بسيط ومركب وعلوى
وسفلى وجاد وحيوان فى الماضى إلى الآن الملاقى لأول المستقبل باعتبار وقت هذا
الطلب و عدد ما أى الذى تخلق من جميع ما ذكر فى الحال والمستقبل من
الآن الملاقى لآخر الماضى إلى ما لا نهاية **وعددا** أى الذى أحاط به
علمك مما خلقته وأبرزته للوجود أو من المخلوقات المذكورة أو المراد ما فى اللوح المحفوظ
من علمه ويحتمل أن يكون على طريق المبالغة فى الطلب وإنما احتج إلى تخصيصه ولم يبق على
عمومه لكونه متعذرا لأن ما أحاط به العلم لا يمكن فيه العدد فلا بد فيه من التخصيص ليجرى
على قاعدة الامكان العقلى والمخصص فى مثل هذا هو العقل كما فى قوله تعالى الله خالق كل
شئ فإن العقل يخصه لا نأدرك به ضرورة أنه تعالى ليس خالقا لذاته ولا لصفاته فالمراد
ما عداها وقد اختلف العلماء فى جواز إطلاق الموهم عندهم من لا يتوهم به أو كان سهل
التأويل واضح المحمل أو تخصص بعرف الاستعمال فى معنى صحيح وقد اختلف جماعة من العلماء
كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقد احتوت على مثل ما للمصنف من قوله
عدد علمك وعددا أحاط به علمك وقالوا إنها أفضل الكيفيات منهم الشيخ عفيف الدين
البيهقي والشرف البارزى والبيهاقى بن العطار ونقله عنه تلميذه المقدسى رحمه الله ورضي عنهم

منذ بنيتها وصل
على محمد عدد
ما أنبتت الأرض
وصل على محمد
عدد النجوم فى
السماء فانك
أحصيتها وصل
على محمد عدد
ما تنفست الأرواح
منذ خلقتها
وصل على محمد
عددا خلقت
وما تخلق وعدد
ما أحاط به علمك

وأضعاف ذلك أى أمثاله والمراد المبالغة في الكمية والاشارة راجعة لمجموع
 المذكور الذي هو المخلوقات لا المعلومات صرفا لكلام لما يليق به وألجميع جملا للمعلومات
 على المخلوقات كما تقدم أو المراد المبالغة لا الحقيقة كما تقدم أيضا اللهم صل عليهم
 أى المذكورين قبله من سيدنا محمد إلى جميع عباد الله الصالحين وعمم الصلاة عليهم أولا
 ثم خص نبينا صلى الله عليه وسلم ثم عاد إلى التعميم ويحتمل أن المراد نبينا صلى الله عليه وسلم
 وحده وجمع ضميره تعظيما له وتفخيما وشواهد من القرآن وكلام العرب موجودة معروفة
 وهذه الصلاة من هنا إلى قوله كفضلك على جميع خلقك الأولى سقطت في بعض النسخ
 والنسخ الكثيرة الصحيحة على ثبوتها وهي ثابتة في النسخة السهلية عدد خلقك
 ورضاء نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك ومبلغ بفتح اللام أى
 غاية علمك أى معلومك وهذا أيضا من معنى ما تقدم فإن ظاهرها تنهاى المعلومات
 وبلوغ العلم إلى غاية يقف عندها وهو محال فيتعين صرفه عن ظاهره بأن يراد به مبلغ المعلوم
 الواقع على ما أعده الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وما هو له أهل عنده أو نحو هذا من
 الوجوه الصحيحة وآياتك أى مبلغ عددها أو ما تضمنته من حكم وأحكام وأخبار
 أو من كلمات وحروف ونحو ذلك والله أعلم ويحتمل على طريق ما تقدم فيما قبله أن يكون على
 سننه بأن يكون المراد ومبلغ ما تضمنته آيات القرآن العزيز مما أعده الله تعالى لنبيه
 صلى الله عليه وسلم وأوله ولجميع من شمله الضمير في عليهم من ذكر قبله والله أعلم اللهم
 صل عليهم صلاة تفوق أى تعلو وتفضل بضم الضاد أى نصير أفضل
 عند التفاضل لأنها على قدره تعالى صلاة مفعول تفوق بالافراد على ارادة الجنس
 والمراد صلوات المصلين عليهم من تبعية تتعلق بالمصلين الخلق أصله
 مصدر خلق بمعنى قدر ثم صار يطلق بمعنى الإيجاد والاختراع وقد يطلق بمعنى المفعول كثيرا
 وهو المراد هنا فهو بمعنى المخلوق أجمعين توكيد للمصلين لأن صلاتهم على أقدارهم
 كفضلك أى مثل فضلك على جميع خلقك فيكون فضل صلاته تعالى
 على صلاتهم طبق فضله عليهم لأن نسبة الفضل بين الفعلين بقدر نسبة الفضل بين الفاعلين
 وفي الحقيقة لا نسبة بينهما البتة ثم صلاتهم انما هي فعله وخلقه سبحانه وليس المراد هنا حقيقة
 التشبيه فانه يستحيل أن يكون فضل حادث على حادث كفضل القديم على الحادث
 وانما المراد المبالغة في التفضيل وتصوير ما بين المنزلتين من التفاوت التام البالغ حد الغاية
 اللهم صل عليهم صلاة دائمة أى باقية مستمرة مستمرة الدوام أى
 متوالية التجدد متصلة البقاء على المصاحبة كاتى المال على حبه أى مع حبه وتحمّل

واضعاف ذلك
 اللهم صل عليهم
 عدد خلقك
 ورضاء نفسك
 وزنة عرشك
 ومداد كلماتك
 وبلغ علمك وآياتك
 اللهم صلى عليهم
 صلاة تفوق
 وتفضل صلاة
 المصلين عليهم
 من الخلق أجمعين
 كفضلك على
 جميع خلقك
 اللهم صل عليهم
 صلاة دائمة مستمرة
 الدوام على

الظرفية كقولك كان على عهد كذا أي فيه من أي مسير ومضى مصدر مرمر مر
ومرورا ومررا الليالي والايام متصلة الدوام أي متوالية البقاء اسم فاعل
اتصل يتصل اتصالا وهو اتحاد الاشياء بعضها ببعض كاتحاد طرفي الدائرة لا انقضاء
مصدر انقضى الشيء أي فرغ ولم يبق منه شيء لها أي للصلاة ولا انصرام مصدر
انصرم أي انقطع على مر الليالي والايام هذا سقط في بعض النسخ والكثير
الصحيح ثبوته وهو ثابت في النسخة السهلة عدد كل وابل هو المطر الغزير
الشديد النافع ويقال له أيضا الوبل وطل هو النداولين المطر وأضعفه وثبت بخط المؤلف
رضي الله عنه هنا في طرة هذا المحل من النسخة السهلة ما نصه

الوابل الغزير ذوانهمار * والطل مارق من الامطار

اتمى وهو يت من نظم المجامع في غريبه والمعدود المطرات فان الوابل والطل انما يوصف به
مجموع المطر المتألف من القطرات ولا يقال في القطرة الواحدة وابل ولا طل ويحتمل أن يراد
القطرات فيكون على حذف مضاف أي قطرات وابل وطل والله أعلم اللهم صل على
محمد نبيك وإبراهيم خليلك خصه لتأكده حق وقربه بأبوتيه لنا صلي الله
عليه وسلم وللكثير من المصلين عليه من العرب والعجم ولما وافقته في معالم الملة ورفعة شأنه في
الرسول عليهم الصلاة والسلام — لام واجابة لدعائه بقوله واجعل لي لسان صدق في الآخرين
وعلى جميع أنبيائك وأصفياك من بيانية أوتية عيضية على ما تقدم في
مثله أهل أرضك وسماك عدد خلقك ورضاء نفسك وزنة
عرشك ومداد كلماتك ومنتهى علمك هو بمعنى مبلغ وزنة
جميع مخلوقاتك صلاة مكررة اسم مفعول مؤنث من كرر الشيء أعاده أكثر
من مرة وهذا هو الفرق بين التكرير والاعادة فان الاعادة تصدق بمرة واحدة زائدة على
الأولى بخلاف التكرير قاله أبو هلال العسكري والمصدر التكرير والتكرار بفتح التاء
وكسرهما أبدا معمول مكررة عدد معمول أيضا مكررة ما أحصى
علمك مما خلقته قال الخطابي وأبرزته للوجود كما هو ومل ما أحصى
علمك مما خلقته في قوله في الحديث ملء السموات وملء الأرض هذا كلام تمثيل
وتقريب والكلام لا يقدر بالمسكايل ولا تحشى به الظروف ولا تسعه الاوعية وانما المراد منه
تكميل العدد حتى لو يقدر أن تكون تلك الكلمات أجساما متلاها لما كن لبلغت من كثرتها
ما يملأ السموات والأرضين وقد يحتمل أن يكون المراد به أحرها وثوابها وقد يحتمل أن يراد به
الاعتظيم لها والتفخيم لشأنها كما يقول القائل تكلم فلان اليوم بكلمة كأنها جبل وحلف

مر الليالي والايام
متصلة الدوام
لا انقضاء لها ولا
انصرام على مر
الليالي والايام
عدد كل وابل
وطل اللهم صل
على محمد نبيك
وابراهيم خليلك
وعلى جميع أنبيائك
وأصفياك من
أهل أرضك وسماك
عدد خلقك ورضاء
نفسك وزنة عرشك
ومداد كلماتك
ومنتهى علمك
وزنة جميع مخلوقاتك
صلاة مكررة أبدا
عدد ما أحصى
علمك وملء
ما أحصى علمك

يمينا كالسموات والارضين وكما يقال هذه كلمة تملأ طباق الارضين أي انها تسير وتنتشر في
 الارض كما قالوا كلمة تملأ الفم وتملأ السمع ونحوها من الكلام والمثل بكسر الميم الاسم والمثل
 المصدر من قولك ملأت الاناء ملا انتهى وأضعاف جمع ضعف وهو مثل الشيء باعتبار
 مساواته له في الكمية ما أحصى علمك صلاة تزيد وتفوق وتفضل
 صلاة المصلين عليهم من الخلق أجمعين كفضلك على جميع
 خلقك ثم بعد صلاتك هذه على النبي صلى الله عليه وسلم أيها القارئ تدعو
 بهذا الدعاء الذي أسطره لك الآن فإنه مرجو أي مأمول ومنتظر الاجابة
 هي اسعاف الطالب بطلبته أو مواجته بما يرضيه وهو في قوة قوله فإنه محاب ولهذا أعقبه
 بقوله ان شاء الله لان كل شيء موقوف على مشيئته تعالى فلا يكون الا ما شاء واليهما
 يستند كل شيء ولا تستند هي الى شيء مع ما في الايمان بذلك من التبرك واغتنام ذكر الله
 حيث وجد له محلا وانما كان مرجو الاجابة لما تقدم من استجابة الدعاء بعد الصلاة عليه
 صلى الله عليه وسلم أو بين الصلاتين عليه صلى الله عليه وسلم والله أعلم بعد يتعلق
 بمرجو الصلاة ال فيها التعريف الجنس وهي التي للحقيقة على النبي صلى
 الله عليه وسلم وأنت قد صليت الآن على النبي صلى الله عليه وسلم بما قرأته من
 أول الفصل الى هنا ويحتمل أن بعد يتعلق بدعوة والمراد بعد هذه الصلاة التي صليتها الآن
 فالمراد بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ما تقدم للمؤلف من الصلاة عليه قبل هذا وأل
 في قوله بعد الصلاة للعهد الحضور والمراد بالصلاة الحاضرة في الكتاب المفروغ منها وليس
 المراد أن القارئ يبتدئ صلاة من عنده نفسه كما قد يتوهم والدعاء المشار اليه هو اللهم
 اجعلني من تبعيضية من موصولة لزم بكسر الزاي بمعنى لم يفارق ملة
 أي دين نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وعظم وقر حرمة هو
 ما يجب القيام به ولا يحل انتهاكه ولا التفريط فيه وأعز أي أجل وأعظم وأعان
 ونصر كلمته بكسر اللام مع فتح الكاف وبسكون اللام مع فتح الكاف وكسرهما
 والاولى لغة الحجاز أي دعوة الاسلام بشهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وحفظ بكسر الفاء أي صان عهده أي موثقه ووصيته بالتوحيد وعبادة
 الله والعمل بطاعته وامتنال أمره واجتناب نهيه وذمته من عطف المرادف الا
 أنه في الاصل أشرب معنى الخفارة وملاحظة الذم في التضييع والنقص والاختار ونصر
 أي أعان حربه أي المتبعين له ودعوته الى الله تعالى وكثر ضد
 القلة والوحدة أي عتد وزكى تابعيه جمع تابع وهو السائر على سيره والمراد هنا في الدين

واضعاف ما أحصى
 علمك صلاة تزيد
 وتفوق وتفضل
 صلاة المصلين
 عليهم من الخلق
 أجمعين كفضلك
 على جميع خلقك
 ثم تدعو بهذا
 الدعاء فإنه مرجو
 الاجابة ان شاء
 الله بعد الصلاة
 على النبي صلى
 الله عليه وسلم
 اللهم اجعلني
 ممن لزم ملة نبيك
 محمد صلى الله
 عليه وسلم وعظم
 حرمة واعز
 كلمته وحفظ
 عهده وذمته
 ونصر حربه ودعوته
 وكثر تابعيه

وفرقته جماعته والمراد أن يكثرهم بالكون معهم ويشمل الدنيا والاخرة باتباع ما هم عليه والحشر معهم **ووافي** أى أتى أولافى على ميعاد أو شبهه فى الاخرة **زمرته** بالضم جماعته **ولم يخالف** بل يوافق ويسلك سبيله طريقه وهو الطريق الذى فيه سهولة وسنته أى طريقته وسيرته **اللهم انى أسئلك** أى أطلب منك والسؤال أحد أقسام الطلب وهو طلب الادنى من الاعلى مطلقا فاذا كان بجانب الحق تعالى سمي سؤالا ودعاء ولا يقال الدعاء للطلب من غير الله تعالى وهو مفتضى كلام عدد كثير من اللغويين وصرح به ابن رشد الحفيد فى كتابه الضرورى والقرا فى شرح التنقيح فقف على هذا وتنبه له فقد وهم فيه كثيرون والله الموفق سبحانه قاله الشيخ أبو عبد الله العربى رحمه الله فيما وجدته بخطه والجملة انشاء بلفظ الخبر ومعناه اللهم اعطني الاستمسك أى الاعتصام بسنته أى طريقه ودينه **و أعوذ** أى أستجير بك وهو انشاء أيضا بلفظ الخبر ومعناه اللهم أعذنى من الانحراف أى الميل عما أى الذى جاء به من عند الله من الدين القويم والمنهاج المستقيم والحنيفية السمحاء ويشمل الانحراف بالبدعة أو بالمعصية وأما الكفر فانه أكثر من الميل والانحراف بل هو أن يعرض عنه بالكلية ويؤليه ظهره وشمول الدعاء له بالاحرورية **اللهم انى أسئلك** لنفسى من تبعية من تبعية أى اجعل لى حظافى خير اما على أن من الثانية تبعية فلا اشكال لان النبى صلى الله عليه وسلم سأل بعض الخير ونحن نسأل من ذلك الخير بعضه أيضا واما على أن من الثانية زائدة أو بيانية فلانا انما نسأل لانفسنا بعض ما سأل نبينا صلى الله عليه وسلم لا كله لان ذلك هو المناسب لنا والجارى فى حقنا ويحتمل أن تكون من زائدة والمراد انى أسألك له صلى الله عليه وسلم أولنفسى أولن سأل له النبى صلى الله عليه وسلم كائنا من كان ففكون سائلين جميع ما سأل صلى الله عليه وسلم فما كان خاصا به سألناه له وما كان صالحا للناس سألناه لانفسنا ويكون سؤالنا كالتأمين على دعائه وهذا على أن من الثانية زائدة أو بيانية أيضا والخير هو الامر الحسن والذى فيه منفعة عاجلة أو آجلة ويأتى مصدر خا ريفال خا ر الله لك خيرا صنعته وصفة مخفقا من خير بالتشديد أى متصف بالخير وأفعلى تفضيل محذوف الهمزة لكثرة دوره واسم اللال قال الله تعالى ان ترك خيرا وانه لحب الخير لشديد واسم جنس شام لكل كمال ونفع وامر ملائم يقال الايمان خير والامر والعافية خير ولفظ الاصل من هذا ما موصولة تجارية على مقدروها نعت له أى الامر الذى سالك منه يحتمل أن تكون من تبعية ومفعول سأل الثانى هو الضمير أى سأل كنه والضمير فى منه على كليهما راجع الى ما فهو العائد من الصلة الى الموصول وقد يحتمل أن يكون العائد الى الموصول محذوفا وهو ضمير

وفرقته ووافي
زمرته ولم يخالف
سبيله وسنته
اللهم انى أسئلك
الاستمسك بسنته
واعوذ بك من
الانحراف عما
جاء به اللهم انى
أسألك من خير
ما سالك منه

متصل منصوب بفعل سأل أى سألته ويكون ضمير منه عائد على لفظ خير السابق على طريق الاستخدام ومن على هذا بيانية أى ما سألته من خير أى الذى هو خير ووقع فى بعض النسخ اللهم انى أسألك من كل خير سألته منه محمد نبيك ورسولك صلى الله عليه وسلم لنفسه وأوله وأغیره وأولامته وأعوذ أى ألتجى وأعتصم بك الباء التعدية من ابتدائية فى غير المكان والزمان شر ضد الخير وهو ما فيه مضرة عاجلة أو آجلة وهو السوء والامر السيئ أى سوء ما أى الامر الذى استعاذك منه من لا بداء الغاية والضمير عائد على الموصول محمد نبيك ورسولك صلى الله عليه وسلم لنفسه وأغیره أخرج الترمذى عن أبى أمامة رضى الله تعالى عنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعاء كثير لم تحفظ منه شيئا فقلنا يا رسول الله دعوت بدعاء كثير لم تحفظ منه شيئا فقال ألا أدلكم على ما يجمع ذلك كله تقول اللهم اناسألك من خير ما سألته من نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك من شر ما استعاذك منه نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وأنت المستعان وعليك البلاغ ولا حول ولا قوة الا بالله زاد فى رواية العلى العظيم قال أبو عيسى حديث حسن وأخرج ابن ماجه من حديث عائشة رضى الله عنها اللهم انى أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم اللهم انى أسألك من خير ما سألته عبدك ونبيك وأعوذ بك من شر ما استعاذك عبدك ونبيك اللهم انى أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل وأسألك أن تجعل كل قضاء قضيت له خيرا وهذا كله من جوامع الدعاء وقد أخرج أبو داود والحاكم عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستحب الجوامع من الدعاء ويدع ما سوى ذلك مع ما فيه من الاستمسك بواسطته صلى الله عليه وسلم والاقتداء باماميته والكون خلفه وسلب الارادة اليه بواسطته ولانه أعلم بأداب الدعاء وبما ينبغى أن يدعى به والله أعلم اللهم اعصمنى أى احفظنى وامنعنى من شر الفتن الشر هنا اسم ضد الخير وليس اسم تفضيل فالإضافة بيانية والاستعاذة واقعة من جميع الفتن لا من أشهرها وأشدّها فقط أو شر ما فيها أو لها لانها كلها شر والشر يستعاذ منه جملة وهى جمع فتنة وتطلق على الضلالة والاثم والكفر والفضيحة والعذاب والمحنة والاختبار والاضلال واختلاف الاراء والجنون والمال والاولاد والاعجاب بالشئ وعافنى أى ادفع عني وسلمنى من جميع المحن جمع محنة وهى ما يختبر به وغلب استعملها فى الشدة والامر المؤلم والمحن والامتحان الاختبار وأصلح الصلاح ضد الفساد منى ما أى الذى ظهر وهى الجوارح الظاهرة

محمد نبيك ورسولك
صلى الله عليه
وسلم وأعوذ بك
من شر ما استعاذك
منه محمد نبيك
ورسولك صلى الله
عليه وسلم اللهم
اعصمنى من شر
الفتن وعافنى من
جميع المحن
وأصلح منى ما ظهر

بإستجابه لما يرضى الله في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أى الذى بطن وهو
القلب الذى اذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد الجسد كله ونق أى نظف وتحسن
قلبي لانه محل الاخلاق والعلوم والمقامات والاحوال من الحق بذكر الحياء
وسكون القاف وهو اعتقاد العداوة وامسا كهاتى القلب والحسد بفتحتين وهو
كراهية النعمة عند الغير ومحبة زوالها عنه ولا تجعل على تباعة من تبع
الشيء بكم الباء سرت فى أثره أى ما يتبع بسببه ويطلب به مما يترتب عليه نظيره من نفس
أو عرض أو حريم أو مال وسائر ما يلزمه تأديته بمثل أو قيمة سواء كان ترتبه بوجه شرعى كالبيع
والاجارة والقرض أو بغيره كالغصب بتيسير البراءة من الشرعى حتى لا يتخذ فى الذمة وعدم
وقوع غير الشرعى وادائه وتحليل من له الحق ان وقع وارضاء الله تعالى لاهل الحق عنه
فى الآخرة لا أحد ممن يصح أن تكون له تباعة كائن من كان لترتب حقه بوجه ما
اللهم انى أسألك الاخذ أى التمسك بأحسن ما أى الامر الذى تعلم
أنه حسن فى حقنا شرعا مما يمكننا الاتصاف به أو التلبس بفعله بحسب ما هو أقرب الى رضاك
عنا وقبولك منا فهدينا وتوفقنا اليه وتفتح بصائرنا لخير الاحسن الاسد تقريرا اليك فنكون
من الذين يسمعون القول فيتبعون أحسنه معا فيما أمرتنا به وطلبنا رضاك وأضيف ذلك
الى العلم تفويضا ورجوعا الى الله تعالى فى ذلك ليكون من حيث يعلم أنه أحسن ويختاره لنا
من حيث لا نعلم نحن ونختار والله يعلم وأنتم لا تعلمون والترك أى التخليه والاجتناب
لسيئ أى قبيح واللام لتقوية المصدر ما أى الامر الذى تعلم أنه سيئ فى
حقنا لا ترضاء منا أى لكل ما تعلم أنه سيئ والموصول الذى هو ما من ألفاظ العموم فيستغرق
كما أن المضاف اليه مفيد له أيضا والمفرد المضاف الى المعرفة مفيد للعموم على الصحيح ما لم
يتحقق عهد والسيئ حقيره وجليله مطلوب الترك فلذلك لم يؤت بأفعل بخلاف الحسن فان
ارتكاب أفضله كمال فيه فلذلك أتى فيه بأفعل فكان فى ذلك طالبا لارتكاب الكمال
فى الجهتين وأسألك التكفل بالرزق أى الضمان والتحمل منك بالرزق لى
أو تكفلك برزقي على معاقبة آل للضمير وعدمها والمراد بهذا التكفل تكفل خاص من توصيل
رزقه اليه على وجه خاص من كونه غير محتسب أو مبارك فيه أو واسعاهلا أو غير زائد على
الحاجة ولا ناقص عنها أو مع الهداء والعزة وعدم الحرص والتعب فى طلبه وشغل القلب
وتعلق الهم به والذل للخلق بسببه والتفكر والتدبير فى تحصيله والسلامة من المحبة والقطيعة
والاستدراج والمكر والخروج عن طريق العبودية لكونه معهودا بالعناية واللاطف ونحو ذلك
مما فسر به التكفل الوارد فى حق طالب العلم وغيره والافالتكفل العام شامل لارزاق الحيوانات
كما قال الله تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها والرزق تقدم تفسيره فى فصل

وما يطن ونق قلبى
من الحق والحسد
ولا تجعل على
تباعة لا حد اللهم
انى أسألك الاخذ
بأحسن ما تعلم
والترك لسيئ
ما تعلم وأسألك
التكفل بالرزق

الفضائل وهو بكسر الراء وجعه اسما للعتاء أرزاق وفتح الراء مصدر كنصر ينصر نصرا
 وأل فيه هنالعهده أي الرزق المقدر المشار اليه في الآتي والاحاديث و أسألك الزهد
في الكفاف الزهد هو الترك وزوال الرغبة ووجود المعروف والانصراف ثم يحتمل
 أنه هنا غير مقيد بمتعلق حتى يبقى صالحا لجميع متعلقاته لان الزهد لا يحصر لمراتبه ولا حد
 لمتعلقه فان درجته السفلى الزهد في المال والجاه واسبابهما ثم الزهد في كل صفة للنفس فيها
 متعة من مقتضيات الطبع حتى يزهد في نفسه أيضا وفي كل ما سوى الله تعالى وعليه
 يكون حرف الجر بعده الذي هو في بمعنى مع أي مع اجراء الرزق الكفاف على وتيسيره لي
 ويكون سؤاله قد تضمن أمرين سؤال الاتصاف بالزهد وسؤال اجراء الرزق عليه بمقتضى
 التعليم النبوي في قوله صلى الله عليه وسلم واجعل رزق آل محمد كفافا وقال أبو بكر الصديق
 رضي الله تعالى عنه أسألك الزهد فيما جاوز الكفاف قيل فالعامل في الجور وكون
 مقدر على أنه وصف أحوال من الزهد على القاعدة في الجملة بعد ذى آل الجذسية وما فيها
 من الاحتمال وهو حينئذ منزلة مصدر اللازم الذي لا يطلب مفعولا والجامد نحو القيام
 في المسجد وزيد في الدار انتهى ويحتمل أن متعلق الزهد محذوف للعلم به لان الجارى في ذكر
 الزهد والقصد به هو الزهد في العرض الفاني وهو الدنيا فيما اشتملت عليه من مال أو جاه
 وشهوات وحرف الجر حينئذ بمعنى مع أيضا على ما تقدم ويحتمل أن تكون في على بابها والمراد
 أن يقع الزهد في نفس الكفاف وهو ما طلب للزهد فيما سوى الله تعالى وهو طلب لصريح
 التوحيد والغنى بالله والشغل به عما سواه وللغنية فيه والجمع عليه والتفويض اليه والثقة به
 والرجوع الى نظره واما طلب لا يشار ويكون هو المراد بالزهد لقوله تعالى مدح احوال
 المحابة ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة أي فاقة وذلك لغناهم بالله وثقتهم به
 واستهلاكهم في محبته ومن ذلك ما علم من قضية أبي بكر وعلى وفاطمة رضي الله تعالى عن
 جميعهم ووجه تخصيص الكفاف دون غيره ليكون من باب الاولى لانه اذا زهد في الكفاف
 فهو فيما سواه أزهد والعامل في الجور وعلى هذا هو نفس الزهد قال بعضهم وهذا هو المتبادر
 وقال آخر الوجه الاول اقرب وأسلم من التكلف واجرى على ما قبله من سؤال التكفل بالرزق
 وبه يستغنى عن تفسير الزهد بالتوكل أو بالا يشار مع انها حقائق متغايرة وكل واحد منهما
 يقصد ويطلب فلا حاجة الى تفسير بعضها ببعض الا ان تدعوا اليه ضرورة مقام أو نحوه والله
 اعلم والرزق الكفاف هو الذي لا فضل معه والذي لا زيادة فيه عن الحاجة ولا نقص
 أو ما كان يوما يوم يشبع يوما ويجمع يوما و أسألك المخرج بفتح الميم والراء اسم
 مصدر خرج يخرج بالفتح في الماضي والضم في المضارع ويصح ضم الميم فيكون اسم مصدر
 اخرج رباعيا بالبيان الباء سببية او للمصاحبة والبيان مصدر بان يبين ظهر واتضح
 فهو بين أو اسم مصدر بان اللازم والمتعدى لانه يقال بان الامر بياننا و بان ظهر و ابانه غيره

والزهد
 في الكفاف
 والمخرج بالبيان

والمراد على الأول والثاني والمخرج ببيان الحق أي ظهوره واتضاحه وعلى الثالث والمخرج ببيان الله تعالى الحق أي إباته أي إظهاره أي إضاحه وحذف متعلق البيان دلالة السياق عليه من كل شبهة بضم الشين والباء وتسكن الباء وهي أمر مشتبه ملتبس لم تكشف حقيقة أمره وتدخّل في باب الاعتقاد والعمل والعبادات والعادات والخروج بالبيان منها يكون أما بالوقوف على النص واتضاح الدليل العقلي والنقلي أو بالالهام أو رؤيا صالحة أو تيسير ما فيه الخيرة أو إشارة من مشير متأهل لقبول إشارته أو غير ذلك والفعل هو في النسخة السهلة بفتح الفاء واللام والذي في كتب اللغة أنه بفتح الفاء وسكون اللام مصدر فلي بفتح اللام بمعنى ظفر وفاز والاسم منه الفلي بضم الفاء وسكون اللام بالصواب نقيض الخطأ وهو ما يوافق الحق في كل حجة هي ما يستظهر به في المطالب حتى في الدعاوى والخصومات والاعتذارات والمحاورات قال في كتاب العين هو الوجه الذي يكون به الظفر ويحتمل إطلاق الحجة هنا على ما من شأنه أن يحتج به ويقع فيه الخلاف وقع فيه الخلاف والاحتجاج بالفعل أم لا فيكون قد أطلق الحجة هنا على ما يستظهر عليه لا على ما يستظهر به كأنه سأل الفوز بالصواب في كل أمر يريد ويحاوله ويتلبس به والعدل هو لزوم طريق الحق من غير ميل ولا انحراف ووضع الشيء في محله ومعاملة بما هو أهله وضده الجور وهو الميل والخروج عن ذلك في الغضب هو غلظة عارضة للنفس تقتضي الاتي مقام بالإيقاع أو الذم وتستعمل تارة في مجرد غير هذه الغلظة وتارة في مجرد الاتي مقام ويصاحبها غليان الدم واستشاطته في الطبيعة وهي تابعة للسخن وهو عدم مطابقة الواقع لإرادة المريد الموجب لاعتراضه وعدم قبوله وفي الرضا وهو مطابقة إرادة المريد لما هو الواقع أو في حكم الواقع مطابقة تقتضي القبول وعدم الاعتراض ويصاحبها سكون الدم وبرودته في الطبيعة وتتبعها الرحمة وهي رقة عارضة للنفس تقتضي الاحسان والانعام وتستعمل تارة في مجرد هذه الرقة وتارة في مجرد الاحسان وخص حالة الغضب والرضا بسؤال العدل فيهما لأنهما مظنة الميل عن الاعتدال والاستقامة فنسأل الله دوام العدل فيهما فإذا كان عاملا بالعدل فيهما كان فيما سواهما أخرى فكانوا زنا بالقسط المستقيم في جميع أحواله ولا يتعدى حدود الله تعالى في جميع أفعاله وهما هكذا مذكوران في حديث أبي هريرة عند الترمذي الحكيم وحديث ابن عمر عند الطبراني وإنما سأل الله تعالى العدل في الغضب ولم يسأله زواله لأنه كما قال حجة الاسلام أنه لا يزول أصله ولا ينبغي أن يزول بل أن زال وجب تحصي له لأنه آلة القتال مع الكفار والمنع من المنكرات ولا يحصل كثير من الخيرات إلا به وهو كلب الصائحات والتسليم هو الانقياد للحكيم والأذعان له من غير معارضة ولا حرج في النفس ولا ضيق في الصدر لما موصولة وقد يصح

من كل شبهة
والفلي بالصواب
في كل حجة
والعدل في الغضب
والرضا والتسليم
لما

ان تكون مصدرية مجرى أى بمعنى وينفذ به الضمير عائده على الموصول الذى
هو ما والباء للتعدي أى مجرى به أى بمعنى القضاء أى قضاء الله تعالى على عبده
من خير أو شر ونفع وضر وغير ذلك من الاضداد والسياق يقتضى أن تكون الاضافة
فى القضاء للضمير الخطاب وقضاء الله تعالى قيل هو ارادته الازلية المتعلقة بالاشياء على
ما هي عليه فيما لا يزال ونسبه السيد الشريف الجرجاني للشاعرة وقيل هو الفعل فيكون
صفة فعلية قال سعد الدين هو عبارة عن الفعل مع زيادة احكام وهو الانسب بقوله مجرى
ثم انه طلب التسليم للفعل وانما التسليم على طريق الحقيقة للفاعل او صفته التى بها الفعل
وقد يكون للفعل بطريق المجاز بخلاف الرضى ومع ذلك فقد قال السعد لا يقال لو كان الكفر
بقضاء الله تعالى لوجب الرضى به لان الرضا بالقضاء واجب واللازم باطل لان الرضا بالكفر
كفر لا نأقول الكفر مقضى لا قضاء والرضا انما يجب بالقضاء دون المقضى قال الخياي
قيل لا معنى للرضا بصفة من صفات الله تعالى بل المراد هو الرضا بمقتضى تلك الصفة
فالصواب أن يجاب بأن الرضا بالكفر لا من حيث ذاته بل من حيث هو مقضى ليس بكفر
وأنت خير بأن رضى القلب بفعل الله تعالى بل يتعلق صفته ايضا مما لا شبهة فى محته ثم ان
الرضا بهما يستلزم الرضا بالمعلق من حيث هو متعلق بمقتضى لا من حيث ذاته ولا من سائر
الحيثيات كما يشهد به سلامة الفطرة ولما كان الرضا الاول هو الاصل اختار السعد هذا
الطريق فى الجواب انتهى **واسالك الاقتصاد** أى التوسط وخير الامور أوسطها
فى الفقر هو انزواء الدنيا والخلو منها **والغنى** بكسر الغين مقصورا وهو اليسار
ضد الفقر والاقتصاد فى الحالتين هو اتباع الامر والوقوف عند الحدود فيهما وترك الاقتار
والاسراف **والتواضع** هو الاستصغار ضد التكبر وسيب التواضع معرفة العبد
بنقص نفسه وزلاته وعجزه أو شهود عظمت ربه وهذا أقوى وأكمل من الذى قبله لانه لا يمكن
ارتفاعه ومن هنا كان تواضعا حقيقيا دون غيره **فى القول** هنا هو النطق الخارج
اللسانى **والفعل** هو حركة العبد الاختيارية بأنواعها يطلق اطلاقا شائعا على كسب
الجوارح الظاهرة فى مقابلة القول والاحوال الباطنة كالقصد والعزم والاعتقاد وقد يطلق
فى مقابلة القول فقط على ما يعنى الظاهر والباطن فيقال الاقوال والافعال وقد يطلق على
ما يعنى افعال اللسان وأفعال الجنان وأفعال الاركان والمراد هنا الاطلاق الاول وهو
المتداول والثانى وهو أفيد فلا يتكبر على خلق الله فى قوله ولا فعله ولا اعتقاده بلفظ
او جنان أو نظر بعين احتقارا واختيال فى مشية أو تقدم فى طريق أو تصدد فى مجلس
أو اعتقاد مزية وشرف لنفسه عليهم أو غير ذلك **واسالك الصدق** هو عند
الجمهور مطابقة الخبر للواقع فى نفس الامر والحق الاعتقاد أو لا وضده الكذب وهو عدم
مطابقة الخبر للواقع واعتبر غيرهم الاعتقاد دون الواقع فيهما واعتبر بعضهم اجتماعهما

يجرى به القضاء
والاقتصاد
فى الفقر والغنى
والتواضع فى القول
والفعل والصدق

في الصدق وعدمه في الكذب فقال بالواسطة بين الصدق والكذب وقد تظاهرت نصوص
 الكتاب والسنة على وجوب الصدق وتحريم الكذب في الجملة وانعقد الاجماع على ذلك الا
 ما استثنى مما يباح فيه الكذب لضرورة وذلك مذكور في كتب الفقه وغيرها **في الجدل**
 بكسر الجيم وهو الامر الذي من شأن العقلاء الاخذ فيه والاجتهاد في تحصيله لا تتاجه
 ما يحمده من جد في الامر يجدا اجتهد ومعنى المادة دائرة على الصلابة والجزالة **والهزل**
 بفتح الهاء وسكون الزاي وهو ضد الجد كاللهو واللعب وترويح النفس وقد ينتقل كل واحد
 من الضدين للجانب الآخر واجب والمطلوب هنا أن يكون المرء صادقا في حال جدوه وهزله
 كما في حديث اني امرح ولا أقول الا حقا وذلك المزاح حينئذ من قبيل الجد لا تتاجه نتيجة
 الجد والا كثر من المزاح والله ومذموم شرعا قال بعض الفضلاء اذا كان القصد باللعب
 تسلية النفس وشغلها عن هموم لزمها وتجريد القريحة وثم هذا الذهن الكامل لم يذم وقال
 النووي والمزاح المنهي عنه هو الذي فيه افراط ويادوم عليه فانه يورث الضحك وقسوة القلب
 ويشغل عن ذكر الله تعالى والفكر في مهمات الدين ويؤول في كثير من الاوقات الى الابداء
 ويورث الاحقاد ويسقط المهابة والوقار وأما ما سلم من هذه الامور فهو المباح الذي كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله فانه صلى الله عليه وسلم انما كان يفعله في نادر الاحوال
 لمصلحة كتطيب نفس المخاطب ومؤانسته قال وهذا لا يمنع فيه قطع ابل هو سنة مستحبة
 اذا كان بهذه الصفة تكيل قال الشيخ زروق رضي الله عنه الاصول ثلاثة خشية الله في السر
 والعلانية والعدل في الرضى والغضب والقصد في الغنى والفقر والفروع ثلاثة حفظ الحرمه
 وزوم الخدمة وتصفيه اللقمة وتحقيقها بثلاث افراد القلب لله في جميع الاوقات واتهام
 النفس في جميع الحالات واتباع العلم في الحركات والسكنات وتتميمها بثلاث حسن الخلق
 في معاملة الخلق والرفق في تناول والتأني في التوجه وقال أيضا أصول الخير ثلاثة التواضع
 وحسن الخلق والنصيحة فالتواضع يتبعه ثلاث الانصاف من نفسك وترك الاتصاف لها
 وخدمة المؤمنين وحسن الخلق يتبعه ثلاث العدل في الرضى والغضب والقصد في الغنى والفقر
 وخشية الله تعالى في السر والعلانية والنصيحة يتبعها ثلاث العمل الصالح والعلم الصحيح
 واتباع الحق في كل حال **اللهم ان** تأكيد اعتراف النفس التي شأنها الجحود والانكار
 فقلما يخلص منها الاقرار الى تحقيق اللاكتساب وتعيين اللاكتساب **ذنوباً** جمع
 ذنب وهو ما يترتب عليه اللوم لمخالفة أمر الله تعالى من أفعال العبد الظاهرة والباطنة فيما
بينى وبينك كالتفريط في الصلاة والصيام وغيرهما من الافعال المأمور بها ولا تعلق
 لها بالخلق وكشرب الخمر وغيره من الافعال المنهي عنها **وذنوباً فيما بينى وبين**
خلقك مما يرجع الى نفوسهم وأعراضهم وأموالهم كالقتل والجرح والفسخ والغيبة
 والتعدي وما يلحق بذلك من حقوقهم التي يتعلق بها الامر الجازم كالنفقة فيمن تجب نفقته

في الجدل والهزل
 اللهم ان لي ذنوباً
 فيما بينى وبينك
 وذنوباً فيما بينى
 وبين خلقك

والنصيحة والا تقاذم الملكة والشهادة بحق تعين وغير ذلك والاعبد لا ينشك عن هذه
الذنوب ولا سبيل له الى تنزيه نفسه وتبرئتها منها ولا يستطيع القيام بحقوق الربوبية ولوازم
العبودية ولو عمل ما عمل وما قدره الله حق قدره وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها فخاله الا
الرجوع الى مولاه والتعلق به في غفرانها وتحملها فلماذا قال **اللهم ما كان لك**
لا تعلق له بأحد من خلقك منها أي من تلك الذنوب **فاغفره** بفضلك أي تجاوز
عنه واجعل بيني وبينه سترًا يحول بيني وبين شره ويحقق الرجاء في ذلك فضل الله تعالى وسبق
رحمته غضبه وأن هذا من غير الشرك المغفور على مقتضى المشيئة وخصوصا من الديوان
الثاني المذكور في الحديث النبوي الآتي على قائله أفضل الصلاة والسلام **وما كان**
منها أي من تلك الذنوب **لخلقك** أي لهم بها تعلق فتحملة أي اده عني
وارض فيه خصمائي لان حقوقهم لا تترك لها **واغني** بقطع الهمة لانه رباعي قال
تعالى ان الظن لا يغني من الحق شيئا **بفضلك** عن تأدية حقوقهم فلا احتاج الى
ما تؤذيها به والباء سببية **انك واسع المغفرة** فتسع مغفرتك ما بيني وبينك وما بيني
وبين خلقك واذا عاملتني بالمغفرة في ذلك ارضيتهم عني لان حقوقهم لا تترك وقد أخرج
الامام أحمد والحاكم عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الدواوين ثلاثة ديوان لا يغفر الله منه شيئا ديوان لا يعبا الله به شيئا ديوان لا يترك
الله منه شيئا أما الديوان الذي لا يغفر الله منه شيئا فلا شرالك بالله وأما الديوان الذي لا يعبا
الله به شيئا فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين ربه تعالى من صوم يوم تركه أو صلاة تركها فان
الله يغفر ذلك ان شاء تعالى ويتجاوز وأما الديوان الذي لا يترك الله منه شيئا فظالم العباد
القصاص لا محالة والمراد أن القصاص لا محالة عدم سقوط حق المظلوم اما بأداء الظالم واما
بأداء الله تعالى عنه لما دل على ذلك من الاحاديث وقد وردت احاديث متعددة فيمن يتكفل
الله عز وجل عنهم لغرمائهم وأخرج الطبراني في الاوسط عن أبي هريرة رضي الله عنه
والطيالسي والبخاري وابن أبي عمير في الحلية عن أنس رضي الله عنه مرفوعا مثل حديث عائشة
سواء **اللهم نور بالعلم** هو ارتسام صورة المعلوم في الذهن والباء سببية **قلبي**
قال حجة الاسلام القلب لطيفة ربانية هي المخاطبة وهي التي تشاب وتعاقب ولها تعلق
بالقلب المحماني الصنوبري الشكل تعاق العرض بالجواهر ويسمى روحا ونفسا ومعنى الدعاء
اللهم علمني العلم الذي هو نور فيتنور به قلبي وهو العلم بالله وكذا العلم بأحكام الله اذا كان تعلمه
لله أو معناه اللهم انفعني بما علمتني وأدخله سويدا قلبي ونور به لان العلم الشرعي وان كان
نور في نفسه قد يكون ناقصا لصاحبه ويتنور به وقد لا يكون كذلك والعلم النافع هو الذي تدخل
حقيقته معناه سويدا القلب فينطبع به انطباع السواد في الاسود والبياض في الابيض

اللهم ما كان لك
منها فاغفره وما
كان منها لخلقك
فغفره عني
واغني بفضلك
انك واسع المغفرة
اللهم نور بالعلم
قلبي

وتتصور الامور بنوره في القلب على حقيقتها ويقع به ظل في الصدر هو صورة الامور حسنها
وقبيحها فبات حسنها ويتجنب قبيحها وذلك هو حصول الاثر المطابق له في الخارج الدال
على نفعه في بابه وشبه العلم بالنور لان القلب يستضيء به كما يستضيء البصر بالنور ولان العلم
تبيين به اصول الدين وفروعه وتتضح به الاحكام كما ان النور تبيين به الاشياء وتتضح
واستعمل بطاعتك بدني أي اجعله عاملا بطاعتك والبدن بالتحريك
الجسد وقوله تعاني فاليوم تحريك يبدنك قالوا يجسدك لاروح فيه وقال صاحب العين هو
من الجسد ما سوى الرأس والسوى بفتح السين اليدين والرجلان والاطراف وجلدة الرأس
وما كان غير مقتل **ونخلص** يحتمل أن يكون من الخلاص وهو النجاة فعني خلاص
نج أو من الخلوص وهو الصفا فعني خلاص صف **من الفتن** جمع فتنة والمراد كل
ما يصرف العبد عن وجهته أو بلغته عن قصده أو يشغله عن سيره **سري** هو باطن
الروح وهو في الحقيقة القابلة للتجليات ومحل المشاهدة وأصل جميع الانوار الربانية المودعة
في الذوات الانسانية **واشغل** بهمة وصل بفتح الغين من شغل شغلا وشغلا ثلاثيا
مجرد اخذ الفراغ وأما أشغله فزيد اقلعة رديئة قاله الجوهرى وابن القوطية وابن طريف
بالاعتبار هو النظر المذكر بالله تعالى **فكري** هو حركة النفس في المعقولات
وانتفكر النظر والاعتبار وكذلك الفكرة وقد ورد الامر بالتفكر وجاء فيه فضل وانه افضل
من العبادة الخالية عن التفكير بكثير **وقني** أي استرني وادفع عني شر أي سوء
وساوس جمع وسوسة أو وساوس محذوف الياء بعد الواو وثبت في نسخة وساويس
بالياء فيكون جمع وساوس ولا شك أن أوجع وسوسة على حد قوله * تنقاد الصياريف *
وهو من وساوس بمعنى حدث سرا بتسويل وتسهيل وتزوين **الشيطان** وهو من شطن أي
بعد له بعدة عن الحق **وأجرني** أي احفظني واجني وامنعني منه أي من الشيطان
يارحم برحمتك حتى أي كي لا يكون له أي للشيطان **على سلطان** أي
حكم وتسلط بالاغواء والوسوسة وغلبة بحجة الباطلة وغوايته المضلة الفاجرة فيكون الداعي
من شمله قوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وهم الذين استثناهم في قوله الاعبادك
منهم المخلصين وذلك لصحة ايمانهم بالله وتوكلهم عليه لقوله تعالى انه ليس له سلطان على الذين
آمنوا وعلى ربهم يتوكلون وهذا آخر الحزب الاول على ما ثبت في النسخة السهلية فان تجزئة
الكتاب بالاحزاب والارباع والاثلاث كذلك ثبت في النسخة المذكورة والمعتبر في ذلك من
فصل الكيفية اذ ابتدأ القراءة منه كما تقدم التنبيه على ذلك وهذا الحزب ازيد من الثمن
يسير على مقتضى نسبة تمام الحزب الثاني من تمام الربع الاول والله أعلم والحزب الورد يعتاده
الشخص من صلاة وقراءة وغير ذلك وهو الطائفة من القرآن أو غيره يوظفها على نفسه يقرأها

واستعمل
بطاعتك بدني
ونخلص من الفتن
سري واشغل
بالاعتبار فكري
وقني شرو وساوس
الشيطان وأجرني
منه يارحم حتى
لا يكون له على
سلطان

اللهم انى أسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم هذا

ابتداء الحزب الثانى قال الشيخ أبو عبد الله العربى رحمه الله تعالى ويحتمل أن يكون المراد
خير المعلوم وشره والمراد كل معلوم هو بحيث يربى خيره ويخاف شره لا كل معلوم على
الاطلاق فان كثيرا من المعلومات ليس بهذه الحيثية ويحتمل أن يراد خير ما تعلم أنه خير وشر
ما تعلم أنه شر فتكون ما واقعة على الخير أو على الشر فامضاف اليها مضاف الى مثله فيحصل
الخير على النفع الحاصل من الخير والشر على الضرر الحاصل من الشر فيكون المعلوم الذى هو
خير غير الذى هو شر انتهى **وَأَسْتَغْفِرُكَ** أى أطلب مغفرتك وهو انشاء فيرجع الى

معنى اغفر لي من **كل ما تعلم** من ذنوبى وسيأتى أنك أى انما سألتك

ذلك لانك **تعلم** على الحقيقة الخير والشر والاعمال الحسنة والسيئة على التفصيل

والاحاطة بذلك **ولانعلم** نحن ذلك كذلك **وأنت علام** صيغة مبالغة من العلم

الغيوب جمع غيب وهو ما غاب عن المخلوقين وخاتمة هذا الدعاء تشبه خاتمة دعاء رواه

شدا بن أوس الانصارى رضى الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

اللهم انى أسألك الثبات فى الامر كله وأسألك عزيمة الرشد وفى لفظ العزيمة على الرشد

وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلبا سليما وفى لفظ قلبا تقيا ولسانا صادقا

وأسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفرك مما تعلم أنك علام الغيوب وفى

رواية اللهم انى أسألك الثبات فى الامر والعزيمة على الرشد وأسألك موجبات رحمتك وعزائم

مغفرتك فذكر مثله أخرجه الترمذى والنسائى وابن حبان ورواه أيضا أبو نعيم فى الحلية من

طرق **اللهم ارحمنى** فممنه معنى أجرى أو نجنى أو أرحنى فلذلك عداه بمن وأتى بلفظ

الرحمة مضمنا لهذا المعنى دون أن يأتى بلفظه لىكون ناشئا عن الرحمة ومحبوبا بها من

زمانى هو الوقت الذى كان فيه خصوصا وقت التأليف والدعاء بهذا الدعاء ولذلك قال

هذا إشارة للقريب الحاضر لما اشتمل عليه مما يقتضى طلب الرحمة والافادة وهو المذكور

فى قوله **واحداق الفتن** أى اطاقتها وهى جمع فتنة وهى هنا المخرج والفساد

والعبث فى البلاد وعدم الامن على النفس وما يلحق بها أو كل ما يفتن القلب ويشغل البال

ويشتت الهم وحذف المتعلق الذى هو المفعول المتوصل اليه بالباء لارادة التعميم مع الاختصار

أى به والناس والاوطان وهو أشد من الضيق وعدم المخلص والواو تحتمل أنها عاطفة

للساوى المفصل بعد الاجمال والمبين بعد الابهام أو للخاص على العام **وتطاول**

أى استعلاء وترفع **أهل الجراءة** أى الاقدام والتسلط والجسارة وهو بضم الجيم

وسكون الراء على **واستضعافهم اياى** أى احتقارهم اياه لرؤيته ضعيفا

فيتسلطوا عليه بالاذى حتى يؤدى ذلك الى استتباعهم اياه وهو أعظم الفتنة ثم استعاذ من

اللهم انى أسألك

من خير ما تعلم

واعوذ بك من شر

ما تعلم وأستغفرك

من كل ما تعلم أنك

تعلم ولا تعلم وأنت

علام الغيوب

اللهم ارحمنى من

زمانى هذا

واحداق الفتن

وتطاول هل

الجسرة على

واستضعافهم

اياى

الخلق عموما جنهم وانسهم عدوهم وصديقهم فقال اللهم اجعلني منك اى من
حفظك وحياطتك وحراستك وعصمتك ومن ابتدائية وهو في محل نصب على الخطيئة من
قوله عياد وقدم ليفيد الاختصاص اى لا من غيرك على الافراد أو الاشتراك وليفيد
السلامة من استئصال اجتماع حرفي جرماتين في محل واحد لوقيل منك من جميع خلقك
في عياد اى مجاى محل يلجأ اليه ويعتم به وهو مصدر أراد به المكان منيع
اى ممنوع او مانع من لجأ اليه وحرز بكسر الحاء المكان الممتنع وفي بعض النسخ وحصن
حصين اى مانع به من متعلق بعياد شر جميع خلقك لان الخلق في
الجملة لا يأتى منهم الا الضرر اما ظاهرا او باطنا الا قليلا حتى تعليلية اى كى تبلغنى
ويحتمل أن تكون معنى الى اى الى ان تبلغنى أجلى هو الوقت الذى علم الله تعالى موت
الحى فيه معافا من شرورهم وساثر الفتن والمحن وهو اسم مفعول من عافاه الله اى سلمه
ودفع عنه وفي هذا الدعاء سؤال العافية وقد وردت أحاديث بسؤالها والامر بسؤالها وهو
المناسب لضعف العبد والله أعلم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد
من صلى عليه بالمقال من الملائكة والانس والجن وصل على محمد وعلى
آل محمد عدد من لم يصل عليه من كافر الانس والجن والحيوانات الغير
العاقلة والجمادات اذا قلنا ان هذه لا تصلى عليه مالا وصل على محمد وعلى آل
محمد كما تنبغي مضارع انبنى الشئ استحق أن يبنى اى يطلب ويحتمل الوجوب
والاستحباب والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في حقنا وجوب واستحباب الصلاة
عليه وصل على محمد وعلى آل محمد كما تحب وجوبا عرفيا ومرجعه
اعتبار الاولى واللاحق اى يبنى أو وجوبا شرعيا اى علينا فيكون بمنزلة قوله بعد هذا كما
أمرت مع التصريح بالوجوب الصلاة عليه وصل على محمد وعلى آل
محمد كما أمرت اى اوجبت فان الامر للوجوب مع احتمال غيره أن يصل
عليه وصل على محمد وعلى آل محمد الذى نوره مبتدأ من نور
الانوار خبره والجملة صلة الموصول الذى هو نعت لاسمه الشريف صلى الله عليه وسلم
في الجملة الاولى ونوره صلى الله عليه وسلم المعنوى ظاهر واضح لامع للابصار
والبصائر لا تمح وقد سماه الله تعالى نورا فقال سبحانه قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين جاء
في التفسير أن النور محمد صلى الله عليه وسلم وقال تعالى فيه سرا جامنيرا ومن في قوله من نور
الانوار لابتداء الغاية ونور الانوار هو الله عز وجل وقد ورد تسميته تعالى بالنور كتابا وسنة
وحقيقة النور هو الظاهر بنفسه المظهر لغيره ومعنى كونه صلى الله عليه وسلم من نور الانوار

اللهم اجعلني
منك في عياد
منيع وحرز
حصين من جميع
خلقك حتى
تبلغنى أجلى
معافا اللهم صل
على محمد وعلى
آل محمد عدد
من صلى عليه
وصل على محمد
وعلى آل محمد
عدد من لم يصل
عليه وصل على
محمد وعلى آل محمد
كما تنبغي الصلاة
عليه وصل على
محمد وعلى آل
محمد كما تحب
الصلاة عليه
وصل على محمد
وعلى آل محمد كما
أمرت أن يصل
عليه وصل على
محمد وعلى آل
محمد الذى نوره
من نور الانوار

انه منه دون واسطة فهي الخصوصية التي تناسب المادح والافلامعني له اذ كل نور
 أصله من نور الانوار وان كان بواسطة وكونه بدون واسطة هو الجاري على قوله صلى الله عليه
 وسلم كنت أول الانبياء في الخلق وآخرهم في البعث وقوله والخطاب لجابر رضي الله تعالى
 عنه ان الله خلق أول الاشياء نور نبيك من نوره أخرجه عبد الرزاق وروى عنه صلى الله
 عليه وسلم أنه قال أول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شيء فهذه أحاديث دالة على
 أوليته صلى الله عليه وسلم وتقدمه على غيره من جميع المخلوقات وانه سببها وهذا اللفظ
 المتكلم عليه هكذا هو في النسخة السهلة وأكثر النسخ وفي بعضها باسقاط لفظ من فيكون
 نور الانوار خبرا عن قوله نوره والمعنى ان نوره صلى الله عليه وسلم هو نور الانوار بمعنى أنورها
 أو هو عنصرها الذي منه انبعاشها واقتباسها أو مادتها التي منها تتكون وتتكيف
 صورها أو مددها الذي منه استمدادها ويأتي للمؤلف اللهم صل على نور الانوار وقوله اللهم
 صل على من فاضت من نوره جميع الانوار وفي بعض النسخ اللهم صل على من نور الانوار أي
 أن نوره صلى الله عليه وسلم من نور الانوار أي جاعلها نورا أي هو سبب جعلها نور التوفيقها
 عليه والاسناد مجازي والجماع حقيقة هو الله سبحانه أو بمعنى مدها وفي بعض النسخ
 الذي من نوره الانوار ومعناها واضح والالف واللام للجنس وسيأتي اللهم صل على من
 فاضت من نوره جميع الانوار والله أعلم **واشترق** أي أضاء وهو لازم وفاعله الاسرار
 وجاء به محذوف تاء التانيث على أحد الوجهين الجائزين في الفعل المسند لجمع التكسير
بشعاع بضم الشين وهو الشيء المتفرق على الجسم المضي لذاته تفرقا قويا كالمتفرق
 على جسم الشيء وهو الحاصل من مقابلة المضي لذاته كالحاصل لسطح الارض المقابل
 للشمس لطرح الشمس اياه عليه قال الخليل أشعت الشمس شعاعا اذا انتشرت والباء سببية
 أو بمعنى من سره صلى الله عليه وسلم **الاسرار** جمع سر وأصله الامر الخفي ويحتمل
 كل من لفظ سر والاسرار أن يكون بمعنى باطن الروح أو بمعنى سر الاحوال اما مع التوافق
 أو الخالف والله أعلم وسر الاحوال هو الذي قال فيه الاستاذ القشيري ويطلق لفظ السر
 على ما يكون مضمونا مكتوما بين العبد والحق سبحانه في الاحوال وقال فيه صاحب عوارف
 المعارف بعد أن تكلم على الروح والنفس والعقل ثم قال واما السر فليس هو شيئا مستقلا
 بنفسه له وجود ذات كالروح وانما هو لما عرفت النفس وتركت انطلق الروح من وثاق ظلمة
 النفس فأخذ في العروج الى محل القرب وتبعه القلب متطلعا الى الروح فاكسب وصفا زائدا
 على وصفه ولما صار للقلب وصف زائد على وصفه بتطلعه الى الروح اكسب الروح وصفا
 زائدا على وصفه في حال عروجه فاستجم ذلك على الواجدين فسموه سرا انتهى الا انه ينبغي
 السر معنى باطن الروح ولا يثبت الا الذي هو حال وغيره يثبت مامعا ويحتمل لفظ الاسرار ايضا

واشترق بشعاع
 سره الاسرار

أن يكون المراد به اسرار الذات والصفات والاسماء والافعال والمراد بها في الاصول أى بواطن الخلق أشرفت وأضاءت وأشرقت فيها الاسرار بما قابلهما من شعاع سره صلى الله عليه وسلم ومدده السارى فيها بحسب استعدادها وصفائها ولم يصل اليها مدد من الحق الا بواسطة صلى الله عليه وسلم أو المراد أن سره صلى الله عليه وسلم مظهر لاسرار الذات والصفات والاسماء والافعال ومرة آتجلبها لان سره مقابل لهذه الاسرار وقابل للانوار الفائضة عليها منها فهي متجلية فيه وظاهرة به وبواسطة نور سره المتمد منها قبل الخلق ما قسم لهم من تلك الانوار السارية اليهم من تلك الاسرار فالتقدير في لفظ الاسرار على ان المراد بالسرفيه باطن الروح أى اسرار الخلق والاسرار من الخلق وعلى الآخرين المشروق فيه مجذوف أى في بواطن الخلق والله أعلم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أهل بيته الأبرار جمع بر ككتف اوبار كضارب وادغمت الراء فيها في الراء أى الطاهرين الطيبين من براذل الملحمة ريبة ضد فجر وقال الحسن هم الذين لا يؤذون الذر ولا يرضون الشر أجمعين اللهم صل على محمد وعلى آل له بجر أنوارك استعير البحر لاتساعه وتعالى ب هذه المادة تدل على الاتساع ولكثرة مائه ونوره صلى الله عليه وسلم أقوى الانوار وأزكاها وأعظمها ولتوجهه فللنور تموج ولا مداده لساثر المياه ورجوعها اليه وإضافة الانوار الى الله تعالى على معنى الملك من إضافة الفعل الى فاعله وهى على معنى الإضافة فى قوله تعالى مثل نوره وقوله تعالى يمدى الله لنوره من يشاء ومعدن قال الزيدى معدن كل شئ حيث يكون أصله انتهى وهو من عدن بالمكان أى أقام لأقامة الشئ الذى من شأنه أن يكون هنالك فيه كالذهب مثلاً شأنه أن يكون فى المكان الخاص به ففيه يطلب ويلتمس وذلك هو الأصل اسرارك المراد اسرار الذات والصفات والافعال والنبي صلى الله عليه وسلم محل حصول الاسرار واقامتها وشأنها حصولها فيه ومنه تطلب وتلتمس ويستمد نورها ويقتبس ولسان حجتك على خلقك فهو بالنسبة اليها كاللسان المترجم عن المبين لها الموضع لوجه دلالتها الدافع للشبه عنها وعروس بوزن صبور وهولعة الزوج رجلاً أو امرأة فى أيام البناء مملكتك هو موضع الملك شبهه بمجتمع العرس وما فيه من الاحتفال والتناهى فى الصنيع والتأنق فى محسناته وترتيب أموره وكونه جديداً ظريفاً وأهله فى فرح وسرور ونعمة وجبور فرحين بعروسهم راضين به محبين مكرمين له مؤتمرين لأمره متذممين معه بأنواع المشتبهات بدليل اثبات اللازم الذى هو العروس والمعهود تشبيهه بمجتمع العرس بالملكة وعكس التشبيه هنا لاقتضاء المقام ذلك لئلا يغيب عن سر المملكة ونكتتها ومعناها الذى لا جله كانت هو المصطفى صلى الله عليه وسلم كما ان سر مجتمع العرس ونكتته ومعناها الذى لا جله

اللهم صل على
محمد وعلى آل
محمد وعلى أهل
بيته الأبرار
اجمعين اللهم
صل على محمد
وعلى آل له بجر
أنوارك ومعدن
اسرارك ولسان
حجتك وعروس
مملكتك

كان هو العروس والمصطفى صلى الله عليه وسلم هو الانسان الكبير الذي هو الخليفة على
الاطلاق في الملك والملكوت قد خلعت عليه أسرار الاسماء والصفات ويمكن من التصرف
في البسائط والمركبات والعروس يحاكي بشأنه شأن الملك والسلطان في نفوذ الامر وخدمة
الجميع له وتفرغهم لشأنه ووجدانه ما يحب ويشتهي مع الراحة وأصحابه في مؤنته وتحت
اطعامه فتم التشبيه وتمكنت الاستعارة وفي المواهب اللدنية وقد قال بعض العلماء في قوله
تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى انه رأى صورة. انه المباركة في الملكوت فاذا هو
عروس الملكة **وامام حضرتك** الذي هو المقتدى به والتمسك بأسبابه في الوصول
الى محل قربك وشاهدتك والخضرة مأخوذة من الحضور والاضافة على معنى في كلام
المسجد او على معنى اللام وتقديره مضاف الى لاهل حضرتك ووقع في نسخة هنا بعد هذا
زيادة وطر از ملكك وسيأتي الكلام عليه في الموضع المتفق عليه **وخاتم أنبيائك**
صلاة تدوم أي تعبد أمتنا لالتقطع بدوامك أي معبودته وتبقى
لا يعرض لها فناء ولا نفاذ **يبقائك** أي معه **صلاة ترضيك** لموافقتها لامرك
وخلصها من الشوائب فتقبلها بفضلك وترضيه لما يحبها من النور ويحبها من
آثار القبول وثبت بعد هذا في بعض النسخ المعمدة **وترضى بها عنا** الباء سببية أي
تكون سببا لرضا عنا **يا أرحم الراحمين** الذي من سعة رحمته وكمال وصفه نرجو
قبول سؤالنا والافلسنا لذلك بأهل زاد في بعض النسخ بعد هذا يارب العالمين وهو ساقط
في النسخة السهلية وغيرها **اللهم رب الحل والحرام** ذكر جبر والعز في غيرها
أنه روى عن محمد بن وضاح أنه قال بلغني أنه من قال عشية يوم الخميس بعد العصر اللهم
رب الشهر الحرام والمشعر الحرام والركن والمقام ورب الحل والحرام أقرئ محمد أمني السلام
الابن الله ملكا يبلغه عنه يقول ان فلان ابن فلان يبلغك السلام ونقله الفاكهاني وغيره
من كتاب القربة لابن بشكوال والذي في النسخة السهلية وغيرها رب الحل والحرام
بالالف بعد الراء وفي بعضها باسقاطه والكل صحيح ونظيره زمن وزمان والحل بكسر الحاء
ما جاوز الحرم والحرم يطلق على حرم مكة والمدينة شرفهما الله تعالى ويغلب كثيرا في حرم
مكة وقد يراد بالحرم الحرام والحرام البلد الحرام والشهر الحرام وقد يراد بالحل هنا الشخص
الذي حل من النسك وبالحرام المحرم به والله أعلم **ورب المشعر** بفتح الميم في الافصح
وقيه لغة بكسرها وهو قرح يضم ففتح وقرح موضع معروف بالمزدلفة وهو جبل صغير بها
وعليه وقف النبي صلى الله عليه وسلم غداة يوم النحر وقيل قرح من أسماء المزدلفة وقيل
المشعر الحرام هو المزدلفة كلها والمزدلفة من الحرم الحرام ورب البيت الحرام

وامام حضرتك
وخاتم انبيائك
صلاة تدوم
بدوامك وتبقى
يبقائك صلاة
ترضيك وترضيه
وترضى بها عنا
يا ارحم الراحمين
اللهم رب الحل
والحرام ورب
المشعر الحرام ورب
البيت الحرام

هو الكعبة المشرفة وهو علم بالقلبة ويسمى أيضا البيت العتيق وله أسماء أخر متعددة
وسمى كل من المشعر الحرام والبيت والبلدح اما الحرمه القتال فيه والصيد وقطع الأشجار
ولمنع المحرم فيه مما يجوز لغيره **ورب الركن** وهو ركن الكعبة المشرفة وهو الذي
فيه الحجر الاسود ويقال له لذلك الركن الاسود وهو الشرفي **والمقام** هو مقام ابراهيم الخليل
عليه الصلاة والسلام المعروف الذي قام عليه لما بنى الكعبة وهو حجر قدر ذراع وفيه أثر سبع
أصابع من أصابع رجليه عليه السلام وذكرت هذه المخلوقات العظام القدر عند الله تعالى ثناء
على الله برؤيته وتوسلا بذكرها لنج المطلب ومناسبة المقام لانه من موطن النبي صلى الله
عليه وسلم وخصوصيته وعظم قدرها تابع لخصوصيته وعظم قدره صلى الله عليه وسلم وناسي
عنه **أبلغ** أى أوصل لسيدنا مفعول أول لا بلغ وهو المنتهى اليه فهو الثاني من حيث
المعنى وعدى الفعل اليه هنا باللام والمعروف تعديته الى مفعوليه معا بنفسه **ومولانا**
محمدنا السلام مفعول ثان لا بلغ وهذا معنى تسليم الناس بعضهم على بعض وبعث
بعضهم السلام الى بعض ومدار ذلك هنا هو المحبة والتعظيم والشوق وهو عنوان على ذلك وقد
كان من شأن السلف انهم يرسلون السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن روى
عنه ذلك عبد الله بن عمر وعمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنهم وجاء عنه صلى الله عليه
وسلم أنه لا يسلم عليه أحد الا رد عليه السلام وورد في هذا الذي في الاصل كما تقدم ان الله
يبعث ملكا يبلغه عنه وهو المراد بابلاغ الله المذكور هنا **اللهم صل على سيدنا**
ومولانا محمد سيد الخلق الاولين الذين قبله عموما من آدم عليه الصلاة
والسلام اليه **وسيد الخلق الاخرين** الذين بعده الى يوم القيامة ويحتمل أن
كل طبقة من الخلق أولون بالنسبة لمن بعدهم آخرون بالنسبة لمن قبلهم والمراد تعميم الخلق
وأنه سيدهم أجمعين وقد يحتمل أن المراد بالاولية هنا اولية التقدم الرياسى وهو تقدم الشرف
والمجد فيكون المراد بالاولين اعيان الخلق من النبيين والمرسلين وبالاخرين غير الانبياء من
سائر الخلق والله أعلم ومستند اطلاق السيد عليه صلى الله عليه وسلم ما صح من قوله صلى
الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم وهو مستند اطلاق المولى لانه بمعناه هنا وقال صلى الله عليه
وسلم من كنت مولاه فعلى مولاه وقال الشافعى معنى بذلك ولاء الاسلام أى من كنت ناصره
ومواليه ومكافئه ومحبه ومصافيه فعلى كذلك فهو كقوله تعالى ذلك بأن الله مولى الذين
آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم وقول عمر أصبحت مولى كل مؤمن أو مولى كل مؤمن
اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد في كل وقت وحين
يراد به ما مع مطلق الزمان الصادق بقليله وكثيره ويفسر أحدهما بالآخر ويراد بالوقت
المقدار الموقت من الزمان وهو المقدر لا مرما كوقت الصلاة ووقت الزراعة ونحو ذلك وبالحيث
الزمان المحدد بكونه جزءا من الزمان وقطعة منه لا الزمان المستمر ومنه هل أتى على الانسان

ورب الركن والمقام
أبلغ س سيدنا
ومولانا محمدنا
السلام اللهم
صل على سيدنا
ومولانا محمد سيد
الاولين والاخرين
اللهم صل على
سيدنا ومولانا
محمد في كل وقت
وحين

اللهم صل على
سيدنا ومولانا محمد
في الملا الأعلى
الي يوم الدين اللهم
صل على سيدنا
ومولانا محمد حتى
ترث الارض ومن
عليها وانت خير
الوارثين اللهم صل
على محمد النبي
الامي وعلى آل
محمد كما صليت
على ابراهيم انك
حميد مجيد وبارك
على محمد النبي
الامي كما باركت
على ابراهيم انك
حميد مجيد اللهم
صل على سيدنا
محمد وعلى آل
سيدنا محمد عدد
ما احاط به علمك
وجرى به قلمك
وسبقت به مشيئتك
وصلت عليه
ملائكتك صلاة
دائمة بدوامك
باقية بفضلك
واحسانك الى
ابد الابد ابدا
لانهاية لادبته
ولا فناء لديمومته

حين من الدهر والا قرب انه ههنا من عطف المرادف أو شبهه وان المراد به ما معناه مطلق الزمان
وأقل ما يصدق عليه منه والله أعلم اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد في
الملا الأعلى صلاة متصلة متجددة الى يوم الدين أي الجزاء اللهم
صل على سيدنا ومولانا محمد صلاة مستمرة حتى الى أن ترث
الارض ومن عليها برجع ملك ذلك اليك بعد انقراض الدنيا وفناء أهلها اذ هو
الباقى بعد فناء خلقه واليه مرجع كل شيء ومصيره وهو القائل اذ ذاك لمن الملك
اليوم وهو المحيى لله الواحد القهار وقال البيضاوي في تفسير الآية اننا نحن نرث الارض
ومن عليها لا يبقى لاحد عليها وعليهم ملك ولا ملك أو تتوفى الارض ومن عليها بالافناء
والاهلاك توفي الوارث لارثته انتهى وانت خير الوارثين أي خير مرجوع اليه
أو خير من يبقى بعد من يموت اللهم صل على محمد النبي الامي هذه رواية
في حديث أبي مسعود الانصاري رضي الله تعالى عنه وتقدم ذكر مخرجها وهما الشيخ بخطه
النبي صلى الله عليه وسلم هذا والذي بعده في هذه الصلاة في النسخة السهلة وعلى آل
محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد
النبي الامي كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد هذا آخرها
اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد عدد ما احاط
به علمك تقدم ما فيه وجري بمعنى نفذ ومضى به الضمير عائدا على الموصول
الذي هو ما والباء للمصاحبة قلمك بالكتاب فيما مضى في اللوح المحفوظ والفروع
المنتسخة منه بعد ذلك الى حين هذه الصلاة وفيما يأتي في الفروع المنتسخة الآية نوا ما اللوح
المحفوظ فظاهر الاخبار انه فرغ من كتابته قبل خالق السموات والارض وقد كتب فيه
مقادير كل شيء وما هو كائن الى يوم القيامة وانما المكتوب بعد ذلك الفروع المنتسخة منه
كالفروع المنتسخة من الاصل وفيها يقع الاثبات والمحو على ما ذكر في الآية وسبقت به
أي بكونه ووجوده مشيئتك أي ارادتك من الكائنات لان كل كائن هو عن
مشيئة تعالى وتقديره وصلت عليه صلى الله عليه وسلم ملائكتك
صلاة دائمة بدوامك باقية بفضلك الباء سببية واحسانك هو المعاملة
بخير الى لاتمام الغاية اولائية ابد الابد الابد الزمان المستقبل الذي لانهاية له
كافي الاخرة والابانقضاء لازمة كافي هذه الدار وأني بلقطين من الابد باضافة أحدها الى
لاخر للبالغة والتأكيد في التأيد والدلالة على عدم الانقطاع ابد ابد من الجار والمجرور
قبله أو ظرف ثان على البدلية لانهاية أي لا غاية ولا تمام لا بديته الضمير لقوله
أبدا ولا فناء لعدم لديمومته أي دوامه وبقائه والديمومية هي النسبة التي

بين الديمة ودون ياء بعد الميم وهو المصدر وبين موصوفها وجملة لا نهاية لا بدية نعت لقوله أبد
 وجملة ولا فناء لا ديموميته معطوفة عليها وضميرها المفعول ضميرها اللهم صل على سيدنا
 محمد عدد ما أحاط به علمك وأحصاه جمع عدده وأحاط به كتابك
 هو اللوح المحفوظ وقد قال الله تعالى وكل شيء أحصيناه في إمام مبين أي كتاب وهو اللوح
 المحفوظ وشهدت به ملائكتك كشهادتهم بوحدةانيتك ونبوة نبيك
 وشهادتهم لرسلك بالتبليغ وعلى الذين كذبوهم بالكذب وشهادتهم لاشهادك إياهم على
 غفرانك لقوم كالذين مروا بهم يدكرونك وأهل موقف عرفان إلى غير ذلك مما شهدوا به
 لخلقك أو عليهم وخصوصا الكرام الكاتبين وارض عن أصحابه أي عاملهم
 بالقبول والافبال والاكرام والافضال وارحم أمته فأبلاها بالاحسان والخير العاجل
 والآجل وتقدم عقب الكلام على صلاة الحسن البصري رضي الله تعالى عنه الكلام على
 تخصيص الصحابة بالرضوان وغيرهم من المؤمنين بالرحمة ولفظ الامة يع الصواب فهو عام بعد
 خاص انك حميد مجيد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى
 جميع اصحاب محمد من المهاجرين والانصار وغيرهم والتابعين وغيرهم ومن أسلم
 قبل الفتح أو بعده ومن طالت صحبته خاصة أو عامة أو لم تطل ومن كان من ذوى قرابته
 أو غيرهم ومن كان من العرب أو غيرهم ومن صحبه صحبة خاصة أو عامة ومن الرجال والنساء
 ومن الاحرار والموالي والعبيد ومن البالغين والصبيان ومن الانس والجن على عددهم
 في الصحابة وكذا المخضرمون كالنجاشي واويس القرني على عددهم فيهم والصلاة على الصحابة
 رضى الله تعالى عنهم لم ترد في النص عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما وردت فيه عن الآل
 فاستحب الائمة رضى الله تعالى عنهم الصلاة على الصحابة تبعاً بطريق اللاحاق من باب
 لارفاق اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على
 ابراهيم وبارك اللهم على محمد وعلى آل محمد كما باركت على
 ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد هذه أيضاً
 رواية أبي مسعود الانصاري رضى الله تعالى عنه الا أنه ذكرها بلفظ وبارك اللهم ولم تحضرني
 هذه الرواية ولغة على ثبتت في النسخة السهلة في المواضع الثلاثة وسقطت في بعض النسخ
 المعتبرة أيضاً (اللهم بخشوع الغلب عند السجود لك يا سيدي) وفي أخرى يا سيد بغير ياء بعد
 الدال (بغير جحود بك يا الله يا جليل فلا شيء يدانيك في غليظ العهود وبكرسيك المكلل
 البتة والى عرشك العظيم المجيد وبما كان تحت عرشك حقا قبل أن تخلق السموات والارض
 وصوت الرعد ذلك اذ كنت مثل ما لم تزل قط ا لها عرفت بالتوحيد فاجعلني من المحبين

اللهم صل على
 سيدنا محمد عدد
 ما أحاط به علمك
 وأحصاه كتابك
 وشهدت به ملائكتك
 وشهادتهم لرسلك
 بالتبليغ وعلى الذين
 كذبوهم بالكذب
 وشهادتهم لاشهادك
 إياهم على غفرانك
 لقوم كالذين مروا
 بهم يدكرونك وأهل
 موقف عرفان إلى
 غير ذلك مما شهدوا
 به لخلقك أو عليهم
 وخصوصا الكرام
 الكاتبين وارض عن
 أصحابه أي عاملهم
 بالقبول والافبال
 والاكرام والافضال
 وارحم أمته فأبلاها
 بالاحسان والخير
 العاجل والآجل
 وتقدم عقب الكلام
 على صلاة الحسن
 البصري رضي الله
 تعالى عنه الكلام
 على تخصيص الصحابة
 بالرضوان وغيرهم
 من المؤمنين بالرحمة
 ولفظ الامة يع
 الصواب فهو عام
 بعد خاص انك حميد
 مجيد اللهم صل على
 محمد وعلى آل محمد
 وعلى جميع اصحاب
 محمد من المهاجرين
 والانصار وغيرهم
 والتابعين وغيرهم
 ومن أسلم قبل
 الفتح أو بعده
 ومن طالت صحبته
 خاصة أو عامة
 أو لم تطل ومن
 كان من ذوى
 قرابته أو غيرهم
 ومن كان من العرب
 أو غيرهم ومن
 صحبه صحبة خاصة
 أو عامة ومن
 الرجال والنساء
 ومن الاحرار
 والموالي والعبيد
 ومن البالغين
 والصبيان ومن
 الانس والجن على
 عددهم في
 الصحابة وكذا
 المخضرمون كالنجاشي
 واويس القرني على
 عددهم فيهم
 والصلاة على
 الصحابة رضى
 الله تعالى عنهم
 لم ترد في النص
 عن النبي صلى
 الله عليه وسلم
 وانما وردت فيه
 عن الآل فاستحب
 الائمة رضى الله
 تعالى عنهم
 الصلاة على
 الصحابة تبعاً
 بطريق اللاحاق
 من باب لارفاق
 اللهم صل على
 محمد وعلى آل
 محمد كما صليت
 على ابراهيم
 وبارك اللهم
 على محمد وعلى
 آل محمد كما
 باركت على
 ابراهيم وعلى
 آل ابراهيم في
 العالمين انك
 حميد مجيد

المحبوبين المقربين العاشقين لك يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله يا الله (هذا وقع في بعض النسخ هنا بعد صلاوة ابن مسعود الانصاري والنسخ الكثيرة الصحيحة على اسقاطها ولم يخذل ان تكلف الكلام عليه ووجدت منقولاً من الادعية للشيخ أبي القاسم عبد الغفور وعبد الله بن محمد الغزي ثم المرمي رحمه الله تعالى مانصه وحدثني أبي رضي الله تعالى عنه قال كانت لي الى الله حاجة أفت ثلاثين سنة أسأله فيها ومع ذلك لم يأبس منها فأخذت مغصبي ذات ليلة فاذا أنا بقاتل يقول لي يا أبا الحسين خذ هذه الاقسام التي عند رأسك فاقسم بها في حاجتك فانتهيت فوجدت هذه الاقسام في درج فوالله ما أقسمت بها في حاجة الا قضيت من ساعتها وهكذا وجدت بها

اللهم صل على
سيدنا ومولانا محمد
عدد ما احاط به
علمك اللهم صل
على سيدنا
ومولانا محمد
عدد ما احصاه
كتابك اللهم صل
على سيدنا ومولانا
محمد عدد
ما انفسدت به
قدرتك اللهم
صل على سيدنا
ومولانا محمد عدد
ما خصصته
ارادتك اللهم
صل على سيدنا
ومولانا محمد عدد
ما توجه اليه
امرك ونهيك

بخشوع للقلب عند السجود * لك ياسيدي بغير سجود
 وبك الله يا جليل فلاشي * يدانيك في غليظ العهود
 وبكرسيك المكلل بالنو * رالي عرشك العظيم المجيد
 وبما كان تحت عرشك حقا * وبحق السما وصوت الرعود
 ذاك اذ كنت مثل ما لم تزل قسطا لها عرفت بالتوحيد
 والشيخ رضي الله تعالى عنه وجدها على غير هذه الهيئة وجدها مقطعة الحروف انتهى
 وهو فيما ثبت فيه من نسخ هذا الكتاب ببعض مخالفة لهذا كما رأيت في بعض هذه الحروف
 وزيادة قاجاعني من المحبين الى ذكر الجلالة ثمانيا اللهم صل على سيدنا
 ومولانا محمد عددا ما أحاط به علمك اللهم صل على سيدنا
 ومولانا محمد عددا ما أحصاه كتابك اللهم صل على سيدنا
 ومولانا محمد عددا ما نفذت بهق الفاء المروسة وبالدال المعجمة من النفر ذبعتني
 المضي أي ما تعلقت به قدرتك تعلقات تجيز يا من الممكنات اللهم صل على
 سيدنا ومولانا محمد عددا ما خصصته ارادتك من الممكنات تلا بعض
 ما يقبله من المقابلات الست التي هي الوجود والعدم والمقدار والصفة والزمان والمكان
 اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عددا توجه بالخطاب اليه
 امرك ونهيك ومعني توجه قصد واقتيل والمتوجه هو الموصوف به فالاسناد مجازي
 ويحتمل أن يراد بالامر اقتضاء الفعل والنهي اقتضاء الكف فيكون خاصا بمن يصح منه
 الفعل وهو الخي أو من يفهم الخطاب منه وهو العاقل فيعم كل مكلف وتكون ما بمعنى من
 ويحتمل أن يراد بذلك التكوين بالامر أي قول كن فيمكن كون خاصا بمن يصح منه التكون
 والانفعال وهو الممكن فيؤمن بكن فيكون وينهي بلاك فلا يكون فيعم كل مؤمن والمأمور
 منه هو الذي علم الله وأراد كونه والمنهي منه هو الذي علم الله وأراد عدم كونه وهذا على أن
 الامر بكن حقيقة وفي ذلك خلاف وعلى أنه حقيقة يكون المأمور هو الحاضر في العلم والمأمور

به هو الدخول في الوجود اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما وسعه بكسر السين أي أحاط به سمعك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما أحاط به بصرك من المكنات الموجودات وأما صفات كماله تعالى فلا نهاية لها فلا يصح فيها العدد فلا يشملها اللفظ وإن كانت من متعلقات سمعه تعالى وبصره وأما المكنات التي ستوجد في دار البقاء من الجنة والنار فلا يشملها اللفظ أيضا أما على مذهب المتكلمين فلا إشكال لعدم تعلق السمع والبصر عندهم بها قبل وجودها تعلقا تهييزيا وأما على مذهب الشيخ أبي طالب المكي ومن وافقه أنها يتعلقان بها قبل وجودها تعلقا تهييزيا فانما لا يشملها اللفظ لكونها غير معدودة لعدم انتهائها مع إحاطة سمعه تعالى وبصره بها على هذا القول والله أعلم اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما ذكره الذاكرون روى جماعة عن عبد الله بن عبد الحكم أنه قال رأيت الشافعي رحمه الله تعالى في المنام فقلت له ما فعل الله بك قال رحمني وغفر لي وزففت إلى الجنة كما يرزف العروس ونثر علي كما ينثر عليه فقلت له بم بلغت هذه الحالة فقال لي قائل بقولك في كتاب الرسالة وصلى الله على محمد عدد ما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون قال فلما أصبحت نظرت الرسالة فوجدت الأمر كما رأيت وفي الأحياء لجة السلام الغزالي رضي الله تعالى عنه وروى عن أبي الحسن الشافعي قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله بما جوزي الشافعي عنك حيث يقول في كتاب الرسالة وصلى الله على محمد كما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون فقال صلى الله عليه وسلم جوزي عنى أنه لا يوقف للحساب وقوله وصلى الله على محمد كما هكذا أيضا نقل صلاة خطبة الرسالة المذكورة صاحب المواهب وهما أقعدوا عرف بك كتاب إمامهما وقوله عدد ما ذكره الذاكرون يعني ذكره ذكر الساني بأن أجر اسمه الشريف على ألسنتهم في الصلاة عليه أو الحكاية عنه أو غير ذلك ويحتمل ذكره ذكر ألقبيا والاول هو المتبادر وقوله عن ذكره يعني أو يكاد حيث قال ذلك ولم يقل غفل عنه ورعا يرشح الثاني بأنه قابل الذكر بالغفلة ومحلها القلب فيكون محل الذكر أيضا القلب لأن الصدين يجب اتحادهما ومحلها وأما اللسان فضده السكوت وهو اللسان أيضا إلا أن يقصد بالغفلة الترك تجوز والله أعلم وما مصدرية كالتى بعدها في قوله اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما غفل عن ذكره الغافلون أي عدد ما غفلوا عن ذكره في المواطن التي ينبغي لهم ذكره فيها أو عدد ما تسعه الأزمنة التي تمضي عليهم غافلين فيها عن ذكره من ذلك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد قطر يحتمل أن يكون مصدرا مضافا إلى الفاعل وأن يكون اسم جنس جى بينه وبين مفردة سقوط التاء واحدة قطرة الأمطار

اللهم صل على
سيدنا ومولانا
محمد عدد ما وسعه
سمعك اللهم صل
على سيدنا
ومولانا محمد عدد
ما أحاط به بصرك
اللهم صل على
سيدنا ومولانا محمد
عدد ما ذكره
الذاكرون اللهم
صل على سيدنا
ومولانا محمد عدد
ما غفل عن ذكره
الغافلون اللهم
صل على سيدنا
ومولانا محمد عدد
قطر الأمطار

جمع مطر وهو ماء السحاب اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد
 أوراق جمع ورق كجرجر واجار وجس واجمال وهو اسم جنس جمعي واحد ورقة
 الاشجار جمع شجر وواحد الشجر شجرة وهي ماله ساق من نبات الارض اللهم
 صل على سيدنا ومولانا محمد عدد دواب جمع دابة وهي لغة ما يدب
 أي يمشي كما في قوله تعالى وما من دابة والله خالق كل دابة وهو المراد هنا ويقع على المذكر
 والمؤنث القفار بكسر القاف جمع قفر يسكون الفاء وهو المكان الخالي اللهم
 صل على سيدنا ومولانا محمد عدد دواب البحار جمع بحر وهو
 الماء الكثير المتسع اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد مياه
 البحار المياه جمع ماء وهو اسم جنس يقع على القليل والكثير فكان القياس أن لا يجمع
 كنه جمع مراعاة لاختلاف عوارضه فانه مختلف الاصناف كالعذب والمالح وغيرهما
 ومختلف الاماكن وغير ذلك من الاختلافات فيكون العدد يعتمد هذه الاختلافات أي
 عدد المياه المستهجرة المختلفة هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج ويحتمل أن يعتمد اجزاء البحار
 أي عدد كل جزء من اجزاء البحار والجزء أقل ما يصدق عليه ماء وهو الجوهر الفرد الذي منه
 تألف جسم الماء ونحو ذلك مما يقصده تكثير الاجزاء بشهادة المقام ولما كان المقام
 للتكثير كان الاولى أن يكون قوله مياه البحار شاملا للارض والسماء والعرش والكرسي
 والدينا والآخرة حسبما شهدت الاحاديث بوجود البحار في ذلك كله والله أعلم اللهم
 صل على سيدنا ومولانا محمد عدد ما انظم فعل لازم عليه
 الليل هو من غروب الشمس الى طلوع الفجر وقيل الى طلوع الشمس وانظم الليل اشتد
 ظلامه وعدد ما انظم عليه أي عدد ما اشتمل عليه ظلامه او اشتمل عليه بظلامه واضاء
 أي اشرق ويستعمل لازما كما هنا ومتعديا واللازم يستعمل بالهمز أو له رباعيا و بتركها ثلاثيا
 عليه النهار هو عند العرب من طلوع الفجر الى غروب الشمس وقيل من طلوع
 الشمس واليوم من طلوع الفجر ومعنى أضاء عليه النهار اشتمل عليه بضائه واسناد الاضاء
 الى النهار مجازي من باب الاسناد الى الزمان وهو في الحقيقة للشمس والواو في واضاء الاقرب
 انها بمعنى أوفيم ما بقي حتى اشتمل عليه الليل والنهار معا وما اشتمل عليه أحدها فقط كالاجرام
 التي توجد في أحدها وتعدم فيه وكالاعراض ولا سيما على القول بأن العرض لا يبقى زمانين
 هذا هو المناسب للمقام والمعدودات التي يمر عليها الليل والنهار هي الموجودات التي في عالم
 الملك وهذه الالفاظ التي هي عدد قطرات المطر وعدد ورق الاشجار وعدد ما انظم عليه الليل
 واضاء عليه النهار وردت في حديث عند الطبراني في الاوسط عن أنس مرفوعا وله قصة
 اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد بالغدق هو ما بين طلوع الفجر وطلوع

اللهم صل على
 سيدنا ومولانا
 محمد عدد أوراق
 الاشجار اللهم
 صل على سيدنا
 ومولانا محمد
 عدد دواب القفار
 اللهم صل على
 سيدنا ومولانا
 محمد عدد دواب
 البحار اللهم صل
 على سيدنا ومولانا
 محمد عدد مياه
 البحار اللهم صل
 على سيدنا
 ومولانا محمد عدد
 ما انظم عليه الليل
 واضاء عليه
 النهار اللهم صل
 على سيدنا ومولانا
 محمد بالغدق

الشمس والباء ظرفية **والاصال** جمع أصيل كمين هو العشي وهو من زوال الشمس
أو العصر إلى الغروب والمراد دوام الصلاة وتجددها في جميع الاوقات كما قيل في قوله تعالى
وسجود بكرة واصيلا انه اشارة الى أن ذلك في كل الاوقات فخذ النهار بطريقه وقيل ان المراد
أول النهار وآخره خصوصا وتخصيصه ما بالذكر للدلالة على فضاءها على سائر الاوقات
لكنه ما مشهودين اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد الرمال بكسر
الراء جمع رملة بفتحها والرمل اسم جنس جمع اللههم صل على سيدنا ومولانا
محمد عدد النساء جمع امرأة من غير لفظه والرجال جمع رجل وهو الذكر
البالغ أو هو رجل ساعة يولد وقدم النساء لاجل السجدة اللهم صل على سيدنا
ومولانا محمد رضاء نفسك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد
مداد كلماتك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد ملء سمواتك
وارضك اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد زنة عرشك اللهم
صل على سيدنا ومولانا محمد عدد مخلوقاتك هذه كلها تقدمت
نظائرها اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد أفضل صلواتك أي
أكثرها خيرا وبركة ووقع في نسخة بعده هذه الصلاة اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد أغنى
صلواتك ولم أجده في غيرها اللهم صل على نبي الرحمة اللهم صل على
شفيع الأمة هي جميع الخلق فشفاعته الكبرى تعمهم أو هي أهل ملته فلهم باتباعه
صلى الله عليه وسلم لم اختصاص خاص بشفاعته صلى الله عليه وسلم اللهم صل على
كاشف الغمة أي من يلها ومذهبها ورافعها والغمة بضم الغين وهي تقريبا اللهم
والضيق والشدة والكربة وكشفه صلى الله عليه وسلم للغموم وتفرجهم لا كرب في الدنيا
والآخرة معلوم واضح بشفاعته صلى الله عليه وسلم بذاته وبالوسيلة وبالصلوة عليه
وبالكون في جواره والتحريم بحرمه وبالوصول في حرز ملته وباتباع سنته وبعبودة قرابته وأهل
بيته ويكنى في ذلك شفاعته الكبرى العامة في عرصات القيامة اللهم صل على
مجلي الظلمة أي كاشفها ومن يلها ومذهبها وهي بضم الظاء المجمة المشالة في الاصل
عدم النور والمراد هنا الكفر والخيرة والالتباس والهم وما يجري مجرى ذلك ولا خفاء بكونه
صلى الله عليه وسلم كاشف جميع ذلك ومذهبه اللهم صل على مولى بضم الميم
اسم فاعل من أولى قال ابن طريف وابن القوطية أوليتك احسانا صنعت اليك النعمة
بكسر النون هي ما من شأنه أن يحصل السرور به والسمكون اليه من احسان محسن فعنى

والاصال اللهم
صل على سيدنا
ومولانا محمد
عدد الرمال اللهم
صل على سيدنا
ومولانا محمد عدد
النساء والرجال
اللهم صل على
سيدنا ومولانا
محمد رضاء نفسك
اللهم صل على
سيدنا ومولانا
محمد مداد كلماتك
اللهم صل على
سيدنا ومولانا
محمد عدد
مخلوقاتك اللهم
صل على سيدنا
ومولانا محمد
أفضل صلواتك
اللهم صل على
نبي الرحمة اللهم
صل على شفيع
الأمة اللهم صل
على كاشف
الغمة اللهم صل على مجلي الظلمة اللهم صل على مولى النعمة

الاسماء معتبر فيه وفي الصحاح هي المنة واليد والصنيعة وقد أوى صلى الله عليه وسلم واسدى
من النعم الدينية والانيوية والاخروية ما هو اعرف من ان يعترف وأعظمها نعمة الايمان
والاقتداء من طبقات النيران فما حصل ذلك الاعلى يديه وبدعائه فلا فلاح من افلح وهدى
من هدى الا بواسطة ونيل رحمته وبالجلة فلم تصل للخلق نعمة الا بواسطة صلى الله عليه
وسلم فهو مولى كل نعمة أى مسديها صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا أبدا أبدين اللهم
صل على مؤتي الرحمة بكسر التاء اسم فاعل من آتى بمعنى أعطى وفي بعض النسخ
بفتح التاء اسم مفعول بمعنى انه أوتيها وأعطىها ولا شك انه الذى أوتى جميع ما خرج للوجود
من الرحمة فهو عين الرحمة ووجوده كله رحمة ولم يرحم أحدا الا على يديه وبواسطة صلى الله
عليه وسلم ووجدته في نسخة مؤتى الحكمة والله اعلم اللهم صل على صاحب
الحوض المورود اسم مفعول من الورود والورد بالكسر هو الذهاب الى الماء
والاشراف عليه ويلزمه الشرب عادة فلذا عبر به عنه وهو وان كان اسم مفعول لا يدل
على المباغة فالمراد به كثرة الواردين على حوضه ولولا ذلك كان الوصف به لغوا وقد ورد
التصريح بكثرة الواردين على حوضه صلى الله عليه وسلم في الاحاديث اللهم صل
على صاحب المقام المحمود اللهم صل على صاحب اللواء
المتبادر منه لواء الحمد الذى يؤتاه يوم القيامة وقدير اديه اللواء الذى كان يعقده لحروبه صلى
الله عليه وسلم **المعقود** أى المشدود من عقدت الحبل وغيره شددته على رأس رمح
أوشبهه ويخلى على هيئته تصفقه الرياح اللهم صل على صاحب **المسكان**
المشهود من شهدت الشئ شهودا حضرته وفي صلاة زين العابدين بن علي بن الحسين
رضي الله عنهم تسميته صلى الله عليه وسلم بصاحب المحضر المشهود ويحتمل أن تكون
الاشارة الى المكان الذى شهد في معراجيه حيث استقر تحت العرش وسمع صريف
الاقلام وهو المكان الذى ما شهده مخلوق غيره ويحتمل أن يكون المراد مكانه صلى الله عليه
وسلم في المقام الذى يحمده فيه الاولون والآخرين فيشهدون ذلك المقام ومثله قوله تعالى
وذلك يوم مشهود أى يشهده ويحضره الاولون والآخرين المجموعون فيه للحساب والمدراد
مكانه في جلوسه على العرش او على الكرسي او في قيامه عن يمين العرش او حيث يحشر على
البراق في سبعين الف ملك ويكسى اعظم الخلل من الجنة ويؤذن باسمه ويكون لواء الحمد
بيده وهو امام النبيين يومئذ وقائدهم وخطيبهم او حيث يكون بين الجباريين جبريل
فيغبطه بمقامه ذلك أهل الجمع كلهم او حيث يكون هو الواسطة بين الله تعالى وبين خلقه
في الجنة لا يصل الى احد شئ الا بواسطة فان مكانه في هذه الامور كلها مشهود لاهل
الموقف ظاهرا لهم وفي الاخير لاهل الجنة ويحتمل ان يكون هذا مثل اسمه صاحب المحشر اذا

اللهم صل على
مؤتى الرحمة اللهم
صل على صاحب
الحوض المورود
اللهم صل على
صاحب المقام
المحمود اللهم صل
على صاحب
اللواء المعقود
اللهم صل على
صاحب المكان
المشهود

حملناه على انه اسم مكان فالمكان المشهود والمحشر لقوله تعالى ذلك يوم مشهود ولما اذا
 حملنا المحشر في اسمه صاحب المحشر على انه اسم مصدر فهو بمعنى اسمه حاشرو هذه كلها في
 الآخرة ويحتمل ان يكون المراد مكانه في حياته في الدنيا والشهود شهود الملائكة له وقد
 كانت كثيرة الحضور عنده صلى الله عليه وسلم حيث كان ويحتمل ان المراد مكانه قبره
 والشهود شهود الملائكة له أيضا على ما رواه ابن المبارك في فائقه وابن أبي الدنيا وابن نعيم في
 الحلية عن كعب الاحبار أنه دخل على عائشة رضي الله تعالى عنها فذكر وارسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال كعب ما من فجر يطلع الا تزل سبعون ألفا من الملائكة حتى
 يحفوا بالقبر يضربون بأجنحتهم ويصلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا امسوا
 عرجوا وهبط مثلهم وصنعوا مثل ذلك حتى اذا انشقت عنه الارض خرج في سبعين ألفا
 من الملائكة يؤقرونه ويحتمل أن المراد أيضا قبره وهو مشهود معروف معين دون قبور غيره
 من سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلا يصح تعيين قبر منها ويحتمل أن تكون الإشارة الى
 قول الحسن البصري ان الله عز وجل اختار محمدا صلى الله عليه وسلم على علم وأنزل
 عليه كتابه وجعله رسوله الى خلقه ثم وضعه في الدنيا موضع النظر اليه أهل الدنيا فاتاه منها
 قوتها ثم قال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة الى آخر كلامه ويحتمل أن يكون المراد
 مكانه حيث كان في الدنيا والآخرة فيشمل ذلك كله فهذا كله مما يحتمله اللفظ على قرب
 أو بعد والله أعلم اللهم صل على الموصوف من وصفه أي نفعه لان الوصف هو
 قول الواصف والصفة هي المعنى القائم بالذات الموصوف والمراد بالموصوف في كلام المصنف
 المتصف لانه لا يوصف الا بما هو متصف به فان الخبر انما هو موضوع للصدق بالكرم
 هو ضد اللوم وهو أيضا الاتفاق بطيب النفس فيما يعظم خطره ونفعه والجود هو اسخاء
 وهو سهولة الاتفاق وتجنب اكتساب ما لا يحمد وتفصيل بعض ما ثبت من جوده وكرمه وسعة
 عطائه صلى الله عليه وسلم بطول ومن مارس سيره واخباره وتببع آثاره عرف ذلك فقد
 كان يجود الجود الذي لم يتفق مثله في الوجود ويعطى العطاء الذي يجز عنه أحاد عظماء
 الملوك ويعيش في نفسه عيش الفقراء فيأتي عليه الشهر والشهران لا توقد في يده نار وربما
 ربط الحجر على بطنه من الجوع ولم يشبع من خبزير ولا شعير ثلاثة أيام متوالية حتى لقي
 الله ايثارا على نفسه وايثار الآخرة على الدنيا لا فقر ولا بخلا وفي وصف صحابه له صلى الله
 عليه وسلم أنه كان أجود الناس كفا وجود بالخير من الريح المرسلة ولا سئل شيئا قط فتنعه
 ولا سئل شيئا الا أعطاه الا أن يسئل مأثما وكان جوده صلى الله عليه وسلم بجميع أنواع
 الجود من بذل العلم والمال وبذل نفسه لله في اظهار دينه وهداية عباده وايصال النفع اليهم
 بكل طريق من اطعام جائعهم ووعظ جاهلهم وقضاء حوائجهم وتحمل أثقالهم فهو بلا ريب
 أجود الخلق على الاطلاق كما انه أفضلهم وأعظمهم وأكلهم في جميع الاوصاف الحميدة

اللهم صل على
 الموصوف بالكرم
 والجود

صلى الله عليه وسلم اللهم صل على من هو في السماء محمود وفي
الارض محمد ذكر العزى والصاع في شرح أسماء النبي صلى الله عليه وسلم أن اسمه
صلى الله عليه وسلم في السموات محمود وعند البكى أن اسمه في السماء أحمد وفي الارض
محمود وكذا في المولد الشريف لابن طغر بك على ما نقله صاحب المواهب والمناسبات للشيخ
تقديم اسم محمد صلى الله عليه وسلم لكن مراعاة الجمع واستعماله وتكلفه خصوصا
في الدعاء نص الاثمة على كراهته وعدوه من المحدثات الا ما أوتي به عفو واساقه الطبع وقذف
به قوة الخاطر من غير تكلف ولا روية في اجتلابه فلا بأس به اللهم صل على
صاحب الشامة يعني العلامة ويعني بها هنا خاتم النبوة وقد وقع نعتيه بها في قول
سيف ابن ذى رزن لعبد المطلب اذا ولد بتهامة غلام بين كنفه شامة كانت له الامامة
ولكم به الزعامه الى يوم القيامة وقد جاء في صفة خاتم النبوة أنه شامة خضراء محتفزة في اللحم
وجاء أيضا أنه شامة سوداء تضرب الى الصفرة حولها شعرات مسترا كبات كأنها عرفت
الفرس وثبت انه جمع عليه خيلان كأنها الثا ليل السود والخيلان جمع خال وهو الشامة
على الجسد اللهم صل على صاحب العلامة اللهم صل على
الموصوف بالكرامة مصدر كرم بضم الراء يقال كرم على كرامة عزوله
على كرامة أى عزازة والمراد كرامته صلى الله عليه وسلم على ربه عز وجل ووجوه كرامته
صلى الله عليه وسلم عليه لا يحاط بها اللهم صل على المخصوص من
خصه بالشيء أفرد به بالزعامة بفتح الزاى أى السيادة والرياسة ولا يخفاء بأنه صلى الله
عليه وسلم المخصوص بالسيادة في العالمين والمنفرد بالرياسة على الخلق أجمعين ويحتمل
أن يكون المراد رياسة خاصة وتقدم ما خاصا وهو تقدمه يوم القيامة على سائر الخلق للشفاعة
ويوفق بهذا قول من فسر زعيم القوم بالمتكلم عليهم والله أعلم ويحتمل أن يكون من الزعامة
بمعنى الكفالة والحالة والضمان فيكون من معنى اسمه الكفيل والوكيل وقد تقدم ما والله
أعلم اللهم صل على من كان تظله أى تستره من حر الشمس الغمامة
هى السحابة مطلقا أو البيضاء أو الرقيقة وقد ورد في تظليل الغمامة له صلى الله عليه وسلم
أحاديث كثيرة وأشار غير واحد الى أن تظليل الغمامة له صلى الله عليه وسلم إنما كان قبل
النبوة ارهاصا وتأسيسا للنبوة اذ لم يرد ذلك ولم يحفظ بعد النبوة وثبت أنهم كانوا يظنون
عليه من الشمس في عدة مواطن وانهم كانوا في أسفارهم اذا أتوا على شجرة ظليمة تركوها له
صلى الله عليه وسلم اللهم صل على من كان يرى من خلفه أى وراءه
كما يرى من أمامه أى قدما منه ويجوز في خلفه وأمامه في الحديث الفقه على أن
من موصولة والكسر على أنها حرف جر ولفظ الاصل هنا يتعين فيه الفقه لاجل الجمع

اللهم صل على
من هو في السماء
محمود وفي الارض
محمد اللهم صل
على صاحب
الشامة اللهم
صل على صاحب
العلامة اللهم
صل على
الموصوف
بالكرامة اللهم
صل على
المخصوص
بالزعامة اللهم
صل على من
كان تظله
الغمامة اللهم
صل على من
كان يرى من
خلفه كما يرى
من أمامه

وكذلك هو في النسخ المعتمدة وقد ثبت رؤيته صلى الله عليه وسلم من خلفه في حديث
 أبي هريرة وأنس عند الشيخين وعند عبد الرزاق في جامعه والحاكم عن أبي هريرة وعند
 الحميدي في مسنده وابن المنذر في تفسيره والبيهقي عن مجاهد من سلا ثم اختلف في هذه
 الرؤية فقيل هي رؤية ادراك بالبصر وهو الصحيح ومذهب أهل الحق عدم توقف الرؤية عقلا
 على شعاع ولا مقابلة كما لا تتوقف على الآلة التي هي العين فرؤيته صلى الله عليه وسلم
 من خلفه على هذا كانت بعيني رأسه على طريق خرق العادة في عدم المقابلة وقيل انها
 رؤية بالبصرة وصحح أيضا وقيل بل المراد بها العلم اما بالوحى أو بالالهام وهو ضعيف وخلاف
 الظاهر وأما القول بأنه كان له صلى الله عليه وسلم عيان من خلفه كسم الخياط فهو مرغوب
 عنه ساقط **اللهم صل على الشفيع** بمعنى الشافع مع مبالغة **المشفع**
 أي المقبول الشفاعة **يوم القيامة** فانه يرغب الى الله تعالى ذلك اليوم في أمر
 الخلق وتجهيل الحساب واسقاط العذاب وتخفيفه فيقبل ذلك منه ويخص به دون الخلق
 ويكرم بذلك غاية الاكرام بأن يقال له قل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع وهذا هو المقام
 المجدد **اللهم صل على صاحب الضراعة** لله تعالى أي التذلل بين يديه
 والابتهاال اليه بخشوع وولاء واستكانة وخشوع ويحتمل أن المراد هنا في حال سجوده
 شافعا كما في حديث الشفاعة لان سياق الكلام كله في الشفاعة ويحتمل الاطلاق فان ذلك
 كان من وصفه اللازم له صلى الله عليه وسلم مع ربه تعالى فانه أعرف الخلق بالله وأشهدهم له
 خشية وأبلغهم في التحقق بالعبودية واقواهم افتقارا للربوبية صلى الله عليه وسلم **اللهم**
صل على صاحب الشفاعة اللهم صل على صاحب الوسيلة
اللهم صل على صاحب الفضيلة اللهم صل على صاحب
الدرجة الرفيعة اللهم صل على صاحب الهراوة بكسر الهاء وهي
 في اللغة العصا وقيل العصا الخشبية وكتب عليه المؤلف في طرة النسخة السهلية ما نصه أي
 العصا الخشبية انتهى وقد ورد تسميته صلى الله عليه وسلم بصاحب الهراوة في الكتب السالفة
 وفي قول سطح الكاهن لعبد المسيح حين بعثه اليه كسرى وقد كان صلى الله عليه وسلم
 بمسك بيده القضيب كثيرا ويتوكأ عليه ويمشي بالعصا بين يديه وتغرز له ليصلي اليها وقال
 بعضهم ان الاشارة بذلك الى انه من العرب لا من غيرهم فان العصا كثير اما تستعمل
 في ضرب الابل وهي مراكب العرب وقد قال كثير في صفة البعير

ينوخ ثم يضرب بالهراوى * فلا غير لديه ولا نكير

وقال القاضي عياض وأراها والله أعلم العصا المذكورة في حديث الخوض أذود الناس عنه

اللهم صل على
 الشفيع المشفع
 يوم القيامة
 اللهم صل على
 صاحب الضراعة
 اللهم صل على
 صاحب الشفاعة
 اللهم صل على
 صاحب الوسيلة
 اللهم صل على
 صاحب الفضيلة
 اللهم صل على
 صاحب الدرجة
 الرفيعة اللهم صل
 على صاحب
 الهراوة

بعضاى لاهل اليمن اى لاجلهم ليتقدموا ومعنى اذود اطرءوا ومنع وقال النووى انه ضعيف
 او باطل لان المراد وصفه صلى الله عليه وسلم بما يعرفه الناس ويعلم اهل الكتاب انه المبشر به
 في كتبهم فلا وجه لتفسيره بامر يكون في الآخرة فالصواب ما تقدم وهو سياق سطيج والله اعلم
اللهم صل على صاحب النعلين تنية نعل وهى ما يلبس في القدم الواحدة
 والنعلان للقدمين والنعل مؤنثة وهى ما وقيت به القدم من الارض ولم يصل للساق فيخرج
 الخنف ونحوه وقد وردت تسميته صلى الله عليه وسلم بصاحب النعلين في الانجيل وكأنة
 اشارة الى أنه من العرب وكان صلى الله عليه وسلم يلبس النعال السبتية بكسر السين وهى
 المدبوغة التى ازيل شعرها وكانت نعلاه مخصوصتين اى مطبقتين طاقا على طاق بالخرز وكان
 لهما قبالة لكل واحدة تنية قبال وهى احدى سمور النعل وكان يدخل أحد القباليين بين الابهام
 والى تليها والاخر بين الوسطى والى تليها وهى البنصر ويجمعها الى السير الذى يظهر قدمه
 وهو الشراك وكان شراكه مثنيا وكانت نعله مخصرة أى لها خصر أو قطع خصرها واهل السنة
 وهى التى فيها طول واطافة على هيئة اللسان أو التى جعل مقدمها على هيئته وأما صفتها
 فى الطول والعرض وغير ذلك فاختلف فى ذلك **اللهم صل على صاحب الحجة**
اللهم صل على صاحب البرهان **اللهم صل على صاحب**
السلطان **اللهم صل على صاحب التاج** **اللهم صل على صاحب**
المعراج **اللهم صل على صاحب القضيبي** كتب عليه فى نسخة أى
 السيف وذكر صاحبها انه نقله من خط المؤلف **اللهم صل على ركب النجيب**
 هو الكرم العتيق وفى القاموس ناقة نجيب ونجبية والجمع نجائب وكان صلى الله عليه وسلم
 يركب الناقة وهاجر عليها وكانت له ناقة مشهورة بقيت بعده وكانت معروفة بالنجابة ولهذا لما
 قال الصحابة رضوان الله عليهم يوم الحديبية لما بركت به صلى الله عليه وسلم خلأت القصوى
 أى حرت استنكارا لذلك وتجبها فقال صلى الله عليه وسلم لهم ما خلأت القصوى وما ذاك لها
 بخلق ولكن حبسها حابس الفيل ولما سابق صلى الله عليه وسلم ذلك العام بين الرواحل سبق
 فعود لا عرابى ناقته صلى الله عليه وسلم العصابة ولم تكن تسبق فشق ذلك على المسلمين فقال ان
 حقا على الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا الا وضعه وقيل النجيب اسم فرس له صلى الله عليه وسلم
اللهم صل على ركب البراق **اللهم صل على مخترق** بدون ال
 فى النسخة السهلية ووقع فى بعض النسخ بال ومعناه النافذ من السموات المجتاز فيها السبع
 أى السموات الطباق جمع طبقة أى التى هى طبقة فوق طبقة يعنى من غير حماسة وقال
 البيضاوى فى تفسير الآية الذى خلق سبع سموات طباقا أى مطابقة بعضها فوق بعض
 مصدر طبقت النعل اذا خصفته طبقا على طبق وصف به أو طوبقت طباقا أو ذات طباق

اللهم صل على
 صاحب النعلين
 اللهم صل على
 صاحب الحجة
 اللهم صل على
 صاحب البرهان
 اللهم صل على
 صاحب السلطان
 اللهم صل على
 صاحب التاج
 اللهم صل على
 صاحب المعراج
 اللهم صل على
 صاحب القضيبي
 اللهم صل على
 ركب النجيب
 اللهم صل على
 ركب البراق
 اللهم صل على
 مخترق السبع
 الطباق

جمع طبق بجبل وجهه ال او طبقه كرحبة ورحاب وحذف المنعوت الذي هو السموات لانه معروف والطباق نعت له وعلى انه مخترق بدون أل يكون مضافا للسبع ولا اشكال وعلى تحليته بأل يكون اما مضافا للسبع واما ناصبا له على المفعولية والطباق تابع له في نصبه وجره

اللهم صل على الشفيع يعني الشفاعة الكبرى العامة **في جميع الانام** أي الخلق على المختار في تفسيره والمراد هنا العقلاء المكلفون منهم **اللهم صل على من سيج في كفه الطعام** اخرج البخاري من حديث ابن مسعود رضي الله عنه كنا نأكل كل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيحه واخرجه ايضا الترمذي والبيهقي في الدلائل وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال مرض النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه جبريل بطبق فيه رمان وعنب فأكل منه النبي صلى الله عليه وسلم فسبح رواد القاضي عياض في الشفاء ونقله عنه ابن حجر روقوله في كفه نحوه عبارة القسطلاني في المواهب وعبارة ابن سيد الناس في عيون الاثر وسبح الطعام بين اصابعه **اللهم صل على من بكى اليه الجذع** بكسر الجيم وسكون الذال المعجمة ساق النخلة **وحن الحنين** موت المتألم المشتاق عند الفراق **لفراقه** أي لاجل مفارقتها اياه وحديث حنين الجذع اليه صلى الله عليه وسلم لما فارقته واتخذ المنبر مشهورا منتشرا وقصته من الامور الظاهرة التي جلها الخلف عن السلف والخبر به متواتر اخرج اهل الصحيح ورواه من الصحابة بضعة عشر وتقل نقلا مستفيضا في القطع قال جابر بن عبد الله رضي الله عنهما كان المسجد مسقوفا على جذوع نخل فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما صنع له المنبر سمعنا ذلك الجذع صوتا كصوت العشار وفي رواية أنس بن مالك حتى ارتج المسجد لخواره وفي رواية سهل بن سعد وكثر بكاء الناس لما رأوا بها وفي رواية المطلب بن وداعة وأبي ابن كعب حتى تصدع وانثق حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه فمكت زاد غيره فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا بكاء لما فقد من الذكر وزاد غيره والذي نفسي بيده لو لم التزمه لم يزل هكذا الى يوم القيامة تحزنا على رسول الله فأمر به نبي الله فدفن تحت المنبر **اللهم صل على من توصل به** أي جعله صلى الله عليه وسلم وسيلة لمطلوبه **طير اسم جمع طائر وقد يقع على الواحد الفلاة** أي المفازة وجمعه فلولوات اخرج ايضا البيهقي في دلائله عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فدخل رجل في غيضة فأخرج منها يأس حمرة فجاءت الحمرة ترف على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال أيكم جفع هذه فقال رجل من القوم أنا أخذت بيضها فقال رده رده رجما لها وأخرج أيضا عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فررنا بشجرة فيها فرخ حمرة فأخذناها قال فجاءت الحمرة

اللهم صل على
الشفيع في جميع
الانام اللهم صل
على من سيج
في كفه الطعام
اللهم صل على
من بكى اليه
الجذع وحن
لفراقه اللهم صل
على من توصل به
طير الفلاة

الى النبي صلى الله عليه وسلم وهي تعرض فقال من فجع هذه بفرخها قال فقلنا نحن قال
 فردوها فردناهما الى موضعهما قال البيهقي كذا في كتابي تعرض وقال غيره تفرش يعني
 تقرب الارض وترفف بجناتها وهو في سنن أبي داود انتهى وذكر صاحب تيسير الوصول
 حديث أبي داود بلفظ تعرض بالعين المهملة والشين الموحدة وقال معناه ترفرف وترخي جناحيها
 وتدنو من الارض لتمتع عليها ولا تقع قال وروى تفرش من فرش الجناح وبسطه والجرة بضم
 المهملة وتشديد الميم وقد تخفف نوع من الطير في شكل العصفور وقيل هو من صغار العصفور
 وقيل هو العصفور **اللهم صل على من سبحت في كفه الحصاة واحدة**
 الحصاة للحجارة الصغيرة أخرج محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات عن أبي ذر رضي الله تعالى
 عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض على حصيات سبع أو تسع أو ما قرب من ذلك
 فسبحن في يده حتى سمع لمن حنين كحنين النحل في كف رسول الله صلى الله عليه وسلم لم
 ثم ناوهم أبا بكر وجاوزني فسبحن في كف أبي بكر ثم أخذهن منه فوضعهن في الارض فخرسن
 وصرن حصا ثم ناوهم عمر فسبحن في كفه كما سبحن في كف أبي بكر ثم أخذهن منه فوضعهن في
 الارض فخرسن ثم ناوهم عثمان فسبحن في كفه كنهو ما سبحن في كف أبي بكر وعمر رضي الله
 عنهم ما ثم أخذهن فوضعهن في الارض فخرسن وأخرجه البزار والطبراني في الاوسط وفي
 رواية فسمع تسبيحهن من في الحلقة ثم دفعهن اليها فلم يسبحن مع أحد منا ورواه أيضا البيهقي
 في الدلائل وابن أبي عامر وروى مثله ابن عساكر في تاريخه من حديث أنس **اللهم صل**
على من تشفع اليه أي رعب اليه في الشفاعة له **الطبي** وهو الغزال والجمع أظب
 وظباء والاثني ظبية وتجمع على ظبيات والمذكور في الحديث انما هو الظبية بأفصح كلام
 أي مؤد للقصد بحيث لا يطلب سامعه زيادة في المعنى ولا تبيين للحروف أو بالكلية كلام العربي
 الذي هو أفصح من غيره من كلام الأمم أو بالكلية كلام البشرى الذي هو أفصح من كلام
 الظباء ان أطلق على أصواتها التي تتفاهم بها كلام كما في علمنا منطق الطير لكن المعروف أن
 النطق والمنطق أعم من الكلام فكل كلام نطق ولا ينعكس فالنطق يعقله العقلاء وغيرهم
 قالت العرب نطق الجماعة ومنه الآية علمنا منطق الطير والنطق هو ما يصوت به من مفرد
 ومؤلف مفيد وغير مفيد والكلام يختص بالعقلاء والفصاحة البيان وحديث الغزال رواه
 البيهقي في دلائل النبوة من طرق والطبراني ورواه أبو نعيم في الدلائل بأسناد فيه مجاهيل
 وضعفه جماعة من الأئمة وقال ابن كثير لا أصل له لكن طرقة يقوى بعضها بعضها وذكره
 القاضي عياض في الشفاء والحافظ المنذري في ترغيبه والحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث
 المختصر وقال العلامة ابن السبكي في شرح مختصر ابن الحاجب تسبيح الحصاة وتسليم الغزالة
 ونحن نقول فيهما انهما وان لم يكونا اليوم متواترين فلهما استغنى عنهما بنقل غيرها وأولهما

اللهم صل على من
 سبحت في كفه
 الحصاة اللهم
 صل على من
 تشفع اليه الطبي
 بأفصح كلام

تواترا اذ ذاك انتهى قالت أم سلمة رضي الله تعالى عنها بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحراء من الارض اذاها تف يهتف يا رسول الله ثلاث مرات فالتفت فاذا ظبية محدودة في وثاق وأعرابي منجدل في شملة نائم في الشمس فقال ما حاجتك قالت صادني هذا الاعرابي ولي خشقان في ذلك الجبل فأطلقني - حتى أذهب فأرضعهما وارجع قال وتفعلين فقال عذبي الله عذاب العشاران لم أعد فأطلقها فذهبت ورجعت فاوثقها النبي صلى الله عليه وسلم فانتبه الاعرابي وقال يا رسول الله ألك حاجة قال تطلق هذه الظبية فأطلقها فخرجت تعدو في الصحراء فرحاه وهي تضرب رجلها بالارض وتقول أشهد أن لا اله الا الله وانك رسول الله اللهم صل على من كلمه الضب هو دويبة لطيفة معروفة تكون في الصحراء وهو بفتح الضاد المعجمة في مجلسه أي موضع جلوسه مع أصحابه الاعلام جمع علم تشبيها لهم بالاعلام التي هي الجبال ولفظ مع أصحابه يسقط في كثير من النسخ والصحيح ثبوته اذ لا معنى للكلام مع اسقاطه فهو تحريف مخجل بالمعنى وفي بعض النسخ في مجلس الاعلام باضافة المجلس الى الاعلام والواقع في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في محفل من أصحابه كما يأتي وأفاد بكونه مع أصحابه في مجلسه حكاية الواقع والاشارة الى شهرته بكونه في جماعة من الناس قال في المواهب ومن ذلك حديث الضب وهو مشهور على اللسان ورواه البيهقي في أحاديث كثيرة لكنه حديث غريب ضعيف قال المزني لا يصح اسناد اول امتنا ذكره القاضي عياض في الشفاء وقد روى من حديث عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في محفل من أصحابه اذ جاء أعرابي من بني سليم قد صاد ضبا جعله في كفه ليذهب به الى رحله فيشويه ويأكله فلما رأى الجماعة قال من هذا قالوا بني الله فأخرج الضب من كفه قال واللات والعزى لا آمنت بك أو يؤمن هذا الضب وطرحه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ضب فأجابه بلسان مبين يسمعه القوم جميعا ليك وسعديك يا زين من وافي القيامة قال من تعبد قال الذي في السماء عرشه وفي الارض سلطانه وفي البحر سيده وفي الجنة رجنه وفي النار عقابه قال فن أنا قال رسول رب العالمين وخاتم النبيين وقد أفلح من صدقك وخاب من كذبك فأسلم الاعرابي الحديث بطوله وهو مطعون فيه وقيل انه موضوع لكن معجزاته صلى الله عليه وسلم فيها ما هو أبلغ من هذا وليس فيه ما ينكر شرعا خصوصا وقد رواه الأئمة فنهايته الضعف لا الوضع والله أعلم انتهى والقائل بوضعه هو ابن دحية وأخرجه ايضا الطبراني والدارقطني وابن عدى والحاكم وقان البيهقي روى أيضا من حديث عائشة وابي هريرة وما ذكرناه هو أمثل الاسانيد فيه على ضعفه انتهى وأخرجه ابن عساكر من حديث علي أيضا اللهم صل على البشير النذير اللهم صل على السراج المنير اللهم صل على من

اللهم صل على
من كلمه الضب
في مجلسه مع
أصحابه الاعلام
اللهم صل على
البشير النذير
اللهم صل على
السراج المنير
اللهم صل على
من

شكا اليه البعير قال أبو علي الفارسي هو كالانسان يشمل الجمل والناقة كما أن الانسان يشمل الرجل والمرأة وفي القاموس البعير وقد تكسر الباء الجمل البازل أو الجذع وقد يكون للثني وفيه الجمل محركة وتسكن ميمه معروف وشذلا نثي قال في الشفاء وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه دخل النبي صلى الله عليه وسلم حائطا فجاء بهير فسجد له ومثله عن ثعلبة بن مالك وجابر بن عبد الله ويعلى بن مرة وعبد الله بن جعفر قال وكان لا يدخل أحد الحائط الا شد عليه الجمل فلما دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم دعاه فوضع مشفره في الارض وبرك بين يديه فخطمه وقال ما بين السماء والارض شيء الا يعلم اني رسول الله الا عاصي الجن والانس ومثله عن عبد الله بن أبي أوفى وفي خبر آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم سألهم عن شأنه فأخبروه أنهم أرادوا ذبحه وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم أنه شكا كثرة العمل وقلة العلف وفي رواية أنه شكا الى أنكم أردتم ذبحه بعد أن استعملتوه في شاق العمل من صغره فقالوا نعم انتهى وحديث الجمل عن أبي هريرة أخرجه البزار بسند حسن وعن ثعلبة بن مالك أبي نعيم وعن جابر بن عبد الله أحمد بسند ضعيف والدارمي والبزار والبيهقي بإسناد جيد وعن يعلى بن مرة أحمد والحاكم والبيهقي بسند صحيح والبخاري في شرح السنة وعن عبد الله بن جعفر ومسلم وأبي داود وابن شاهين في الدلائل قال في المصابيح وهو حديث صحيح وعن عبد الله بن أبي أوفى وأبو نعيم والبيهقي وأخرجه حديث الجمل أيضا أحمد والنسائي عن أنس بن مالك والطبراني عن عكرمة عن ابن عباس بإسناد ضعيف اللهم صل على من تفجر أي خرج ونبع وسال من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم الماء النير أي الزاكي الناجع ونبع الماء الطهور من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم قال القرطبي قد ذكر منه صلى الله عليه وسلم في عدة مواطن في مشاهد عظيمة وورد من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوي ولم يسمع بمثل هذه المجزة من غير نبينا صلى الله عليه وسلم حيث ينبع الماء من بين عظمه وعصبه ولحمه ودمه انتهى وقد روى حديث ينبع الماء جماعة من الصحابة منهم ابن مسعود أخرجه عنه الشيخان وأنس أخرجه عنه الشيخان والامام أحمد في مسنده والبيهقي في دلائله وابن شاهين وابن عباس أخرجه عنه الدارمي وأبو نعيم وأبو ليلى الأنصاري أخرجه عنه الطبراني وأبو نعيم وأبو رافع أخرجه عنه أبو نعيم وفي كيفية هذا النبع قولان حكاهما القاضي عياض وغيره أحدهما وهو مذهب الأكثر أن الماء كان يخرج من نفس أصابعه صلى الله عليه وسلم وينبع من ذاتها والثاني أن الله كثر الماء في ذاته فصار يفور من بين أصابعه قال ابن حجر والأول أبلغ في المجزة وليس في الاخبار ما يردده فهو أولى قال الخطاب قلت وعلى القول الأول فهو أشرف مياه الدنيا والاخرة وقد قال البلقيني ان ماء زمزم أفضل من ماء الكوثر لغسل قلبه صلى الله عليه وسلم به فكيف بما خرج من ذاته صلى الله عليه وسلم انتهى قال في المواهب والى كون ماء زمزم أفضل من ماء الكوثر

شكا اليه البعير
اللهم صل على
من تفجر من بين
أصابعه الماء
النير

يومي قول العارف ابن أبي جرة في كتابه بهجة النفوس انتهى والذي اختاره السيموطي
 في فتاويه ان ماء الكوثر أفضل من ماء زمزم لان الكوثر أعطيته نبينا صلى الله عليه وسلم
 وزمزم أعطيته اسماعيل عليه السلام والله أعلم بالصواب اللهم صل على الطاهر
 المطهر بفتح الهاء المشددة أي الذي طهره ربه وهو مؤكّد للوصف قبله من حيث
 افادتهما مع الثبوت الطهارة ومفيدان تلك الطهارة هي بفعل فاعل أرادها ومنه خصصته
 بها اظهار العناية به وذلك الفاعل لا تترى العقول في أنه الله سبحانه وتعالى ومشير الى قوله
 تعالى ويظهركم تطهيرا اللهم صل على نور الانوار أي أنوار الانوار والنور
 الذي تستمد منه الانوار فهو أصلها ومنصرها وفي نسخة النور الانوار على أفعل كما قالوا في ليل
 البيل وهو المناسب لمراعاة السجع اللهم صل على من انشق له نصفين
 القمر سمى قرا لبياضه ويسمى بذلك بعد ثلاث ليال الى آخر الشهر وقيل يسمى قرا
 من سبع ليال الى خمس وعشرين ليلة قال في المواهب أما معجزة انشقاق القمر فقد قال الله
 تعالى في كتابه العزيز اقرب الساعة وانشق القمر الآية والمراد وقوع انشقاقه ويؤيده
 قوله تعالى بعد ذلك وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر فان ذلك ظاهر في أن المراد بقوله
 انشق وقوع انشقاقه لان الكفار لا يقولون ذلك يوم القيامة واذن تبين أن قولهم ذلك انما هو
 في الدنيا تبين وقوع الانشقاق وأنه المراد بالآية التي زعموا أنها سحر واعلم أن القمر لم ينشق
 لاحد غير نبينا صلى الله عليه وسلم وهو من أمهات معجزاته عليه الصلاة والسلام وقد أجمع
 المفسرون وأهل السنة على وقوعه لاجله صلى الله عليه وسلم فان كفار قريش لما كذبوه
 ولم يصدّقوه طلبوا منه آية تدل على صدقه في دعواه فأعطاه الله تعالى هذه الآية العظيمة
 التي لا قدرة لبشر على ايجادها دلالة على صدقه عليه الصلاة والسلام في دعواه الواحدانية
 لله تعالى وأنه منفرد بالربوبية وأن هذه الالهة التي يعبدونها باطلة لا تنفع ولا تضر وأن العبادة
 لا تكون الا لله وحده لا شريك له ثم قال وقال ابن عبد البر قد روى هذا الحديث يعني حديث
 انشقاق القمر عن جماعة كثيرة من الصحابة وروى ذلك عن أمثالهم من التابعين ثم نقله عنهم
 الجهم الغفيري الى أن انتهى اليها وتأيد بالآية الكريمة انتهى وقال العلامة ابن السبكي
 في شرحه لمختصر ابن الحاجب والصحيح عندي ان انشقاق القمر متواتر منصوص عليه
 في القرآن مروي في الصحيحين وغيرهما من طرق ثم ذكر أعني القسطلاني عن أبي نعيم
 في الدلائل من وجّهه ضعيف عن ابن عباس أن المشركين اجتمعوا الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وسمى جماعة من عظمائهم فقالوا له ان كنت صادقاً فاشق لنا القمر فرتين فسأل ربه
 فانشق انتهى وكان انشقاق القمر قبل الهجرة بنحو خمس سنين وانشق شقتين متباعدتين
 بحيث كان الجبل بينهما وأما ما قيل ان القمر دخل في جيبه صلى الله عليه وسلم وخرج
 من كفه فقد نضوا على أنه باطل لا أصل له اللهم صل على الطيب في نفسه حسنا

اللهم صل على
 الطاهر المطهر
 اللهم صل على نور
 الانوار اللهم صل
 على من انشق له
 القمر اللهم صل
 على الطيب

ومعنى المبرأ من كل خبث ينكره الشرع أو الطبع المتصف بما يلائم الشرع والطبع والطهارة والطيب متقاربان لدلالة التمام على التزاوة إلا أن الثاني اعتبر فيه الثبوت أيضا **المطيب**

بفتح الياء اسم مفعول يجرى فيه ما جرى في المطهر قبله قريبا لا الإشارة للآية **اللهم صل**

على الرسول المقرب بفتح الراء من الله تعالى قرب حظوة ومكانة لا قرب مكان

اللهم صل على الفجر استعارة بجامع محوه صلى الله عليه وسلم كلام الكفار

ومحو الفجر ظلام الليل الساطع المنتشر المستطير وهو ترشيح للاستعارة **اللهم صل**

على النجم الثاقب اللهم صل على العروة الوثقى اللهم صل

على نذير أهل الأرض يعنى جميعهم الذين هم الانس والجن وهذا هو المصود

بالايمان بهذا الاله صلى الله عليه وسلم بعث الى الناس كافة والى الجن أيضا وذلك لما

اختص به صلى الله عليه وسلم وانما خصهم بما مع أن الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم مبعوث الى

الملائكة أيضا لان الانس والجن هم الذين يقع منهم العصيان فتوجه النذارة اليهم وأما الملائكة

عليهم الصلاة والسلام فعصومون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون فلا تتوجه

النذارة اليهم وانما تكون الرسالة اليهم على وجه خاص ثم لا تتصور منهم المخالفة لعصمتهم

ويحتمل أنه خص أهل الأرض اقتصارا على المتفق عليهم واعتبارا من حكي الاجماع على

خروج الملائكة من رسالته ويحتمل أن الملائكة لما كانوا من عالم الغيب كان الحديث

عليهم كالصورة النادرة التي لا تخطر الا بالاختار فخرج الغالب المؤلف واذا حكينا بهذا

الوجه كان الكلام أيضا غير شامل للجن وانصرف الى الانس فقط لانه الحاضر المؤلف

اللهم صل على الشفييع يوم العرض أى البعث والحساب كما قيل في قوله

تعالى يومئذ تعرضون وقال البيضاوى شبه المحاسبة بعرض السلطان العسكر اعرف

أحوالهم **اللهم صل على الساقى** نسب السقى له صلى الله عليه وسلم لانه حوضه

وهو الداعى الى الشرب منه كافى أطعم زيد الناس أى هيا لهم الطعام وبذلك لهم وممكنهم منه ولا

تراد حقيقة جعله بيده فى أفواههم وقال صلى الله عليه وسلم على بن أبى طالب صاحب حوضى

يوم القيامة أخرجه الطبرانى فى الاوسط عن أبى هريرة وجابر بن عبد الله رضى الله تعالى

عنهما للناس اللام لتقوية اسم الفاعل لضعف عمله عن عمل الفعل والمراد بالناس

أمة صلى الله عليه وسلم فهو عام أريد به الخصوص وكل أمة صلى الله عليه وسلم تشرب منه

وتختلف أحوالهم فى الشرب ابتداء او بعد ما شاء الله تعالى فانه يزداد عنه من بدل أو غير كما

فى الصحيح من الحوض أى حوضه صلى الله عليه وسلم قال عوض من الضمير

أضاف اليه **اللهم صل على صاحب لواء الحمد** قال الخطابى لم أزل أسأل

المطيب اللهم

صل على الرسول

المقرب اللهم صل

على الفجر

الساطع اللهم

صل على النجم

الثاقب اللهم

صل على العروة

الوثقى اللهم

صل على نذير

أهل الأرض

اللهم صل على

الشفييع يوم

العرض اللهم

صل على الساقى

للناس من

الحوض اللهم

صل على صاحب

لواء الحمد

عن معنى لواء الحمد حتى وجدت في حديث عقبة بن عامر أن أول من يدخل الجنة الجهادون
 لله تعالى على كل حال يعقد لهم يوم القيامة لواء فيدخلون انتهى وتقدم كلام صاحب الشفاء
 في اسمه محمد وأحمد صلى الله عليه وسلم قيل والاولى حل هذا الاسم على ذلك والله أعلم
اللهم صل على المشمر من شمر الكم عن ذراعه أو الثوب عن ساقه كشفه وحسره
 ورفع عن ساعده هو ما بين المرفق والرسغ الذي هو المفصل الذي يلي الكف ومن شأن
 المتفرغ لعمل مهم أن يشمر كنه عن ساعده أثلا يشغله وهما ساعدان وأفرد مراعاة للجذس
 أو اعتباراً بالآلئمين وغيره بالتبع وقد يعمل به وحده فيشمر عنه وحده الجهد أى الاجتهاد
 والمباغة في الامر وهو بكسر الجيم قال الشيخ أبو عبد الله العربي رحمه الله تعالى والاضافة
 مفيدة للاختصاص بين الساعد والجهد على معنى الوصفية أو ما يجري مجراها كما في لسان
 صدق أى لسان صادق وإلى قصد نوع اختصاص ذهبوا في قولهم رجل الدنيا ويد الجود وقلب
 صبر وراحة ندى ونحو ذلك ولا يحمل على انتشبيه كذهب الاصيل ولجين الماء فإنه لا يستطعم
 ذلك بشهادة الذوق السليم وبيان ذلك من حيث الصناعة تطويل لم تمس اليه حاجة والتشهير
 عن الساعد لم يستعمل هنا في معناه الاصلى وإنما استعمل في معنى آخر مشبه بذلك المعنى
 الاصلى تشبيهه تمثلي والمعنى الذى استعمل فيه هنا هو اقبال النبي صلى الله عليه وسلم على
 شأنه في رسالته ربه واستجماعه في تبليغها والصدع بأمر ربه بازالته العلائق الشاغلة عن
 ذلك وأخذه في ذلك بالعزم فشبهت صورة ذلك بصورة المقبل على عمله المستجمع له الحاسر عن
 ذراعه ليتمكن منه فهو مجاز مركب وتمثيل على سبيل الاستعارة أما كونه مجازاً فلا استعماله
 في غير معناه الاصلى وأما كونه مركباً فلكون تعدده الاستعمال واقعا في غير مفرد وأما كونه
 تمثيلاً فللقصد التشبيه وكون وجهه منتزعا من متعدد وأما كونه على سبيل الاستعارة فلأنه
 ذكر فيه المشبه به وأريد المشبه كما هو شأن الاستعارة انتهى **اللهم صل على**
المستعمل في مرضاتك غاية الجهد أى العامل به فان استعماله بمعنى
 عمل به وغاية الجهد آخره ونهايته والجهد يوجد في النسخ مضبوطا بضم الجيم وفتحها وهو
 بالضم الطاقة وبالفتح المشقة قاله الخليل وغيره وقال يعقوب ههنا وسواء وقد قرئ بهما قوله تعالى
 والذين لا يجدون الا جهدهم وقيل الجهد بمعنى المشقة أو المبالغة والغاية بالفتح لا غير بمعنى
 الوسع والطاقة قيل بالضم لا سوى وقيل بالضم والفتح ومن طالع شيأ من سيره واخباره
 صلى الله عليه وسلم علم أنه صلى الله عليه وسلم كان على الغاية القصوى من مقدور البشر
 في عبادة ربه وتبليغ رسالته وجهاد عدوه وانذاره وما لقيه من الشدائد بسبب ذلك وأذى
 المشركين له وصبره على جميع ذلك شهير وقد قال تعالى طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى
 حسبك ما في هذه الآية من الشهادة له صلى الله عليه وسلم ببذل المجهود وقد قال تعالى فتول
 عنهم فما أنت بملوم أى على اعراضهم لأنك بذلت جهداً في تبليغ الرسالة **اللهم صل**

اللهم صل على
 المشمر عن ساعد
 الجهد اللهم صل
 على المستعمل
 في مرضاتك
 غاية الجهد اللهم
 صل

على النبي الخاتم اللهم صل على الرسول الخاتم هو في غالب النسخ
 بالخاء المعجمة فيهما معا والتاء في بعضها غير مضبوطة وفي بعضها بكسر هاء فيهما وقد قرئ
 قوله تعالى خاتم النبيين بكسر التاء وقحها فيتحمل أنه أتى بالصلايتين هنا كل واحدة على
 لفظ قراءة من القراءتين إلا أنه أتى في أولها بلفظ النبي صلى الله عليه وسلم وفي آخرها
 بلفظ الرسول لأن النبوة متقدمة على الرسالة وفي بعض النسخ أحد اللفظين بالخاء المعجمة
 والأول أن يكون مع لفظ الرسول ليوافق الأول لفظ الآية الدالة على ختم النبوة ولأن الختم
 يحسن أن يكون مع لفظ النبي الذي هو أعم فإذا ختم الأعم ختم الأخص ولأن الخاتم
 بالخاء المعجمة من حتم الله الشيء بالفتح حتماً وأوجبه والرسالة مبنية على إيجاب الدعوة
 والدخول في الملة **اللهم صل على المصطفى** أي المختار المستخلص **القائم**
 أي بالحق وبدين الله وطاعته واطهار دينه وجهاد عدوه وهو القائم في عبادة الله حتى
 تورثت قدماء والقائم أيضاً يعني المستقيم وبعني الدائم وهو صلى الله عليه وسلم مستقيم الدين
 ثابت مدائمه لا يقع فيه تبديل ولا تغيير ولا تحريف ولا نسخ فهو ثابت دائم إلى يوم الدين
اللهم صل على رسولك أبي القاسم هذه كنية النبي صلى الله عليه وسلم
 المشهورة ولها مناسبة لشأنه صلى الله عليه وسلم مثل اسمه القاسم وإنما سمي قاسماً بما يبين
 من حقوق الخلق في الأموال من الزكوات والمغانم والموارث وغير ذلك قال صلى الله عليه
 وسلم إنما أنا قاسم والله يعطى وأخرج الحاكم في المستدرک عن أبي هريرة يرفعه أنا أبو القاسم
 الله يعطى وأنا أقسم وكان يوصل إلى كل أحد نصيبه الذي كتب له من الصدقات والمغانم
 وغيرها وهو خليفة الله في العالم وواسطة حضرته والمتولى لقسمه مواهبه وأعطيته فكل
 من حصلت له رجة في الوجود أخرج له قسم من رزق الدنيا والآخرة والظاهر والباطن
 والعلوم والمعارف والطاعات فأنما خرج له ذلك على يديه وبواسطته صلى الله عليه وسلم وهو
 الذي يقسم الجنة بين أهلها ولا جل هذا عدو من خصائمه صلى الله عليه وسلم أنه أعطى
 مفاتيح الخزائن قال بعض العلماء وهي خزائن أجناس العلم فيخرج لهم بقدر ما يطلبون فكل
 ما ظهر في العالم فأنما يعطيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذي بيده المفاتيح فلا يخرج
 من الخزائن الإلهية شيء إلا على يديه صلى الله عليه وسلم وجى بلفظ الرسول لتناسب الرسالة
 والقسم باشتراكهما في الواسطة بين الحق والخلق كما قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين
دون نبأناك اللهم صل على صاحب الآيات جمع آية وهي لغة العلامة
 ويحتمل أن يراد بها هنا كل ما هو علامة على نبوته صلى الله عليه وسلم من المعجزات
 والآراء والخصائص وأخبار الكتب وغير ذلك والآيات القرآنية من جملة المعجزات والقرآن العزيز
 يحمله آية لأنه معجزة وعلامة على صدقه صلى الله عليه وسلم وأجزاؤه أيضاً آيات أي علامات

على النبي الخاتم
 اللهم صل على
 الرسول الخاتم
 اللهم صل على
 المصطفى القائم
 اللهم صل على
 رسولك أبي
 القاسم اللهم صل
 على صاحب
 الآيات

على النبوة لان كل سورة مجهزة متخذة بها والسورة صادقة بأقصر سورة وهي الكوثر المشتملة
على ثلاث آيات ويحتمل أن يراد بها الآيات القرآنية بخصوصها لما لها من عظم الشأن
واستمرارها على مرور الأزمان **اللهم صل على صاحب الدلالات** جمع
دلائل بكم الدال وهو كون الشيء بما لا يلزم من العلم به العلم بشئ آخر والشئ الأول هو الدال
والثاني هو المدلول ونسبة الدلالة إلى صلى الله عليه وسلم معتبرة من حيث كونه دالاً على الله
تعالى ومن حيث كونه مدلولاً عليه من الله تعالى أما الأول فهو صلى الله عليه وسلم الدليل
الاعظم على الله تعالى دل الخلق على العلم به سبحانه من حيث الذات والأسماء والصفات
والأفعال وعرفهم الطريق إليه وردهم إلى باب الكرم ونهج بهم الصراط المستقيم فكانت
رسالته عامة ودعوته تامة فدل على الله بأقواله وأفعاله وأيقظ الأرواح إلى ملاحظة جلاله
وجماله وكل داع إلى الله فانما يدعوه بدعوته وكل دليل فانما يدل بدلالته فهو الداعي إلى الله
والدال عليه أولاً وآخره وغيره انما هو مظهر له على حسب النجابة عنه وأما الثاني فقد دل
على اختصاص الله تعالى بنبى صلى الله عليه وسلم بالنبوة والرسالة والنفذية والجلالة ما خصه
الله تعالى به من جمال ذاته وكما لها بحيث ينبي منظره عن الخبر به وما اكرمه به من عظم
اخلاقه وحسن شيمه وبحيثة على حين فترة من الرسل وبعد عهد بهم ونسيان وتبديل
لشرائعهم واحتياج الخلق إلى نور من الله تعالى يخرجهم من ظلمات الضلال والخيرة ومناسبة
ظهوره لسنة الله تعالى في تدارك عبادته وما أظهره الله تعالى من الارهاصات تقدمته له وتأيسا
لبعثه ومن المجهزات المقارنة لها ومن اخبار الكتب المنزلة وأخذ العهد على النبيين بالايمان
به ونصره وأخذ الانبياء الهدى بذلك على أعمهم وتداولهم لذلك في ألسنتهم وكتبهم وما ورد في ذلك
من اخبار الكهان والحوادث المنبهة لهم لطلب الخبر عنه ومن المراتى الهائلة المشيرة إليه
المجئنة إلى طلب التعبير بشرح أمره وترادف الهوائف مبشرة به حتى كأن المكون كله
لسان مخبر عنه ويد مشيرة إليه وكفى بذلك دلالة عليه صلى الله عليه وسلم **اللهم صل**
على صاحب الاشارات جمع اشارة وهي الايماء قال الغرغاني الاشارات تسع
معانى ذات وجوه لطفها واتساع عالمها لكونه غير محدود ولا محصور وتضييق عنها العبارة
لكنها توضح عالمها لكونه محدودا محصورا وكل ما حوته العبارة من المعانى صار محدودا
بحسبه وحكم عالمه ثم يحتمل أن يكون المراد هنا الامور الدالة على نبوته صلى الله عليه وسلم بغير
الكلام المصرح الذى هو العبارة الصريحة ومنه المجهزات والارهاصات والمراتى كرويا
بخت نصر التى فسرناها دانيال عليه السلام ورؤيا الموبدان التى فسرناها سطح وما ذكرت فيه
أماراته وعلايمها صلى الله عليه وسلم من غير تصريح باسمه صلى الله عليه وسلم في الكتب المنزلة وغيره من
ذلك ويحتمل أن يكون المراد ما دل عليه هو صلى الله عليه وسلم بغير تصريح العبارة من العلوم

اللهم صل على
صاحب الدلالات
اللهم صل على
صاحب الاشارات

والمعارف والاسرار والاخبار والكوائن وغير ذلك وعمد الثاني أقرب والله أعلم اللهم
صل على صاحب الكرامات جمع كرامة ثم يحتمل أن المراد وجود كرامته
 التي أكرم به تعالى بها وشرقه وخصه وفضله على غيره ويحتمل أن المراد خوارق العادات
 اما مطلقا وما كان منها صادرا قبل زمان البعثة اللهم صل على صاحب
العلامات جمع علامة وهي علامة النبوة والمراد العلامات التي كان أهل الكتاب
 يعرفونه بها كما يعرفون أبناءهم وجميع الارهاصات والمعجزات وغير ذلك من كل ما يحصل
 العلم بنبوته صلى الله عليه وسلم لدلائلها عليه وهو أكثر من أن يحصى اللهم صل على
صاحب الدلائل والبراهين والآيات البينات الواضحات التي تبين حقيقة
 ما دل عليه وتدل على صدقه دلالة قطعية لا ينفى بعدها شك ولا ريب وشمل ذلك المعجزات
 وغيرها وهو جمع بين وصف من بان اذا ظهر واستعمل كثيرا استعمال الاسماء اللهم صل
على صاحب المعجزات جمع معجزة وهي ما يظهر من الخوارق على يد مدعى
 الرسالة موافقا لدعواه مقرونا بتحديه صريحا أو بلسان الحال مع عدم المعارض والتحدى هو
 دعوى الرسالة أو قول من يأتي بالمعجزة لا يأتي أحد بمثل ما أتيت به أو طلبه للمعارضة والمقابلة
 من الغير على جهة التحيز له كما يقال مثلا ان لم تغبلوا قولي فافعلوا مثل ما قال الله تعالى وان
 كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله والحاصل كما قال امام الحرمين انه
 ربط الدعوى بالمعجزة عند دعوى النبوة والمعجزة مأخوذة من العجز المقابل للقدره وحقيقة
 الاعجاز انبأت العجز فاستعير لظاهره ثم أسند مجازا الى ما هو سبب للعجز ثم جعل اسما فقليل
 معجزة والتاء فيه لا قل من الوصفية الى الاسمية كما في الحقيقة وقيل للباغة كما في العلامة
 وتسمية ما يظهر على يد الرسول من الخوارق مقرونا بالتحدى معجزة هو اصطلاح المتكلمين
 وقالوا ان ما يظهر على يديه من ذلك مما لا يتحدى به يسمى آية فقط ودال لكن مجموع الآيات
 في حق الانبياء معجزة لانضمامه للمعجزة وكثرته ولذلك أشار صلى الله عليه وسلم بقوله ما من نبي
 من الانبياء الا أعطى من الآيات ما آمن على مثله البشر وكان الذي أوتيته وحيا يوحى الى
 الحديث وأما غير المتكلمين فكبار الائمة يسمون ذلك دلائل النبوة وآيات النبوة ولهذا يسمون
 كتبهم المؤلفة في ذلك دلائل النبوة ودلائل الاعجاز وكثير من ألف في ذلك واهل الكلام
 ايضا خصوا المعجزة بالانبياء وسموا خوارق العادات الاولياء كرامات والسلف كالامام أحمد
 وغيره يسمون هذا وهذا معجزا بخلاف الآية والبرهان فانه خاص عندهم بالنبي صلى الله
 عليه وسلم وقد يسمون الكرامات آيات لكونها تدل على نبوة من اتبعه ذلك الولي والله أعلم
اللهم صل على صاحب الخوارق جمع خارق للعادة جمع عادة
 وهي الامر المستمر الحكيم الذي يجوز العقل تبدله فيخرق العادة تبدل حكمها المستمر بغيره من

اللهم صل
 على صاحب
 الكرامات اللهم
 صل على صاحب
 العلامات اللهم
 صل على صاحب
 البينات اللهم
 صل على صاحب
 المعجزات اللهم
 صل على صاحب
 الخوارق للعادة

غير سبب ظاهر والمراد هنا الخوارق المتعلقة بالبعثة من معجزات وارهاصات ولفظ العادات في الاصل مجرور بالاضافة والكسرة علامة جراً ومفعول بالوصف قبله والكسرة علامة نصب هذا على ما في النسخة السهلية من اقتران الخوارق بالوعلى ما في غيرها من النسخ المعتبرة من كونها بدون أل يكون العادات مجرور بالاضافة لا غير ووقع في بعض النسخ باقتران الخوارق بالوجر العادات باللام اللهم صل على من سلمت عليه بالقول نحو السلام عليك أو بالفعل كالسجود **الاجار** جمع حجر اخرج مسلم في صحيحه عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا عرف حجر بمكة كان يسلم على قبل ان ابعث انى لا عرفه الا ن وقيل انه الحجر الاسود وقيل غير وروى الترمذى وحسنه والدارمى والحاكم وصححه عن علي بن أبي طالب قال كنت أمشى مع النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا في بعض نواحيها فاما استقبله شجر ولا حجر الا قال السلام عليك يا رسول الله وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استقبلني جبريل بالرسالة جعلت لأمر حجر ولا شجر الا قال السلام عليك يا رسول الله رواه البزار وأبو نعيم وأخرج الدارمى والبيهقى وأبو نعيم عن جابر بن عبد الله قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يمر بحجر ولا شجر الا سجد له اللهم صل على من سجدت السجود يطاق على وضع الجبهة على الارض وعلى التطامن والميل وهو أصله وتيل أصله الخضوع وانتذل فعنى سجد خضع وانقاد وسمى سجود الصلاة سجوداً لانه غاية الخضوع بين يديه صلى الله عليه وسلم **الاشجار** قدم قريبا حديث جابر بن عبد الله وأخرج الترمذى والبيهقى في الدلائل عن أبي موسى الأشعرى في حديث سفرته الاولى صلى الله عليه وسلم وهو ابن اثنتى عشرة سنة أو نحوها مع أبي طالب الى الشام ومروهم بحير الراهب فأخبرهم انه رأى غمامة بيضاء تطله من بين القوم ولم يبق شجر ولا حجر الا سجد له ولا تسجد الا للنبي ونزل الركب في ظل شجرة فقال فيئها عليه فقال انظروا الى في الشجرة مال اليه ذكره أهل السير وغيرهم وهذا السجود تحية واكرام من غير المكلف وقد قيل في سجود التحية الذى كان في شرع غيرنا انما كان بالانحناء فقط دون وضع الجبهة وفي الاساس ومن المجاز حجر ساجد وساجد وشجرة ساجدة مائلة والسفينة تسجد للرياح تميل بعيلها انتهى وفي حديث يعلى بن مرة الثقفى قال سرنا حتى نزلنا منزلاً فنام النبي صلى الله عليه وسلم فبعاءت شجرة تشقى الارض حتى غشيت ثم رجعت الى مكانها لما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرته فقال هي شجرة استأذنت ربها فى أن تسلم على فأذن لها الحديث رواه البغوى في شرح السنة وقد جاءت أحاديث في كلام الشجر له صلى الله عليه وسلم وسلامها عليه وما واعيتها له بمجيئها اليه ثم رجوعها الى مكانها وشهادتها بالرسالة اللهم صل على من تفتقت

اللهم صل على
من سلمت عليه
الاجار اللهم
صل على من
سجدت بين يديه
الاشجار اللهم
صل على من
تفتقت

أي تشقت من نوره الازهار جمع زهرة بفتح الزاي وسكون الهاء وبفتحها وهي
النبات ونوره اي الاصفر منه والاسناد هنا مجازي والاصل الكما ثم عن الازهار ومن تعليلية
وللمراد وجود الازهار التي من شأنها أن تنشق عنها الكما ثم ويحتمل أن يراد أنها مخلوقة
من نوره صلى الله عليه وسلم فتكون من ابتدائية وقد تقدم الكلام على أن نوره صلى الله عليه
وسلم أصل الكائنات وخص الازهار بالذكر ليس هنا لوراويها وكونها من نجات الجنة وأما
حديث أن الورود خلق من عرقه صلى الله عليه وسلم أو عرق البراق فقال الزركشي له طرق
في سند الفردوس وكتاب الريحان لابن فارس وقال النووي لا يصح وقال السيوطي قال ابن
عساكر أنه موضوع انتهى وكذا قال الحافظ ابن حجر أنه موضوع اللهم صل على
من طابت أي نجت وأدركت واستعمل هنا بمعنى أطعمت ببركته أي بسببها
أي بجمعه وكرامته على ربه وخبره الثمار بالثاء المثلثة جمع ثم بفتح الميم بكمل وجمال وهي
القبالب التي هي نسل النبات والبراءات هي غنوه في فصله كالتمر بالثناة وسكون الميم والعنب
والقمح وغير ذلك من الحبوب والفواكه وغيرها على أي طعم كانت وأكثر استه ماله في الماء كقول
والمراد هنا الاثمار الذي هو الاطعام أي حمل الشجر وانعقاد قوائمه وعبر عنه بالطيب لانه
غايته ويحتمل أنه أشار بذلك إلى حديث الذين أشار لهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى ترك تذكير
النخل فعادت تمر من غير تذكير ويحتمل أنه إشارة إلى قصة سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه
حين أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب سيده فكتبه على غرس ثلثائة ودية وتعهد بها
حتى تمر واربعين أوقية من الذهب ثم أخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فأمره أن يجعله إن
يعينه بالودي فأعانوه به ثم وضعه النبي صلى الله عليه وسلم بيده فامات منها واحدة بل اثمرت
كلها في عامها وفي رواية أنها أخذت وأطعمت كلها الا واحدة كان غرسها غيره فقلعها النبي
صلى الله عليه وسلم وردها فأخذت وأطعمت من عامها وأعطاه مثل بيضة الدجاجة من
ذهب بعد أن أدارها على لسانه الشريف ففرز من أمواله أربعين وبقى عنده مثل ما أعطاهم
ويحتمل أنه أراد جميع الثمار مطلقا لأن كل خير ظهر في الوجود انما هو منه صلى الله عليه وسلم
وبسببه وخص الثمار لحسنها وما فيها من وجود النعمة وشدة الاحتياج اليها للاقتيات
وعلاوق النفس بها والله أعلم اللهم صل على من أخضرت من بقية
أي فضلة وضوئه بفتح الواو ويجوز ضمها والمراد الماء الذي يتوضأ منه الاشجار
لم تقف على هذه القصة التي أشار إليها المؤلف رحمه الله تعالى وذكر صاحب المولاهب أن
العود إلى باب أخضر في يده صلى الله عليه وسلم وأورق ويحتمل أنه أي صاحب المولاهب أشار
إلى نخلة سلمان رضي الله تعالى عنه المتقدمة المذكورة التي ماتت فاقبلها صلى الله عليه وسلم
وغرسها فأخذت وأطعمت ويحتمل أنه أشار إلى غيرها والله أعلم اللهم صل على من

من نوره الازهار
اللهم صل على
من طابت بركته
اغمار اللهم صل
علي من أخضرت
من بقية وضوئه
الاشجار اللهم
صل على من

فاضت اي كثرت وتدفقت من ابتدائية نوره جميع الانوار يشمل

الحسية والمعنوية وأنوار الانبياء والمرسلين والملائكة على جميعهم الصلاة والسلام وغيرهم
اللهم صل على من بالصلاة عليه أي بسببها وكذا يقدر فيما بعد ما من البآت
 والسبب لغوى تحط بالبناء للمفعول أي توضع وتطرح **الاوزار** جمع وزر بكسر
 الواو وهو الحمل الثقيل من الاثم وحط الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم للات نام والذنوب
 وتكفيرها ياها وارد في الاحاديث وقد تقدم بعضه في الفضائل وتقدم المجرور على عامله
 في هذه الصلاة وما بعدها لا يقصد به الاختصاص **اللهم صل على من بالصلاة**
عليه تنال منازل الابرار عند الله تعالى في المقامات الاختصاصية أو في الجنة
 وذلك كله وارد في فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وقد تقدم شيء من ذلك في الفضائل
 وانها تنزل منزلة الشيخ من عدمه **اللهم صل على من بالصلاة عليه يرحم**
الكبار والصغار أي كبار الخلق وصغارهم ويحتمل ان ذلك باعتبار السن أو باعتبار
 القدر والرحمة يحتمل ان المراد بها رحمة الآخرة أو المراد ما هو أعم فيشمل رحمة القلوب في الدنيا
 ودفع الاسواء والمضار والهموم والغموم والكروب وقضاء الحوائج وغير ذلك وكله صحيح وواقع
اللهم صل على من بالصلاة عليه تتنعم في هذه الدار الدنيا بالامور
 الدنيوية والدينية من الايمان والطاعة **وفي تلك الدار** الآخرة بنعيم الجنة والنظر
 الى وجهه الكريم ويحتمل ان المراد ان النعم حاصل بنفس الصلاة على ما هو شأن أهل المحبة
 من التمتع بذكر المحبوب بحضوره في القلب وجريان اسمه على اللسان كما قال سيدي علي بن وفا
 رضي الله تعالى عنه

سكن القوادف عش هنيئاً يا جسد • هذا النعم هو المقيم الى الابد

وهذا المعنى حاصل أيضا في الآخرة فالصلاة عليه فيها من جملة نعيم أهل الجنة كقراءتهم
 وذكرهم وتسبيحهم اذ يصير ذلك لهم مثل النفس لانه عمل للجزاء فان الآخرة ليست بدار
 عمل ولا تكليف **اللهم صل على من بالصلاة عليه تنال رحمة هذا**
 على ان الرحمة صفة فعل محدثة وانها نفس الاحسان وهو للقاضي أبي بكر الباقلاني وقول
 الشيخ أبي الحسن الأشعري انها ارادة الاحسان فتكون صفة ذاتية قديمة واجبة الوجود
 وقال عبد الله بن سعيد انها صفة ذاتية قديمة زائدة على السبع صفات وعلى قولهم ما فاعا
 ينال أثرها وما تعلقت به فيكون ما في الاصل على تقدير ذلك أو على تسمية ما تسبب
 عنها باسمها **العزير** هو الذي لا نظيره وتشتد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه
 وتكفى اللسان عن استيفاء مدح جلاله ووهف جماله **الغفار** هو التام الغفران

فاضت من نوره
 جميع الانوار اللهم
 صل على من
 بالصلاة عليه تحط
 الاوزار اللهم صل
 على من بالصلاة
 عليه تنال منازل
 الابرار اللهم صل
 على من بالصلاة
 عليه يرحم الكبار
 والصغار اللهم
 صل على من
 بالصلاة عليه تتنعم
 في هذه الدار وفي
 تلك الدار اللهم
 صل على من
 بالصلاة عليه تنال
 رحمة العزيز الغفار

درجات المغفرة اللهم صل على المنصور من نصره أى اعانه
 النصر هو المعونة على سبيل الموالاة والمحبة وقد قال الله تعالى فى حق
 عليه وسلم الات نصر ورد فقد نصره الله وينصرك الله نصرا عزيزا اذا جاء
 سر الله والفتح المؤيد من أيده على الامر قوامه والايد القوة وقد قال الله تعالى هو الذى
 أيدك بنصره وبالمؤمنين اللهم صل على المختار من اختار اذا انتقاه أى
 المختص من جميع الخلق بأرفع رتبة الممجد بفتح الجيم اسم مفعول من مجده اذا كرم
 فعاله أو أثنى عليه ووصفه بعظم الشرف والسودد وكثرة الخير وسعة الفضل وقد جعله ربه تعالى
 على كل خلق عظيم وحسب كل وصف كريم وأثنى عليه بقوله وانك لعلى خلق عظيم وقوله
 تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عندهم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم
 وقوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وغير ذلك من الآيات الدالة على الفضل الواسع
 والشرف الشامخ الذى بلغ الغاية التى لم يبلغها مخلوق غيره اللهم صل على سيدنا
 ومولانا محمد قد تقدم قول بعضهم ان هذا الاسم المبارك هو الدأسمائه سما عا عند
 جميع المسلمين وأشوقها الى الصلاة والسلام على سيد المرسلين اللهم صل على من
 كان الصحيح عند الاصوليين ان كان لا تقتضى التكرار لالعة ولا عرفا وصحح ابن
 الحاجب خلافه وابن دتيق العيدانها تقتضيه عرفا اذا ظرف مستقبل خافض لشرطه
 منصوب بجوابه ولا يدل على التكرار مشى المراد به هنا مطلق السير والذهاب بحالة
 ركوب أو غيره فى البر بفتح الباء أى الصحراء والفضاء من الارض الاقفر أى
 الخالى من العمارة وهو هنا أفعل تفضيل مصوغ من افعل وفى جوازه خلاف واختار ابن
 مالك جوازه قياسا مطلقا ونسبه لسيديوه والمحققين من أصحابه وصحح ابن عصفور جوازه اذا
 كانت هزته لغير الدقل كلفظ الاصل تعلق أى تشبثت الوحوش جمع وحش
 وهو كل شئ لا يستأنس من حيوان البر بأذياله جمع ذيل وهو آخر كل شئ وما أسبل
 من الازار والثوب قال أبو عبد الله العربى وكثيرا ما يتعلق اللائذ المستغيث بذيل من يلوذ به
 ويستغيث ثم استعمل فى مجرد الياذواله استغاثة وان لم يمس ثوبه وهو المستعمل هنا والمراد
 أن النبي صلى الله عليه وسلم لاذت الوحوش واستغاثت به كفى حديث الطيبة وحديث
 الجرة ان كان الطير يقال فيه وحش وقد تقدم ما تقدم أيضا ان كان واذا لا تدلان على
 التكرار فلا يلزم أن يكون التعلق بالذيل لازما للمشى فى البرية فكل ما كان المشى كان التعلق
 بل يصدق ذلك بما وقع منه مرة أو أكثر اللهم صل عليه وعلى آله وصحبه
 وسلم فعل دعاء معطوف على صل عطف الجمل فهو بكسر اللام وسكون الميم تسليما

اللهم صل على
 المنصور المؤيد
 اللهم صل على
 المختار الممجد
 اللهم صل على
 سيدنا ومولانا
 محمد اللهم صل
 على من كان اذا
 مشى فى البر
 الاقفر تعلق
 الوحوش بأذياله
 اللهم صل عليه
 وعلى آله وصحبه
 وسلم تسليما

مصدر مؤكده من لفظ منصوب به على المفعول المطلق والحمد لله رب العالمين
 على ما من به علينا من بعث هذا النبي الكريم وهدايتنا باتباعه والايمان به ومحبتهم والصلاة
 والسلام عليه وما نرجوه من سعة فضله من القبول وابلاغ المأمول ولما كانت الصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم روضة من رياض الجنة ختم هذا المصلي صلاته بما هو آخر دعوى
 أهل الجنة جعلنا الله تعالى من أهلها في كفاية هذا النبي الكريم عليه أفضل الصلاة وأزكى
 التسليم هذا آخر الربع الأول من كيفية الصلاة والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات والصلاة
 والسلام على سيدنا ومولانا محمد المبعوث بالآيات والنبوتات وخاتم النبوات والرسالات وعلى
 آله وصحبه وشيعته وأزواجه الطاهرات وهذا ابتداء الربع الثاني من فضل الكيفية والله
 سبحانه وتعالى الموفق والمعين **الحمد لله على حلمه** وفي نسخة لا بأس بهام بتدأ بالبسملة
 ثم صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما ثم الحمد لله على حلمه الخ ولم
 أر ذلك في غيرها ومعنى الحمد لله على حلمه أى معاملته العباد المسكين بالحلم وهو مقتضى اسمه
 تعالى الحليم وهو الذى يشاهد معصية العصاة ويرى مخالفة الأمر ثم لا يستفزه ولا تهم
 ولا تحمله عليه المسارعة الى الانتقام مع غاية الاقتدار عجلت **بعد علمه** أى بعد أن يعلم
 سبحانه معصية العاصى أى مع علمه ذلك وهذا على سبيل التجميع بالنعمة والاطناب فى مقام
 ذكرها والحمد لله عليها والافعل الله تعالى سابق على وجود كل شئ ومحيط بكل موجود
 ومعدوم على العموم والشمول وذلك معلوم لا يحتاج الى التنبيه عليه وهذه البعدية ان
 كانت بحسب أثر الحلم وكان المراد بالحلم فى كلامه أثره الذى هو عدم الانتقام مع وجود سببه
 وهو الاقرب فلا شك وان كان المراد بالحلم نفس الصفة فالبعدية انما هى بحسب الترتب
 العقلى فان الحلم فى التمثل انما يتحقق بعد تحقق العلم بموجبه فان لم يعاقب العاصى لعدم
 علمه بمعصيته لا يسمى حلما وانما يسمى حلما اذا علم المعصية وترك المعاقبة وهذا على القول
 بان الحلم يرجع الى صفات المعانى أو على القول برجوعه الى صفات السلب والتنزيه وأما على
 وجه رجوعه الى صفات الفعل والتكوين الذى هو صدور الكائنات عن قدرته تعالى وارادته
 فالبعدية على بابها فان علم الله تعالى سابق على فعله وأما وصفه تعالى بها فى الازل فعلى المعنى
 الصلاحي ويجرى فيها ما جرى فى صفات المعانى أو السلب كما تقدم قريبا والله أعلم **وعلى**
عفو أى محو السيئات وتجاوزها عن المعاصى **بعد قدرته** أى اقتداره على
 العقاب أى معه والاقتدار هو التمكن من الفعل وتركه والى كلام فى البعدية ظاهر مما تقدم
 وعدم تعجيل العقوبة وكذا العفو عن السيئات احسان وانعام فالحمد لله على الاحسان
 والانعام فبساوى الشكر وفى الخلية عن هارون بن رثلب الاسدى وحسان بن عطية كلاهما
 من التابعين ان حلة العرش ثمانية يتجاوبون بصوت رخيم حسن تقول أربعة سبحانك
 وبحمدك على حلمك بعد علمك وتقول الأربعة الأخرى سبحانك وبحمدك على عفوكم بعد

والحمد لله رب
 العالمين الحمد لله
 على حلمه بعد علمه
 وعلى عفوهم بعد
 قدرته

قدوتك اللهم اني أعوذ أي أتمنع وأتحصن بك من الفقر أي الاضطراب
 والاحتياج إلى شيء إلا إليك ومن الذل وهو الملق والامتهان والهوان لاحد
 إلا لك ومن الخوف وهو توقع مكروه من موجود الأمنك لان هذه
 الثلاثة المستعاضة منها كلها من ضعف الايمان وغلبة الوهم وانطماس البصيرة فهي حقيق
 بالاستعاذة منها **وأعوذ بك أن أقول زورا** لانه عظيم جدا لما عظم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من أمره فانه لما عدا كبار الذنوب كان متكئا فجلس ثم جعل يقول
 ألا وقول الزور فما زال يقولها حتى قال الحاضرون لا يسكت وحتى قالوا ليتك سكت شفقة
 عليه صلى الله عليه وسلم والزور الكذب والشرك بالله تعالى وكل باطل وزخرف **أو أغشى**
 أي آتى فجورا هو الخروج عن الطاعة والانبعاث في المعاصي والزنا والكذب والريبة
أو أكون بك أي في جنابك **مغرورا** أي مخدوعا يغرنى الشيطان ونفسي
 بك ويهجرني عليك لان الاغترار بالله من علامة الخاسرين ونعت الغافلين وهو ركب
 المعاصي والسيئات والامداد بالنعم مع عدم القيام بحق الشكر والاستغفار من الخطيئات
 والاغترار بزم من المهلة وحمل تأخير العقوبة على استحقاق الوصلة وهذا من المكر الخبيث
 والاملا هو الاستدراج **وأعوذ بك من شماتة** بالفخ والتخفيف **الاعداء**
 أي فرحهم ببلدي وسرورهم بصيوتي والاعداء جمع عدو وهو خلاف الولي وال خلف عن
 الضمير أي أعدائي وفيما رواه الدلي من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه للمؤمن أربعة
 أعداء مؤمن يحسده ومنافق يبتغضه وشيطان يضله وكافر يقاتله وقال صلى الله عليه وسلم
 أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك **وعضال** بالضم والتخفيف **الداء** هو
 العلة والمرض وعضاله هو الذي صعب واشتد وأعيال أطباء علاجه وغلبهم وهو من إضافة
 الصفة إلى الموصوف أي الداء العضال ويشمل ما كان في البدن أو في الدين ظاهرا أو باطنا
 وما كان في الدين أهم **ونخبة الرجاء** أي حرمان نيله والرجاء تعلق القلب بالشيء
 من حيث يتوقع وشرطه مقارنة العمل والافه وأمنية والرجاء ضد اليأس **وزوال النعمة**
 أي سلبها والنعمة بالكسر الخفض والدعة والمسرة وقيل في حقيقتها هو كل موافق للنفس
 بالطبع وقيل هي ملازمة الافراح ومباعدة الازاح واصابة الاغراض والسلامة من
 الامراض والتزاهة عن الاغراض وانما يكون سلبها بسبب عدم الشكر والقيام بالطاعة
 قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم أي لا يسلبهم نعمة ويغير طاعته من
 الاحسان والكرم حتى يغيروا ما بأنفسهم من الطاعات وشكر النعم بالمخالفات والالتزام
وفجأة بالضم والمذبوزن حذافة وبالفخ والسكون بوزن حمزة **النقمة** أي اتيانها
 بسرعة عن غفلة والنقمة الامر الذي فيه مضرة وعقوبة وهو بوزن سدره وقصعة ويصح

اللهم اني أعوذ
 بك من الفقر الا
 اليك ومن الذل
 إلا لك ومن
 الخوف إلا منك
 وأعوذ بك أن
 أقول زورا أو أغشى
 فجورا أو أكون بك
 مغرورا أو أعوذ بك
 من شماتة الاعداء
 وعضال الداء
 ونخبة الرجاء
 وزوال النعمة
 وفجأة النقمة

على سيدنا ابراهيم
وسلم عليه واجزه
عنا ما هو أهله
خليك ثلاثا
اللهم صل على
سيدنا محمد وعلى
آل سيدنا محمد
كما صليت ورحمت
وباركت
على ابراهيم
في العالمين انك
حميد مجيد عدد
خلقك ورضاء
نفسك وزنة
عرشك ومداد
كلماتك اللهم
صل على سيدنا
محمد عدد من
صلى عليه اللهم
صل على سيدنا
محمد عدد من لم
يصل عليه اللهم
صل على سيدنا
محمد عدد ما صلى
عليه اللهم صل
على سيدنا محمد
أضعاف ماصلى
عليه اللهم صل
على سيدنا محمد
كما هو أهله اللهم
صل على سيدنا

فيها أيضا فتح أولها وكسر ثانيها اللهم صل على سيدنا محمد وسلم عليه
واجزه عنا . عشر ادل الاسلام لانه هو السبب في نجاتنا ومعرفة ربنا ما هو أهله
أى مستحق له بتأهيك اياه له حبيبك بالجبر نعت لمحمد صلى الله عليه وسلم والجملتان
بينهما معترضتان وبالرفع خبر مبتدأ محذوف والجمله مستأنفة كفاى أكرم زيدا صديقك
القديم حقيقى بذلك أى هو حقيق وهو حبيبك ثلاثا أى قل ذلك ثلاثا وهو قوله اللهم صل
الح اللهم صل على سيدنا ابراهيم وسلم عليه واجزه أى ابراهيم
عنا أى عن الامة المحمدية لا بؤته ولا تباع ملته وتسميته اياهم بالمسلمين على القول به
ما هو أهله خليك الكلام فى اعرابه كالذى قبله ثلاثا معناه كالذى قبله
أيضا اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت
ورحمت وباركت على ابراهيم وفى نسخة فقط بز يادة آل فى العالمين
انك حميد مجيد عدد خلقك أى مخلوقاتك من جوهر وعرض وجنى وجماد
وبسيط ومرتكب فى الغيب والشهادة فى الماضى والحال والمستقبال ورضاء نفسك
وزنة عرشك ومداد كلماتك اللهم صل على سيدنا محمد عدد
من صلى عليه يعنى بالمقال بدليل اثبات ضده وأما بالحال فكل موجوده صل عليه به
اللهم صل على سيدنا محمد عدد من لم يصل عليه اللهم صل على
سيدنا محمد عدد ما صلى بالبناء للافعال وضميره المستتر ما الموصولة عليه
اللهم صل على سيدنا محمد أضعاف ماصلى بالبناء للفعول كالذى قبله
عليه اللهم صل على سيدنا محمد كما هو أهله اللهم صل على
سيدنا محمد كما تحب وترضى بغير ضمير له صلى الله عليه وسلم والمحبة
والرضى يعنى واحد وهذا آخر الحزب الثانى اللهم صل على روح سيدنا
محمد فى الارواح أى التى يصل عليها فصل على روحه فى جلتها أو المنة فى خصه فيها
بصلاة تخصه من بين ما وهذا مبتدأ الحزب الثالث وهذه الصلاة ذكرها ابن الفاكهانى
وابن وداعة حديثا وان من صلى بها على النبي صلى الله عليه وسلم قال الفاكهانى سبعين مرة
راى النبي صلى الله عليه وسلم فى منامه وعند جبر وابن وداعة ومن رأى فى المنام رأى يوم
القيامة ومن رأى يوم القيامة شفعت له ومن شفعت له شرب من حوضى وحرم الله جسده
على النار قال جبر من كتاب القرية انتهى وفى أعمال الصفات فى فضل الصلاة على المصطفى
روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال اللهم صل على روح محمد فى الارواح وصل على

وحصل جسد
 في الاجساد وعلى
 قين في القبور
 وعلى آله وصحبه
 وسلم اللهم صل
 على سيدنا محمد
 كلما ذكرك
 الذاكرون اللهم
 صل على سيدنا
 محمد كلما غفل
 عن ذكره
 الغافلون اللهم
 صل وسلم على
 سيدنا محمد النبي
 الامي وأزواجه
 أمهات المؤمنين
 وذريته وأهل
 بيته صلاة وسلاما
 لا يحصى عددها
 ولا ينقطع مددها
 اللهم صل على
 سيدنا محمد عدد
 ما أحاط به علمك
 وأحصاه كتابك
 صلاة تكون لك
 رضا ولحقة أداء
 وأعطه الوسيلة
 والفضيلة
 والدرجة الرفيعة
 وابعثه اللهم
 المقام المحمود الذي
 وعدته واجزه
 هنا ما هو أهله وعلى جميع اخوانه من النبيين والصديقين

جسد محمد في الاجساد وصل على قبر محمد في القبور اللهم بلغ روح محمد مني تحية وسلاما رآني
 في المنام ذكر ذلك الحافظ الدمي اطي في عمل اليوم والليلة انتهى **وعلى جسد**
في الاجساد وعلى قبره في القبور حرف الجرف في هذين كالذين قبلهما
 والمراد عم بالصلاة روحه وجسده وقبره والارواح هنا على انها مصلية عليها هي ارواح
 الملائكة والارواح المؤمنة من الانس والجن والاجساد ايضا هي المؤمنة من الانس والقبور
 قبورها **وعلى آله وصحبه وسلم** فعل دعاء معطوف على صل فهو بكسر اللام
 وسكون الميم اللهم صل على سيدنا محمد كما ذكرك الذاكرون
 اللهم صل على سيدنا محمد كلما غفل عن ذكره الغافلون اللهم
 صل وسلم زاد في غير النسخ وبارك على سيدنا محمد النبي الامي
 وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته صلاة وسلاما
 لا يحصى عددهما أي لا يبلغ منتهاه لعدم انقضائه ولا ينقطع مددهما
 أي لا تنفذ يادتهما اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما أحاط به علمك
 وأحصاه كتابك صلاة تكون لك رضا ولحقة أداء أي استيفاء
 وهي التي تصدر عن محبة وشوق وعظيم وإخلاص وانجماع قلب فتقبلها بفضلك وأعطه
 الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه اللهم المقام
 المحمود الذي وعدته واجزه عننا ما هو أهله وعلى جميع
 اخوانه معطوف على قوله على سيدنا محمد وهذه الصلاة هي الآية أول الحزب الرابع
 منقولة من القوت والاحياء والكفاية وفيها وصل على جميع اخوانه باعادة لفظ صل من
 بيانية النبيين اخوة الانبياء عليهم السلام له صلى الله عليه وسلم معلومة وصرحت
 بها الاحاديث والصديقين يحتمل عطفه على النبيين فيكونون أيضا اخوته وكذا
 ما عطف عليهم من الشهداء والصالحين وهم اخوته في الايمان بالله ومحبته والمحبة فيه
 وما اشتركوهم من الصلاح والذكر في الآية فانهم اخوة فيها وقد سمى النبي صلى الله عليه وسلم
 المؤمنين اخوته في قوله وددت أنا قدر أينا اخواننا قالوا اولسنا اخوانك يا رسول الله قال أنتم
 أصحابي واخواننا الذين يأتون بعد أخرجهم مسلم عن أبي هريرة وأخرج أحمد عن أنس عنه
 صلى الله عليه وسلم أنه قال وددت أني لقيت اخواني الذين آمنوا بي ولم يروني ويحتمل أنه
 معطوف على اخوانه لان اخوة النبيين له أخص من مطلق اخوة المؤمنين لا شترأ كههم معه
 في وصف أخص من مطلق الايمان وهو النبوة والصديقون جمع صديق وفعل فيه للغة
 من الصديق وقيل من التصديق وتيسل من الصداقة والمبالغة تحتل أن تكون من كثرة

الوصف وقوته وأن تكون من دوامه والله أعلم والشهداء والصالحين اللهم
صل على سيدنا محمد زاد في نسخة وعلى آل محمد وفي نسخة بن يادة سيدنا في هذه

وفي أخرى باسقاطها من الأولى أيضا وأنزله المنزل بضم الميم وفتح الراء اسم مكان

أنزل الرباعي وفتح الميم وكسر الراء اسم مكان نزل الثلاثي المقرب بفتح الراء المشددة اسم

مفعول في النسخة السهلية والاسناد مجازي أي المقرب صاحبه وفي غيرها المقرب منك بكسر الراء وثبات لفظ منك والمراد على هذا المقرب له منك والاسناد أيضا مجازي والمقرب

حقيقة هو الله عز وجل يوم القيامة يتعلق بأنزل أو بالمقرب والقرب قرب مكانة لا مكان وهذه الصلاة أخرجهما الطبراني في الكبير واحد والبخاري وابن أبي عاصم في السنة

عن ربيعة بن ثابت الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اللهم صل على محمد وأنزله المنزل المقرب منك وفي لفظ المقرب عندك يوم

القيامة وجبت له شفاعتي قال ابن كثير واسناده حسن ولم يخرجوه اللهم صل على سيدنا محمد اللهم توجه في خلافة بتاج العز والرضى والكرامة

أي ألبسه إياه واعقده عليه وفي النسخة السهلية وغيرها باسقاط لفظ العز وثبت في بعض النسخ المعتمدة ثم يحتمل أن المراد التاج المحسوس المعهود ويكون محسوبا بالعز ومأمعه ولهذا

أضافه إليه لإفادة اختصاص بينهما كما في قلب صبر ولسان صدق ويد الجود ويحتمل أن المراد أن يؤتيه الله عزاء خاصا يكون له في الشرف والظاهر والملابسة كالتاج فهو من إضافة المشبه به إلى المشبه مثل ذهب الأصيل ولبين الماء في قول الشاعر

والريح تعبت بالغصون وقد جرى * ذهب الأصيل على لبين الماء اللهم اعط لسيدنا المعروف تعديا أعط لمفعوليه معان نفسه وعداه هنا لا وهما

باللام محمد أفضل ما أي الذي سألك بحذف العائد المنصوب لنفسه اللام في هذه وفي اللتين بعدها للتبيين والله أعلم وقال الخفاجي تعليلية أي أجب دعاءه بما دعاك به

لنفسه من المقامات العالية الشريفة والمنازل السامية المنيفة وأنزله من ذلك أعلاه وارفعه وأفضله وأكرمه واعط لسيدنا محمد أفضل ما سألك له فيما مضى قبل وقت

هذا الطلب أحد من خلقك وأعط لسيدنا محمد أفضل ما أنت مسؤول له في الحال والمستقبل من الآن إلى يوم القيامة وقال الخفاجي هو تعميم بعد تعميم وهذا الدعاء ذكره في الشفاء عن وهيب بن الورد أنه كان يدعو به

وقال الأقبلي في تفسير الفاتحة وهيب بن الورد كان من الأبدال اللهم صل على سيدنا محمد وآدم أي أبي البشر ونوح أيهم الأصغر لأن فريته هم الباقون

والشهداء
والصالحين اللهم
صل على سيدنا
محمد وأنزله المنزل
المقرب منك يوم
القيامة اللهم
صل على سيدنا
محمد اللهم توجه
بتاج العز والرضى
والكرامة اللهم
اعط لسيدنا
محمد أفضل
ما سألك لنفسه
واعط لسيدنا
محمد أفضل
ما سألك له أحد
من خلقك واعط
لسيدنا محمد أفضل
ما أنت مسؤول له
إلى يوم القيامة
اللهم صل على
سيدنا محمد وآدم
ونوح

وهو أول رسول إلى أهل الأرض **وأبراهيم** أبي جهور العرب والعجم من أهل الكنائس وغيرهم وأبي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقومهم المبعوث فيهم خصوصا **وموسى** كليم الله وفحل المرسلين ورسول جميع بني إسرائيل وأمه أعظم الأمم بعد الأمة المحمدية والكتاب المنسوب إليه باق إلى الآن وكذا قومه الذين يدعون الانتساب إليه **وعيسى** مثله في بقاء الكتاب والقوم مع ما فيه من الآيات العظمى التي أشبه بها آدم في خلقه من تراب حتى ادعى فيه من أجلها ما ادعى فهذا كله هو وجه تخصيص هؤلاء الأنبياء بالذكر والاقتصار عليهم مع كونهم أكابر الأنبياء ومشاهيرهم على نبينا وعلى جميعهم الصلاة والسلام وهؤلاء الرسل ما خلا آدم هم أولوا العزم من الرسل على ما عند ابن عطية وهو قول مجاهد وقال الحسن هم أربعة إبراهيم وموسى وداود وعيسى والعزم الصبر وأصله التزميم على الشيء وقال البغوي هو لغة توطين النفس على الفعل وفي الكشف أنهم نوح وإبراهيم وإسماعيل ويعقوب ويوسف وموسى وأيوب وداود وعيسى على جميعهم الصلاة والسلام وما أي الذين بينهم من لبيان الجنس **النبیین والمرسلین** وجميعهم هم كان بين هؤلاء المذكورين بالضرورة فلا يشذ منهم عن هذا أحد وكان بعد آدم عليه السلام شيث عليه السلام ولده لصلبه فهو وصي آدم واليه انساب بني آدم كلهم اليوم ثم إدريس ثم نوح ثم هود ثم صالح ثم إبراهيم وذو القرنين ولقمان الحكيم والخضر ولوط وإسماعيل وإسحاق ثم يمد إبراهيم شعيب ويعقوب ويوسف وبعده موسى بن ميثا ثم موسى بن عمران وأخوه هارون ثم يوشع واليسع قيل هو يوشع وقيل غيره وعزير ثم يوقنا ثم حزقيل ثم إلياس ثم طالوت الملك ثم داود ثم سليمان ثم أيوب ثم يونس بن متى ثم شعيب ثم زكريا وذو الكفل قيل هو إلياس وقيل زكريا وقيل غيرها ثم يحيى وعيسى وأرميا ودانيل على جميعهم الصلاة والسلام هؤلاء الذين عرفوا بأسمائهم على خلاف في نبوة بعضهم وكلهم على ما قيل أما سرياني اللسان أو عبرانيه أو عربيه والعرب منهم هود وصالح وإسماعيل وشعيب ومحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين وأما احصاؤهم فقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وفي حديث أبي ذر رضي الله تعالى عنه أن الأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا والرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر وفي رواية وخمسة عشر أخرجه أحمد في مسنده وابن حبان في صحيحه والطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک والآجری في الأربعين حديثا المسندة وابن مردويه في تفسيره والطبراني في مسنده ما وأبو نعیم في الحلیة روي عن طريق إبراهيم بن هشام بن يحيى النخعي عن غيره ومن طريق أبي إدريس الخولاني وغيره **صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين** ثلاثا لفظ ثلاثا ثبت في بعض النسخ وفي بعضها بإسقاطه مع ذكر ثلاثا في الطرة ووجد في طرة عن سيدي محمد الأمين خويدم الشيخ رضي الله تعالى عنه قال قال سيدي رضي الله تعالى عنه من قرأ هذه الصلاة ثلاث

وأبراهيم وموسى
وعيسى وما بينهما
من النبيين
والمرسلين صلوات
الله وسلامه
عليهم أجمعين
ثلاثا

اللهم صل على
 آيينا آدم وأمننا
 حواء صلاة
 ملائكتك
 واعطهم ما من
 الرضوان حتى
 ترضيهم ما واجزها
 اللهم ما جازيت به
 أبوا ما عن ولديهما
 اللهم صل على
 سيدنا جبريل
 وميكائيل
 واسرافيل
 وعزرائيل وحلة
 العرش وعلى
 الملائكة والمقررين
 وعلى جميع
 الانبياء والمرسلين
 صلوات الله
 وسلامه عليهم
 أجمعين ثلاثا
 اللهم صل على
 سيدنا محمد عدد
 ما علمت وما علمت
 وما علمت وما علمت
 وما علمت وما علمت
 وما علمت وما علمت
 كلماتك اللهم
 صل على سيدنا
 محمد صلاة
 موصولة بالمزيد
 اللهم صل على
 سيدنا محمد صلاة

مرات فكا غما ختم الكتاب كله اللهم صل على آيينا آدم وأمننا حواء
 هذه الصلاة تقع في بعض النسخ وثبت في طرة نسخة قال صاحبها انها من خط المؤلف ما نصه
 ليس هذا في نسخة الشيخ انتهى يعني هذه الصلاة ثم وجدت في نسخة عميقة لبعض أتباع
 المؤلف تسمية واضع هذه الصلاة قال وضعها الشيخ الفاضل لان رضى الله تعالى عنه سماه
 واندثر من النسخة وتماها صلاة ملائكتك واعطهم ما من الرضوان
 حتى ترضيهم ما واجزها اللهم ما جازيت به أبوا ما عن ولديهما
 ولديهما ومعنى قوله صلاة ملائكتك أى مثل صلاتك على ملائكتك فالإضافة فيه
 للفعول معنى ومعنى قوله عن ولديهما ما بتثنية الولد أى ما جازيت أباعن ولده وأما عن ولدها ثم
 بعد هذا اللهم صل على سيدنا جبريل و سيدنا ميكائيل و
 سيدنا اسرافيل و سيدنا عزرائيل فالثلاثة معطوفة على جبريل لا على
 سيدنا وحلة العرش جمع حامل وفي الحديث قال العرش يحمله اليوم أربعة ويوم
 القيامة ثمانية أخرجه ابن جرير عن ابن زيد مرفوعا وأخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن
 أبي حاتم عن ابن عباس في قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال ثمانية
 صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله وعلى الملائكة أجمعين و خصوصا
 المقرين منهم وعلى جميع الانبياء والمرسلين ووقع في نسخة
 زيادة وعلى جميع عباد الله الصالحين والانبياء الخ صلوات الله وسلامه عليهم
 أجمعين ثلاثا لفظ ثلاثا ثبت في بعض النسخ وسقط في بعضها مع ذكر ثلاثة في الطرة
 ايضا كالتى قبلها اللهم صل على سيدنا محمد عدد ما علمت وما علمت
 ما علمت وزنة ما علمت أى عدد ما علمتك وملائها وزنتها وهو مثل قوله عدد
 ما أحاط به علمك وقد تقدم ما فيه ومداد كما تك اللهم صل على سيدنا
 محمد صلاة موصولة اسم مفعول وعمل الشئ بالشئ جمع به ولائمه بالمزيد
 أى الزيادة والباء اللصاق أو للسببية يعنى أنها متصلة بالزيادة لا تنقطع عنها أو متصل بعضها
 ببعض متواليه مترادفة بسبب الازد باد وتوالى الامداد والله أعلم اللهم صل على
 سيدنا محمد صلاة لا تنقطع لا تنقضى بل تجدد أبدا لا بد أى لا آخر
 الدهر وفي بعض النسخ أبدا لا بد بغير ألف وفي بعضها أبدا لا بد بالالف ولا تبس
 تذهب وتنقطع اللهم صل على سيدنا محمد صلاتك التى صليت
 عليه بأن تجدد ما فالطلب جنىها لا عينها فانه حاصل وانما يطلب ما ليس بحاصل

لا تنقطع أبدا لا بد ولا تبس اللهم صل على سيدنا محمد صلاتك التى صليت عليه

وانما سأل الله تعالى أن يصلي عليه صلواته التي صلى عليه لانه لا يصلي على حبيبه ومصطفاه
من خلقه الا على صلاة وأرفعها واسناها كما يليق به منه اليه كما هو أهله وسلم على
سيدنا محمد سلامك الذي سلمت عليه واجزه عنا ما هو أهله
اللهم صل على سيدنا محمد صلاة ترضيك وترضيه وترضى بها
عنا ما هو أهله اللهم صل على سيدنا محمد بجر أنوارك قيل ان
هذه الصلاة وهي من قوله اللهم صل على سيدنا محمد بجر أنوارك الى قوله يا رب العالمين
وجدت على بعض الاحجار بخط القدرة وذكر عن بعض الاولياء الاكابر أنهم بأربعة عشر
الف صلاة وفيها بدل المتقدم المتقدح ومعدن أسرارك ولسان حجتك
وعروس مملكتك وامام حضرتك وطراراز ملكك الطراز علم
الثوب وشبه الملك بالثوب في نسجه وتحسينه وترينه به بدليل اثبات الملازم الذي هو الطراز
واستعمل النبي صلى الله عليه وسلم الطراز بجميع الزينة فطراراز الثوب الذي هو علمه زينته التي
تشوق العيون اليه والنبي صلى الله عليه وسلم به زين الله وجود العالم بأسره وهو روحه وسره
ومبعثه وحسنه ونوره وسناه وفي صلاة مفردة اللهم صل على عين العناية وطراراز الحلة وعروس
الملكة ولسان الحجة سيدنا محمد وعلى آله عدد ما ذكره اذا كرون وغفل عن ذكره الغافلون
وفي صلاة سيدى علي بن وفا عين الرحمة الربانية وبهجة الاختراعات الكوانية وقال الشيخ
أبو المواهب التونسي عروس الملكة الربانية وبهجة الاختراعات الكوانية وخزائن
رحمتك جمع خزانة بكمرا الحما لما يخزن فيه المتاع والاموال والارزاق وهو صلى الله عليه
وسلم خزائن رحمة الله الموضوعة في العالم فلا يرحم أحدا الا على يديه وما خرج له من خزائنه
ويرحم الله الشيخ أبا الحسن محمد البكري الصديقي المصري حيث يقول

ما أرسل الرحمن أو يرسل * من رحمة تصعد أو تنزل
في ملكوت الله أو ملكه * من كل ما يختص أو يشمل
الأوطه المصطفى عبده * نبيه مختاره المرسل
واسطة فيهما واصلهما * يعلم هذا كل من يعقل

وبجميع الخزائن تبعا لقوله تعالى قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى وقوله أم عندهم خزائن
رحمة ربك وجعت في الآيتين لتنوعها وكثرتها وما فيها من الاموال والارزاق الحسية
والمعنوية والله أعلم قال ابن عطية والخزائن للرحمة استعارة كأنها موضع جمعها وحفظها
لما كانت ذخائر البشر تحتاج الى ذلك خوفاً من الرقة بما ينهوا الى ذلك وطريق
شريعتك الموصل اليها وعنه تؤخذ وتلقى لانه نبيك ورسولك والمترجم عنك والمبلغ
عنك الى خلقك والواسطة بينك وبينهم المتلذذ من اللذة وهي معاونة بتوحيده

وسلم على سيدنا
محمد سلامك
الذي سلمت عليه
واجزه عنا ما هو
أهله اللهم صل
على سيدنا محمد
صلاة ترضيك
وترضيه وترضى
بها عنا ما هو
أهله اللهم صل على
سيدنا محمد بجر
أنوارك ومعدن
أسرارك ولسان
حجتك وعروس
ملكك وامام
حضرتك وطراراز
ملكك وخزائن
رحمتك وطريق
شريعتك المتلذذ
بتوحيده

أى بما يدل عليه من قول لا اله الا الله ونحوه والمعنى أنه كان يلهج بتوحيد الله متلبذاً بذلك
ومستطيباً له وأن ذلك كان دأبه وديدنه وهذا جار على أسلوب كلام الناس فانهم يقولون
ان فلاناً يئذ يذ كرفلان ويقول الواحد منهم انى يحبسه انى لا حيك وأتلف ذبذ كرك
وأستطيب حديثك وان حملنا التوحيد على الامر الباطنى من الايمان بالله تعالى وحده
وافراده بالذات والصفات والافعال لم يصح أن يكون المراد وصفه بطلاق وجداه لذلك لذينا
وادراكه لذاته لانه لو وصف بذلك بعض أقوياء أمتهم كان قليلاً فى حقته وخطاً من منزلته
فكيف به صلى الله عليه وسلم وانما المراد امر خاص زائد على ذلك فاما أن تفعل هنالك كثير
والكثرة على ما يناسبه صلى الله عليه وسلم واما أنهم اللصيرة كتهجى رأى صارحجرا والمهـنى
انه صلى الله عليه وسلم صار عين اللذة اشارة الى انصباعه بالتوحيد وامتزاجه به واحاطته به
وعدم شعوره بغيره وذلك على وجه أخص مما يغيره من الخلق بل على معنى يليق به ويطابق
حاله والله أعلم **انسان عين الوجود** الذى عليه مداره وبه أمكن ابصاره وانسان
العين هو المثال الذى يرى فى سوادها وهو الذى به يكون النظر فى وسطها فدر العدة
ويقال له ذباب العين وكما أن انسان العين هو سر العين وزيتها وفائدة وجودها وبه يتوصل
الجسد الى منافعه ويمتهدى الى مراده ولولا هولم يكن للعين نور ولا ابصار ولا كان الجسد
شجاً بلاروح وصورة بلا معنى لان الاعمى ميت وان لم يقبر كذلك هو صلى الله عليه وسلم روح
الا كوان وحياتها وسر وجودها ولولا هولم يكن لها نور ولا دلالة بل لذهب وتلاشت ولم يكن لها
وجود كما قال سيدى عبد السلام رضى الله عنه ونفعنا به ولا شئ الا وهو به منوط اذ لولا
الواسطة لذهب كما قيل الموسوط وقال سيدى على بن وفارضى الله عنه

انسان عين
الوجود

روح الوجود حياة من هو وواجد * لولاه ماتم الوجود لمن وجد

وقال فى صلاته نور كل شئ وهداه ومرتجى كل سر وسناه ثم قال انسان عين المظاهر الالهية
ولطيفة تروحنات الحضرة القدسية مدد الامداد وجود الوجود واحد الا حاد وسر الوجود
ثم قال وسرك المتزه السارى فى جزئيات العالم وكنياته علوياته وسفلياته من جوهر وغرض
ووسائط ومركبات ووسائل ثم قال وأرى سريان سره فى الاكوان ومعناه المشرق فى مجاله
الحسان وقال الشيخ شمس الدين العبدوسى رضى الله عنه فى صلالة مظهر سر الوجود
الجزئى والكلى وانسان عين الوجود العلوى والسفلى روح جسد الكونين وعين حياة
الدارين وقال بعضهم فى ذلك

كل المكارم تحت طى بروده * ولقد أضاء الكون عند وروده

والبحر يقصر عن موارد جوده * انسان عين الكون سر وجوده

والوجود فى لفظ الاصل مصدر بمعنى المفعول وأل فيه عوض عن المضاف اليه المحذوف
أى وجود الكون والمراد بوجوده عينه والوجود عين الموجود فى الحادث اتفاقاً من متكلمى

أهل السنة وفي القديم على رأي الشيخ الأشعري والسبب في كل موجود دليل هذا حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهم ما عند عبد الرزاق أن الأشياء كلها مخلوقة من نوره صلى الله عليه وسلم ومثله حديث أبي مروان الطخفي الذي أخرجه في فوائده عن ابن عباس وابن عمر وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهم وفي حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه عند البيهقي في دلائله والحاكم وصححه وقول الله تبارك وتعالى لا آدم عليه السلام لولا محمد ما خلقتك وروى في حديث آخر لولا ما خلقتك ولا خلقت سماء ولا أرضا وفي حديث سلمان عند ابن عساكر قال هبط جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن ربك يقول لك إن كنت اتخذت إبراهيم خليلا فقد اتخذتك حبيبيا وما خلقت خلقا أكرم على منك ولقد خلقت الدنيا وأهلها إلا عرفهم كرامتك ومنزلتك عندي ولولاك ما خلقت الدنيا وقال الأبوصيري * لولا لم تخرج الدنيا من العدم * عين أعيان خلقتك العين تطلق على أشياء عديدة منها العين الباصرة وتجمع على أعيان وأعين وعيون بضم العين وتكسر ومنها خيار الشيء وكبير القوم والمراد أن أعيان خلق الله الذين هم الأنبياء والمرسلون والملائكة المقربون وجميع عباد الله الصالحين كما أنهم خيار خلق الله وكبراءؤهم وهم أعيانهم التي بها يصرون وسر وجودهم كذلك النبي صلى الله عليه وسلم هو خير أولئك الأخيار وكبيرهم أو هو عيّنهم التي بها يصرون وسر وجودهم ويحتمل أن يكون المضاف بمعنى من المعاني المذكورة والمضاف إليه بمعنى آخر منها والاقرب أن المراد العين الباصرة فيهم مأمعا والله أعلم وقال سيدي علي بن وفا

عيسى وآدم والصدور جميعهم * هم أعيان هو نورها الماورد

وقال الشيخ أبو محمد عبد الحق بن سبعين في حزب الفرج والخلاص عين الأعيان وسر التعينات كنز الأسرار ورمز آة التجليات وقال المحشي بعد أن قال في هذا المعنى وبالجملة فقد اتفقت كلمة أولياء الله على خصوصيته صلى الله عليه وسلم على كل العوالم وأنه سر الله الممتد في الأرواح ونفسها وتسميها له حياتها والله أعلم ونقل سيدي عبد النور يعني الشريف العمراني قدس الله سره عن شيخه أبي العباس الجامي عن شيخه أبي عبد الله بن سلطان أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت له يا سيدي يا رسول الله أنت مدد الملائكة والمرسلين فقال لي أنا مدد الملائكة والنبيين والمرسلين وسائر خلق الله أجمعين وأنا أصل الموجودات والمبدا والمنتهى وإلى غاية الغايات ولا يتعداني أحد قال ورأيتني أيضا في النوم فأجرى الله علي أساني أن قلت له السلام عليك يا عين العيون وبأمر مدد السر المصون انتهى المتقدم امتدادا من ابتدائية نور ضيائك هو من إضافة الشيء إلى مرادفه للتقوية والمبالغة هذا الأقرب فيه ويحتمل أنه من إضافة الموصوف إلى صفته على أن الضياء غير النور وهو أقوى وأعظم منه ويحتمل أنه من إضافة الأصل إلى

والسبب في كل
موجود عين
أعيان خلقتك
المتقدم من نور
ضيائك

صلاة تدوم
بدوامك وتبقى
بقائك لا تنتهي
لهادون علمك
صلاة ترضيك
وترضيه وترضى
بها عنا يارب
العالمين اللهم
صل على سيدنا
محمد عدد ما في علم
الله صلاة دائمة
بدوام ملك الله
اللهم صل على
سيدنا محمد
كما صليت على
سيدنا ابراهيم
وبارك على سيدنا
محمد وعلى آل سيدنا
محمد كما باركت
على آل ابراهيم
في العالمين انك
جيد مجيد عدد
خلقك ورضاء
نفسك وزنة
عرشك ومداد
كلماتك وعدد
ما ذكرك به
خلقك في ما مضى
وعدد ما هم
ذاكرونك

فرعه على ان النور هو ذات المنير والضياء اشعته المنتشرة عنه وشرره المتقدحة منه وقد قال
الاشعري انه تعالى نور ليس كالألوان والروح النبوية القدسية لمعة من نوره والملائكة شرر
تلك الانوار وقال صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شيء وغيره
بما في معناه فهو صلى الله عليه وسلم أول صادر عن الله وهو منه بلا واسطة ويحتمل ان يكون
الكلام على القلب أي من ضياء نورك أي اشعته والله اعلم والواقع في النسخة السهلة
وغيرها من النسخ المعتمدة المتقدم بالميم من تقدم ضد تأخر وفي بعض النسخ المتقدح بالحاء
المهملة وهو الواقع في الصلاة المفردة المشار إليها أولا ومعناه المورى والمخرج من اورى الزند
اذا خرجت منه ناراً ومعناه المغترف وفي الأساس قدح النار من الزند واقتدحها وقدح المرقعة
واقتدحها اغترفها بالمقدح والمقدحة وقدح الماء من اسفل البئر انتهى **صلاة تدوم**
بدوامك تجدد معه ولا تنقطع وتبقى ببقائك تستمر معه ولا تقف لا تنتهي
لا آخر ولا حد **لهادون علمك** أي معلوماتك بل توازيها وتساويها فتكون عددها
وجملة لا تنتهي لها نعت بعد نعت لصلاة أو حال **صلاة ترضيك وترضيه**
وترضى بها عنا يارب العالمين اللهم صل على سيدنا محمد عدد
ما في علم الله صلاة دائمة بدوام ملك الله اللهم صل على سيدنا
محمد زاد في بعض النسخ وعلى آل سيدنا محمد وسقط ذلك في النسخة السهلة وغيرها
كما صليت على سيدنا ابراهيم وبارك على سيدنا محمد وعلى
آل سيدنا محمد كما باركت على آل ابراهيم لفظ آل هـذا سقط في بعض
النسخ وذكر بعض من قابل نسخهته بالنسخة السهلة ان الشيخ الحقبة بخطه فيها وهو ثابت
في غيرها من النسخ المعتمدة **في العالمين انك جيد مجيد** وهذه رواية أبي
مسعود الانصاري وزاد بعدها قوله **عدد خلقك ورضاء نفسك وزنة**
عرشك ومداد كلماتك وعدد ما أي الذي ذكرك به
من ألفاظ ذكرك والباء بمعنى في أي ذكرك فيه من الازمنة والاول اقرب وأظهر
خلقك فيما مضى من هذه الصلاة **وعدد ما هم ذاكرونك** هكذا
بإثبات النون في ذاكرونك هو في جميع ما وقعت عليه من نسخ هذا الكتاب وفي القوت
لابي طالب وفي تسبيحات أبي المعتمر سليمان التيمي التي هذه الألفاظ من هذه الصلاة
منتزعة منها بحذف النون وكذا في الكفاية لابن ثابت وقد اختلف في التمهيد في المكرم
ومكرمك فقيل في موضع جر مطلقا وقيل في موضع نصب مطلقا وقيل هو كالظاهر فهو نصب
في المكرم خفض في مكرمك ويجوز الوجهان في المكرم والمكرمك وهو ليس بيوه فان

ذهبت الى ان الضمير منصوب في المثني والمجموع على حذوه أثبت النون كما هنا وان ذهبت الى
 أنه مخفوض على حذوه حذفها به فيما بقي وهو الحال والاستقبال ونقي بفتح القاف
 في النسخة السهلية ليوافق الفقرة التي قبله وهي لغة لطي في فعل اليائي اللام كرضي وثوى
 فانهم يفقهون عينه في الماضي والمضارع في كل سنة يتعلق بصل أى صل عليه
 في كل سنة الخ عدد ماد كرمما تقدم والسنة ثلثمائة وأربعة وخمسون يوما وشهر
 بسكون الهاء ويجوز فتحها على قاعدة فعل اذا كانت عينه حرف حلق كنهرو زهر والشهر
 عدم معلوم من الايام سمي بذلك لشهرته بالقمر وجمعة بضم الميم ويجوز اسكانها وحكى
 فتحها والجمعة سبعة أيام مبدوءة بيوم الجمعة منتهية اليه ويوم هو من طلوع الفجر الى
 غروب الشمس وليلة هي واحدة الليل وتقدم حذوه وساعة هي جزء من
 الليل والنهار أو هي الزمان الحاضر من الساعات وشم هو حس الانف
 يقال شممت الشيء بالكسر أشمه بالفتح وشممته بالفتح أشمه بالضم شماوشما تعرف رائحته
 والشم قوة مرتبة في زائدة مقدمة الدماغ الشبيهة بحيلة الشدي يدرك بها الروائح ولا حصر
 لانواعها ولا اسمائها وفي القوت وفي تسبيحات ابي المعتمر سليمان التيمي بدل هذا اللفظ
 ونسم وفي الكفاية لابن ثابت بلفظ نسيم ونفس بالتحريك هو دفع البخار الدخان عن
 القلب وهو خاص بكل ذي رئة وجمعه أنفاس ويطلق على قدره من الزمان وهو المراد هنا
 ولهذا قيل الانفاس أزمنة دقيقة تتعاقب على العبد مادام حيا وعدد أنفاس اليوم والليلة
 على ما قيل أربعة وعشرون ألف نفس وطرفة بفتح الطاء المهملة وسكون الراء يقال
 طرف بعينه اذا حرك جفنها وطرف البصر طرفا تحرك والمرة منه طرفة ويقال ان الطرفات
 ضعف الانفاس لان لكل نفس طرفتين فعددتها على ما تقدم ثمان وأربعون ألف طرفة
 في اليوم والليلة ولحمة بفتح اللام وسكون الميم النظرة الخفيفة المختلصة والمراد بالشم وما
 بعده ما يسعها من الزمان تسمية له بها من الابد يتعلق بلحمة نعمتها وحذف من الاوائل
 مثله دلالة هذا عليه ومن تبعيضية أو بمعنى في أو لا ابتداء الغاية بتقدير مضاف وعنده
 وتقديره من مبتدأ الابد الى منتهى الابد فالى لاتهاء الغاية وتقديره مضاف
 كما قررناه ويصح جعل الى للغاية وان كانت من غير تقدير مضاف أو لغير الغاية أصلا ويحتمل
 ان الى للعمية أى ساثر اماذا كرو مستمر مع الابد وآباد الدنيا وآباد الآخرة
 بجرهما عطفًا على مدخول عدد أو على كل سنة أو على قوله الى الابد ويصح نصبهما على
 الظرفية معطوفين على عدد وجمع الابد مبالغة أو أطلق الابد على الزمان الطويل المحدود
 أو على مطلق الزمان وأكثر من ذلك بالنصب عطفًا على عدد والاشارة
 للاعداد المتقدمة المقدرة بها الصلاة والمراد أكثر في التضعيف والتدقيق لا في الغاية اذ لم

به فيما بقي في كل
 سنة وشهر وجمعة
 ويوم وليلة وساعة
 من الساعات
 وشم ونفس
 وطرفة ولحمة من
 الابد الى الابد
 وآباد الدنيا وآباد
 الآخرة وأكثر
 من ذلك

تبقى غاية لا ينقطع أوله حال مما قبله أو نعت لمحدوف أى عدد أو قدر لا ينقطع أوله
ولا ينقد بالمهملة وفتح الفاء أى لا يفنى آخره والجملة معطوفة على الجملة قبلها
ومعناها لا ينقطع تجدد واستمراره وكل صلاة تتجدد هى أولى باعتبار ما بعدها أخرى
باعتبار ما قبلها اللهم صل على سيدنا محمد على قدر أى مبلغ حيث
فيه أى رضاك عنه وإرادتك الخيرات الوافرة له وعلى للاستعلاء والمعنى صل عليه صلاة
تكون مستعلية على قدر حيث فيه وممكنة منه بحيث تكون مطابقة له لا تقصر عنه وكذا
القول ايضا فى قوله اللهم صل على سيدنا محمد على قدر عنايتك
به من عني بالضم عناية وعنى كرضى فى لغة واعتنى به اهتم والمراد هنا لازمه من عظم
مكاته عنده وحظوته لديه وإرادته الخير وشوقه له ودفعه الاسواء عنه وشدة رافته به ومبرته
له وعطفه عايه وتعظيم مقامه على جميع الانام واكرامه غاية الاكرام واقباله عايه غاية
الاقبال وقضاء حوائجه واسعا فله بطاوبه واعطائه ما يرضيه صلى الله عليه وسلم اللهم
صل على سيدنا محمد حق منصوب على النيابة عن المصدر النوعى أى صلاة
تساوى وتناسب حق أى واجب قدره أى منزلته وعظيم شأنه وما يستحقه وما هو له
اهل والاضافة فى حق على معنى اللام أى حق لقدره وواجب له ومقداره بمعنى قدره
مؤكد له اللهم صل على سيدنا محمد صلاة تهجينا هذه الصلاة ذكرها
ابن الفاكهاني فى الفجر المنير وذكرها حكاية ونصه فى الباب الثالث منه اخبرنى الشيخ
الصالح موسى الضرير رحمه الله تعالى انه ركب فى البحر الملح قال وقامت علينا ريح تسمى
الاقلاية قل من ينجم منها من السفرك وضع الناس خوفا من الغرق قال فغلبتني عيني فمحت
فرايت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول قل لاهل المركب يقولون الف مرة اللهم صل
على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد صلاة تهجينا بها الى الممات قال فاستيقظت وأعلمت اهل
المركب بالرويا فصلينا بها نحو ثلثمائة مرة وفرج الله عنا هذا وقرب منه صلى الله عليه وسلم
انتهى وذكرها أيضا الشيخ محمد الدين صاحب القاموس بسند مثله سواء ونقل عن الحسن
ابن على الاسواني أنه قال من قالها فى كل مهم ونازلة وبليدة ألف مرة فرج الله عنه وأدرك
مأموله بها أى بسببها وكذا يقدر فى الاربع بعدها من جميع الاهوال جمع
هول وهو ما يخافه الانسان ويفزع به ويعظم عليه ويشمل الاهوال الارضية كالشروع
والغلاء والسموية كالصواعق والزلازل وما كان بسبب من الخلق كالشر أو بغير سبب
كارتجاج البحر والنيوية والاخروية والآفات جمع آفة وهى العاهة وما يصيب
الانسان مما ينقص به دينه أو دنياه وتقضى لنا جميع الحاجات
الدينية والنيوية والاخروية أى تسعفنا بها وتعطيناها وتطهرنا بها من

لا ينقطع أوله ولا
ينقد آخره اللهم
صل على سيدنا
محمد على قدر
حيث فيه اللهم
صل على سيدنا
محمد على قدر
عنايتك به اللهم
صل على سيدنا
محمد حق قدره
ومقداره اللهم
صل على سيدنا
محمد صلاة تهجينا
بها من جميع
الاهوال والآفات
وتقضى لنا جميع
الحاجات
وتطهرنا بها من

جميع السيئات الكبار والصغائر الظاهرة والباطنة مما بيننا وبينك وما بيننا وبين
 خلقك أي تغفرها لنا وتحملها عنا وتمحو آثارها من قلوبنا وأبداننا وترفعنا بها
 على الدرجات هكذا في النسخة السهلة وجعل النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ
 وترفعنا بها عندك أعلى الدرجات بزيادة عندك وهو الذي في الفجر المنير والمراد
 أعلى الدرجات التي تصلح لنا وتصح في حقنا وأن الكلام خرج مخرج المبالغة وكذا القول
 في قوله بعده وتبلغنا بها أقصى أي أبعد الغايات جمع غاية وهي
 المدى والنهاية من تبيينية تتعلق بأقصى جميع الخيرات الحسية والمعنوية
 في تتعلق بتبلغ الحياة الدنيا وبعد الممات في البرزخ وما بعده اللهم صل
 على سيدنا محمد صلاة الرضى أي ترضيك لمناسبتها القدره ومنزلته عندك
 وترضيك وترضيه وتزيده بهارضا وبارضا وترضى بها عنا لكونها مقبولة صافية من الشوائب
 وارض عن أصحابه رضاء بالمد الرضى بالقصر أي أعلاه وارفعه اللهم
 صل على سيدنا محمد السابق للخلق نوره هذه الصلاة ختم بها سيدي
 شيخ الاسلام عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه ونفعنا به خربه ونسبها بعضهم للشيخ أبي محمد
 عبد الحق بن سبعين رضي الله عنه وهو متأخر عن سيدي عبد القادر ولم أجدها إلا بن سبعين
 لا في حزب الفتح والنور ولا في حزب الحفظ والصون ولا في حزب الفرج والخلاص وهي ثابتة في
 حزب سيدي عبد القادر وهذه الصلاة إحدى الصلوات العشر ذات الخيرات والبركات التي
 رتبها الإمام محيي الدين عرف بجنيده اليمن رضي الله عنه وهي مأثورة قال رضي الله تعالى عنه
 تستعمل وترتب من صلى بها عشر مرات صباحا ومساء استوجب رضي الله أكبر والأمان
 من سخطه وتواتر عليه الرحمة والحفظ الإلهي من الأسواء وتسهل عليه الأمور قال وهي كذلك
 بلا شك وذكر السخاوي هذه الصلاة وهي الأخيرة منها مع نقص في بعض ألفاظها ثم قال أفاد
 بعض معتمدي شيوحننا أن لها قصة تفيد أن كل مرة منها عشرة آلاف صلاة إلا أنه لم يبين
 القصة المذكورة وقوله اللهم صل على سيدنا محمد هكذا أيضا عند السخاوي ولفظ سيدي عبد
 القادر وصلى الله على سيدنا محمد السابق للخلق نوره والخلق مصدر خلق وهذا الأصل فيه
 واللام بمعنى في أو عند ويطلق الخلق بمعنى المفعول كثير أو يحتمل ذلك هنا ولا شك أن كل
 مخلوق فالسابق له نور النبي صلى الله عليه وسلم أذهو الأصل في الإيجاد والامداد وقال صلى
 الله عليه وسلم أول ما خلق الله نوري ومن نوري خلق كل شيء ولولا سببية نوره صلى الله عليه
 وسلم للأرواح ما أقرت كلها بالربوبية يوم ألتفت وكل مولود يولد على الفطرة والله أعلم ورحمة
 بالتنكير وإثبات وإالعطف هو في جميع ما رأينا من نسخ هذا الكتاب إلا أنه في بعضها بالجر
 وفي بعضها بالرفع وهو الذي في نسختين مقابلتين بالنسخة السهلة وهو في أكثر نسخ الحزب

جميع السيئات
 وترفعنا بها على
 الدرجات وتبلغنا
 بها أقصى الغايات
 من جميع
 الخيرات في الحياة
 وبعد الممات اللهم
 صل على سيدنا
 محمد صلاة الرضى
 وارض عن أصحابه
 رضاء الرضى اللهم
 صل على سيدنا
 محمد السابق
 للخلق نوره ورحمة

المذكور بالتعريف مع اثبات الواو واسقاطها وفي بعض نسخه المعتمدة بالتنكير مع اثبات الواو
وعند السخاوي والرجة بالتعريف واثبات الواو أما التعريف فهو الظاهر لانه لا بد من
موافقة النعت للنوع في التعريف والتنكير وغاية الامر أنه وقع فيه النعت معطوفا على
نعت آخر قبله ولا بأس بعطف النعت بعضها على بعض وأما التنكير فلا يتجبه الا مع الرفع
فيكون ظهوره مبتدأ ورجة خبره والجملة صلة موصول محذوف أي والذي ظهوره رجعة للعالمين
للعالمين ظهوره أي ظهور روحه وخروجهم من العدم الى الوجود ثم ظهور جسده كل
ذلك رجعة للعالمين **عدد من مضى من خلقك ومن بقي** كان في الحال
أو يكون في المستقبل **ومن سعد منهم ومن شقى** يجوز تسكين الياء من بقي
وشقى تخفيفا وهي لغة مشهورة أعني تسكين الياء المفتوحة وعلى ذلك قراءة الحسن وذروا
ما بقي من الربا الآية وقرأ الأعمش ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما بتسكين
الياء فيهما وصلا **صلاة تستغرق** أي تستوعب **العدد** الاحصاء ويحتمل أن
المراد نهاية دور العدد وهو المائة والالف أو نهاية ما يدخل تحت طوق البشر أو يتوهمه العقل
من العدد والله أعلم **وتحيط بالحد** هو منتهى الشيء والمراد حد العدد أو منتهاه أو حد
ما يمكن من الصلاة وهو على هذا كلام خرج مخرج المبالغة والجواب عنه كالجواب عن
قوله حتى لا يبقى من الصلاة شيء وقد تقدم والله أعلم **صلاة لا غاية لها ولا**
منتهى ولا انقضاء أي تمام ونفاد **صلاة دائمة بدوامك وعلى**
آله وصحبه وسلم بكسر اللام وسكون الميم عطف على صل **تسليما مثل**
ذلك أي مثل ما ذكر في الصلاة من العدد واستغراقه والدوام وعدم الانتهاء وهذا اللفظ
المذكور هو الذي في النسخة السهلة وغيرها من النسخ المعتمدة وفي بعض النسخ المعتمدة
أيضا صلاة لا غاية لها ولا منتهى ولا أمدها ولا انقضاء صلاتك التي صليت عليه صلاة دائمة
بدوامك وعلى آله واصحابه وعترته كذلك وسلم تسليما كثيرا مثل ذلك وفي بعض النسخ
المعتمدة أيضا بعد قوله دائمة بدوامك باقية بقائك الى يوم الدين وعلى آله الخ **اللهم صل**
على سيدنا محمد الذي ملأت قلبه من هبة جلالك أي عظمتك
هذه إحدى الصلوات العشر أيضا التي رتبها الامام محي الدين جنيد البين والقلب هو محل
الهيبة والالجلال كما أن العين هي محل رؤية الجلال فلهذا أيضا قال **وعينه من**
جمالك أي ملأت عين قلبه دائما من مشاهدة جلالك وعين رأسه عندما كشفت
عنه الحجاب حتى رآك بهما من غير كيف ولا اين فأصبح أي صار فرحا أي مسرورا

للعالمين ظهوره
عدد من مضى
من خلقك ومن
بقي ومن سعد
منهم ومن شقى
صلاة تستغرق
العدد وتحيط
بالحد صلاة لا غاية
لها ولا منتهى
ولا انقضاء صلاة
دائمة بدوامك
وعلى آله وصحبه
وسلم تسليما مثل
ذلك اللهم صل
على سيدنا محمد
الذي ملأت قلبه
من جلالك
وعينه من جلالك
فأصبح فرحا

وفيما نقل من صلوات جنيد الدين فأصبح فرحاً سروراً بجمعهما مؤيداً منصوراً
 وعلى آله وصحبه وسلم فعل دعاء معطوف على ما قبله فهو بكسر اللام وسكون
 الهم تنسلياً والحمد لله على ذلك الذي أعطى نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم
 اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد عدد أوراق شجر الزيتون
 وجميع الثمار يحتمل أن يكون قوله وجميع الثمار معطوفاً على الزيتون أو على أوراق
 وعلى الأول يكون المراد أوراق جميع الثمار فيكون المعدود الأوراق فقط من الزيتون ومن
 جميع الثمار دون الثمار نفسها وحينئذ لم يخص أوراق الزيتون بالذكر بل ذكر جميع أوراق
 الثمار وعلى الثاني يكون المعدود جميع الثمار التي من جلتها الزيتون وأوراق الزيتون دون
 غيرها من الأوراق وهذا الظاهر يخص الزيتون بالذكر لأنها شجرة مباركة وللأسم المكتوب
 على ورقها ووجدت في طسرة نسخة عتيقة لبعض أصحاب المؤلف أو أصحاب أصحابها كذا
 عن العلماء يعني علماء أصحابهم والله أعلم أنه انما ذكر أوراق الزيتون دون أوراق سائر الثمار
 لأن أوراق الزيتون مكتوب عليها اسم الله الأعظم والله أعلم اللهم صل على سيدنا
 ومولانا محمد عدد ما كان أي وجد في الماضي و عدد ما يكون
 أي يوجد في الحال أو المستقبل وفي بعض النسخ ويكون بسقوط ما وفي بعضها وما يكون بآثارها
 وعدد ما اظلم عليه الليل و عدد ما أضاء وفي نسخة وما أضاء بزيادة ما
 عليه النهار من جميع ما على الأرض من حي وجماد والليل والنهار وانما يجريان
 بالأرض اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وازواجه
 وذريته عدد أنفاس أمته اللهم ببركة الصلاة عليه اجعلنا
 فائزين بالصلاة عليه فالباء تتعلق بفائزين المقدرة ولا تتعلق بفائزين المذكورة
 كما يجري في كلام المعربين لأن ما قبل الموصول لا يكون معمولاً لصلته إلا أن الظروف يتوسع
 فيها ما لا يتوسع في غيرها وتسكفها رائحة الفعل ويحتمل أن تتعلق الباء بـ اجعلنا أي اجعلنا
 بسبب الصلاة عليه من الفائزين أي الناجحين الظافرين وعلى تتعلق الباء
 بفائزين يحتمل أن المراد الفوز بنفس الصلاة أي بحصولها ووقوعها وعليه فاما أن المراد
 مطلقها والاكثر منها ويحتمل أن المراد الفوز بشواهبها وثمراتها وتناجها في الدنيا والآخرة
 والله أعلم ومن في قوله من الفائزين تتعلق بـ اجعلنا و اجعلنا واردين على حوضه
 من الواردين أي الداهيين اليه المشرفين عليه فلما كان الورد هو الذهاب إلى الماء
 والاشراف عليه وذلك غير الشرب وقبله زاد قوله الشارفين فنص على سؤال الشرب مع
 ذلك والمتعلق محذوف أي منه و اجعلنا عاملين بسنته وطاعته فيما أمر به

مؤيداً منصوراً
 وعلى آله وصحبه
 وسلم تسليماً
 والحمد لله على
 ذلك اللهم صل
 على سيدنا ومولانا
 محمد عدد أوراق
 الزيتون وجميع
 الثمار اللهم صل
 على سيدنا ومولانا
 محمد عدد ما كان
 وما يكون وعدد
 ما اظلم عليه الليل
 وأضاء عليه النهار
 اللهم صل على
 سيدنا ومولانا
 محمد وعلى آله
 وأزواجه وذريته
 عدد أنفاس أمته
 اللهم ببركة الصلاة
 عليه اجعلنا
 لصلاة عليه من
 الفائزين وعلى
 حوضه من
 الواردين وسنته
 وطاعته

من توحيدك وعبادتك وحدك من العاملين ولا تحل نجس بيننا وبينه
 وبينه يوم القيامة أي بسبب معاصينا وخر وجنا عن سنته وطاعته وظريفته
 فان الخروج عن ذلك مانع كبير من التمتع برؤيته والعمل بالطاعة سبب قوي للاجتماع به
 والتنعيم بقربه وقد قال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين
 والمراد بالمعية القمكن من رؤية من ذكر في الآية وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم
 في درجات عالية بالنسبة الى غيرهم ولا جل تعليق المعية على الطاعة في الآية كما أن الموضع
 اثما يشرب منه في أول الشاربين جزا من لم يبدل ولم يغير ادرج أثناء الدعاء بالشرب من
 حوضه والاجتماع به صلى الله عليه وسلم الدعاء بالتمسك بسنته وطاعته والله أعلم والظرفان
 اللذان هما بين ويوم متعلقان بلا على القول به أو بالفعل الذي دلت عليه أي انف الحيولة
 ثم يحتمل أن المراد انتفاء ذلك في موقف القيامة يوم يكون أحوج شيء اليه وحيث تجتمع
 عليه أمتة فلا يتخلف عنهم الا محروم مطرود بذنبه وجرمه ويحتمل انتفاؤه في موقف القيامة
 فما بعده وهو الجنة حيث يشاق الى رؤيته وليس شيء من نعم الجنة بعد رؤية الله عز وجل
 ألد من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم **يارب العالمين** الذي هو مالكم ومربيهم
 والقائم بأمرهم والمصلح لما يفسد منها ولا ملجأ لهم منه الا اليه ثم لما كان الانسان مع اتباعه
 السنة وعمله بكل حسنة لا ينجو بعمله ولا يدخل الجنة بكسبه ولا ينال ما يؤمل بسعيه ولا
 يحصل له ذلك الا برحمة الله ومغفرته سأل الله مع ذلك المغفرة فقال **واغفر لنا** وبدأ
 في الدعاء بنفسه لان من حسن أدب الدعاء ان يبدأ الداعي بنفسه لما ورد في ذلك قرآنا وسنة
 ثم ثنى بوالديه في قوله **ولو الديننا** لما يستحب للداعي أن يثني في دعائه بوالديه تأسيًا
 بقول الله سبحانه رب اغفر لي ولوالدي ثم قال **ولجميع المسلمين** لما ينبغي له أن
 يعم في دعائه جميع المؤمنين وقد قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم واستغفر لذنبك وللمؤمنين
 والمؤمنات وقال اخبارا عن نوح عليه السلام في دعائه رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي
 مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات ثم ختم بقوله **الحمد لله رب العالمين** بدون واو اوله
 لانه من شأنه أن يختم الاجزاء بهذا لما ورد فيه من ختم أهل الجنة وغيرهم به وهذا آخر
 الثلث الاول من فصل الكيفية ثم ابتداء الثلث الثاني بقوله **اللهم صل وسلم**
وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد اكرم خلقك
 من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين فمن دونهم وهو نعت للاسم الشريف في الجملة الاولى
 لانه المسوق اليه الحديث وذكره متعين والثاني انما سيق للاضافة اليه ومحله للضمير وانما
 جيء به ظاهر الاغراض آخر من استطاب ذكره والتبرك به والتعظيم له والفصل بمثل هذا
 المعطوف معتقلا لانه سبب من المنعوت زائد على العطف وهو الاضافة مع عدم الالباس

من العاملين ولا
 فعل بيننا وبينه
 يوم القيامة يارب
 العالمين واغفر لنا
 ولو الديننا ولجميع
 المسلمين الحمد لله
 رب العالمين اللهم
 صل وسلم وبارك
 على سيدنا محمد
 وعلى آل سيدنا
 محمد اكرم خلقك

وسراج أفقك بضمهتين وسكون الفاء مع ضم الحززة على قاعدة فعل كغلق وجرف فانه يجوز فيه الوجهان وهو اسم للناحية وما ظهر من نواحي الفلك والمراد بالناحية الجنس فهو سراج جميع الآفاق واقطار السموات والارض ويأتى قريبا وسراج أقطارك ووجه تشبيهه بالسراج تقدم في الاسماء **وافضل قائم بحقك** الواجب لك على عبادك من الامتثال لامرك والاستسلام لقهرك والالهي بذكرك والاستغراق في توحيدك والاغتراب بوجودك والاستغناء بشهودك والنظر لما يبد ومنك والشغل بك عما سواك فهو أقوم الخلق بما يجب عليهم من ذلك بما لا نسبة بينه وبينهم **المبعوث الى الخلق بتيسيرك** اي تسهيلك **ورفقك** قريب مما قبله وما بعث به صلى الله عليه وسلم في شريعته من التيسير والرفق معلوم وقد قال تعالى ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز لي عن امي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه او كما قال الى غير ذلك والباء في تيسيرك للمصاحبة ويحتمل ان تكون للبيبة والمعنى ان الله تعالى لما اراد بعباده التيسير والرفق بعث نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم لانه عين رحمته ومهي عنده لذلك فكان بعثه بسبب هذه الارادة والله اعلم **صلاة يتوالى** بالثناة التحية ثم الفوقية يتتابع ويترادف **تكرارها** بفتح التاء وكسر هاء يقال كررته تكرر او تكرارا اذا أعدته مرات والاعادة للمرة الواحدة وفي نسختين متقابلتين بالنسخة السهلة تتوالى بمثنائين فوقيتين وعليه فقوله تكرارها بديل اشتمال من مرفوع تتوالى المستتر العائد على الصلاة ويحتمل ان يكون اكتسب التأنيث من المضاف اليه فيكون فاعلا كالرواية الاخرى لصحة الاستغناء بها عنه **وتلوح** اي تضيئ **على الاكوان** اي المكونات المحدثات **انوارها** لان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم نور فتنور بها العوالم الا ان نورها معنوي فلا يظهر في عالم الملك الاعلى سبيل خرق العادة **اللهم صل وسلم وبارك** **على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد افضل مدوح** اي مثني عليه **بقولك** في القرآن العزيز وغيره من الكتب السماوية وقد اثني الله تعالى على غير واحد من الانبياء والملائكة وعلى العموم والخصوص ونبينا صلى الله عليه وسلم افضلهم بتفضيل الله عز وجل وجلب بعض ما اثني تعالى به عليه صلى الله عليه وسلم في القرآن وغيره يخرج الى التطويل **واشرف داع للخلق للاعتصام** أي التمسك **بحبلك** استعير من الحبل الذي تشد عليه اليد والمراد به هنا الدين وفسر في الآية به وبالقرآن وبالجماعة والدعاء الى الذين هم الرسل عليهم السلام وأتباعهم **وخاتم انبيائك** **ورسلك صلاة تبلغنا** الضمير المستتر للصلاة أي بما جعل الله لها من السببية هذا على ما في النسخة السهلة وغيرها ووقع في بعض النسخ زيادة بها فالباء سببية

وسراج أفقك
وافضل قائم
بحقك المبعوث
بتيسيرك ورفقك
صلاة يتوالى
تكرارها وتلوح
على الاكوان
أنوارها اللهم صل
وسلم وبارك على
سيدنا محمد وعلى
آل سيدنا محمد
افضل مدوح
بقولك واشرف
داع للاعتصام
بحبلك وخاتم
انبيائك ورسلك
صلاة تبلغنا

والضمير في تبلغ الى الله تعالى في الدارين الدنيا والآخرة عظيم فضلك أي فضلك
 العميم أي الشامل الواسع فهو من إضافة الصفة الى الموصوف **وكرامة رضوانك**
 لاشك في كرامة الرضوان وأنه شيء كريم رفيع شريف بل هو أفضل الكرامات
 وأعلىها وأنه سمى القول الله عز وجل لاهل الجنة بعد أن أعطاهم فيها ما لا عين رأت
 ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ورضوا بذلك وقرت أعينهم به وأقروا به على أنفسهم
 ألا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا وما أفضل من ذلك قال أحل عليكم رضواني فلا أسخط
 عليكم بعده أبدا **ووصلك** ضد الهجر والقطع **اللهم صل وسلم**
وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد أكرم الكرماء
 الذين هم الانبياء والمرسلون والملائكة والصديقون والشهداء والصالحون أو المراد بهم
 الانبياء فقط فيكون موافقة لقوله فيما يأتي أكرم أنبياء الله الكرام من عبادك
 جمع عبد يجمع عليه كما يجمع على عبيد وله جوع أخرى لكن هذين الجمعين أكثر استعمالا
 ثم العباد الغالب استعماله في موضع التفعيل والترفع والكرامة والآخر في التفسير
 أو الاستضعاف أو قصد الذم وهو هنا محتمل لأن يكون مراد به الكرماء فتكون من بيانية
 وأن يكون مراد به مطلق العبيد فتكون تبعيضية والله أعلم **واشرف المنادين**
 يضم الميم واهمال الدال المكسورة وبالنون آخره جمع مناد وهو الداعي هكذا في عدة نسخ
 معتمدة ويوجد في غيرها كثير المنادير بفتح الميم وأعجم الدال معدودة وبالراء آخره من الانذار
 ووجدته في نسختين المبادرين يضم الميم وبالموحدة بعد هاوز يادة راء بعد الدال وبالنون آخره
 من المبادرة والبدار الى الشيء هو المسارعة والسبق اليه ولكن الصحيح النسخة الاولى والله
 أعلم أي المنادين الخلق للاقبال **لطرق** بضمة ين ويصح سكون الراء جمع طريق وهي
 السبيل **رشادك** هدايتك والمراد بالمنادين لطرق الرشاد الرسل عليهم الصلاة والسلام
وسراج اقطارك جمع قطر يضم فسكون للتاحية **وبلادك** جمع بلد للقطعة
 من الارض واضاءة الوجود بشمس نبوته صلى الله عليه وسلم ونور هدايته وسناشريعته
 وتشع ملته كل ذلك ظاهر لا يخفى والحمد لله **صلاة لا تقنى** لا تنعدم ولا تبديد
 لاتهلك تبلغناها أي بسببها **كرامة المزيد** أي الزيادة المفسرة في الآيات
 بالنظر الى وجه الله الكريم سبحانه في جنة عدن ولا كرامة تلحقها اللهم صل وسلم
وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد الرفيع نعت سببي جار
 في اللفظ على غير من هو له وهو صفة مشبهة مقامه مرفوع بالصفة الواجب نعت
 سببي تعظيمه ارتفع بالواجب واحترامه معطوف عليه بمعناه وقد أمر سبحانه
 بتعظيمه واحترامه في غير ما آية من القرآن فقد أمر بتعزيه وتوقيره وعدم التقدم بين

في الدارين عيم
 فضلك وكرامة
 رضوانك ووصلك
 اللهم صل وسلم
 وبارك على
 سيدنا محمد وعلى
 آل سيدنا محمد
 أكرم الكرماء
 ممن عبادك
 واشرف المنادين
 لطرق رشادك
 وسراج اقطارك
 وبلادك صلاة
 لا تقنى ولا تبديد
 تبلغناها كرامة
 المزيد اللهم صل
 وسلم وبارك على
 سيدنا محمد وعلى
 آل سيدنا محمد
 الرفيع مقامه
 الواجب تعظيمه
 واحترامه

أبدا ولا تفنى

سرمد اولا تنحصر

عددا اللهم صل

على محمد وعلى

آل محمد كما صليت

على ابراهيم

وعلى آل ابراهيم

في العالمين انك

جيد مجيد وصل

اللهم على محمد

وعلى آل محمد كلما

ذكره الذاكرون

وغفل عن ذكره

الغافلون اللهم

صل على محمد

وعلى آل محمد

وارحم محمد وآل

محمد وبارك على

محمد وعلى آل

محمد كما صليت

ورحمته وباركت

على ابراهيم وعلى

آل ابراهيم انك

جيد مجيد اللهم

صل على سيدنا

محمد النبي الامي

الطاهر المطهر

وعلى آله وسلم

اللهم صل

على من ختمت به

الرسالة وايدته

بالنصر والكوثر

يديه وخفض الصوت عنده ومخاطبته بأشرف أسمائه وبالقول الحسن واستثذانه في الذهاب عنه وأمر بطاعته وحض على اتباع سنته والتأسي به واستجابة دعوته وحذر من مخالفته وأقسم على عدم إيمان من لم يحكمه في أمره إلى غير ذلك صلاة لا تنقطع أبدا ولا تفنى سرمد أي دائما وهو متعلق بلا أو بفعل دل عليه النافي أي انتفى فناؤها سرمد اولا تنحصر عددا تمييز أي لا ينحصر عددها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك جيد مجيد لم أقف على هذه الرواية بهذا اللفظ وروى النسائي عن طلحة بن عبيد الله رضي الله تعالى عنه قال قلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد وصل اللهم على محمد وعلى آل محمد كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وآل محمد وبارك على محمد كما صليت ورحمته وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد هذه الصلاة هي التي في رسالة ابن أبي زيد وفيها روايتان باثبات قوله في العالمين وبعده وذكرها فيما تقدم برواية في العالمين وذكرها هنا بالرواية الاخرى اللهم صل على سيدنا محمد النبي الامي الطاهر المطهر وعلى آله وسلم فعل دعاء معطوف على ما قبله اللهم صل على من ختمت بفتح الخاء والتاء وتاء الخطاب به الرسالة ذكرها دون النبوة اما لان حكم الارسال يعم النبي والرسول أولشرفها عليها وايدته أي قوته بالنصر أي الاعانة قال تعالى هو الذي أيدك بنصره والكوثر قد أمتن الله تعالى عليه به في قوله انا أعطيناك الكوثر وهو مختص به صلى الله عليه وسلم واختلاف فيه ما هو فقيل هو نهر في الجنة وهو المشهور والمستفيض عند السلف والخلف وجاء به الحديث في البخاري وغيره وهو النهر الذي يصب في الحوض وقيل هو الحوض نفسه وحديثه في صحيح مسلم وسنن أبي داود ولكن قيل اطلاق الكوثر على الحوض لكون أصله ومادته منه وقيل الكوثر الخير الكثير قيل هو اولى الاقوال لعمومه لولا ما ثبت من تخصيصه بالنهر من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فلامعدل عنه وقيل هو النبوة وقيل العلم وقيل الاسلام وقيل الخلق الحسن وقيل ما آتاه الله من النبوة والقرآن والذكر العظيم والنصر على الاعداء وقيل علماء أمته وقيل أولاده وقيل كثرة الاتباع والاشياع وقيل جميع نعم الله تعالى عليه صلى الله عليه وسلم وأكثر هذه الاقوال على أنه شيء أوتي به في الدنيا

وبذلك يكون منصورا به الا أن بعضها صريح في ذلك كالقول الذي فيه النصر على الإعداء وبعضها ظاهر فيه كالقول بأنه كثرة الاتباع والاشياع وبعضها فيه خفاء وقد يدل على النصر التزاما **والشفاعة** بقبولها وجعله أول شافع وأول مشفع وتشفيته في الخلق كافة وظهوره بذلك على أعيان الوري كلهم وشهود الجمع أجمعين لذلك هذا الذي يظهر في تأييده بما ذكر ويمكن أن يكون على تضمين أيده معني أكرمه ونحوه والله أعلم **اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد نبي الحكم** بضم فسكون ويراد به الحكمة ويراد به الحكومة والقضاء والفصل بين العباد وعليه يحتمل أن يكون المراد وصفه بايتاء الحكم بين العباد اشارة الى أنه جمع له بين النبوة والسلطان كما هو مذكور في خصائصه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون على حذف النعت أي الحكم النافذ أو الجارى على جميع الصواب والساد والعدل ويحتمل أيضا أن يكون الحكم بمعنى الضبط والمنع من الفساد وما لا ينبغي ومن أسمائه صلى الله عليه وسلم في غيره هذا الكتاب الضابط **والحكمة** بالكسر تفسر بالنبوة والقرآن والفهم فيه والفقه في دين الله ومعرفة الاحكام واللب والفظنة والموعظة وتحقيق العلم والفهم عن الله والحلم واتقان الفعل ووضع الاشياء مواضعها وتوفيتها حقها والحكم بالحق والعدل وكل ذلك صحيح ثابت له صلى الله عليه وسلم **السراج الوهاج** أي الساطع الوقاد الشديد الاضاءة **المخصوص** أي المفضل على سائر الخلق بالخلق بضم الخاء مع ضم اللام وسكونها السجينة والطبيع والمرودة والدين والخلق والخلقة ما خلق عليه من طبيعته **العظيم** قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم وقال صلى الله عليه وسلم بعثت لاتمم مكارم الاخلاق ذكره مالك في الموطأ ابلاغاً وآخرجه أحمد من حديث معاذ بن جبل والبرار من حديث أبي هريرة والطبراني من حديث جابر وقد كان صلى الله عليه وسلم على أخلاق عظيمة وشيم كريمة وفضائل جائلة في قوتها وفي اجتهادها فقد اجتمع فيه من خصال الكمال وأوصاف الجلال ونعوت الجلال ما لم يجتمع في مخلوق مما لم يشرك غيره الا في أسمائه والله درالبوصيري حيث أنشد وقال

كيف ترقى رقيبك الانبياء * يا سماء ما طاولتها سماء
لم يساورك في علاك وقدما * لسنى منك دونهم وسناء
انما مثلوا صفاتك لنا * س كما مثل النجوم الماء
أنت مصباح كل فضل فاتصدر الا عن ضوئك الاضواء
لأن ذات العلوم من عالم الغيب وبومنها لا دم الاسماء

وختم الرسل ذى المعراج وعلى آله واصحابه واتباعه جمع تابع

والشفاعة اللهم
صل على سيدنا
ومولانا محمد نبي
الحكم والحكمة
السراج الوهاج
المخصوص
بالخلق العظيم
وختم الرسل
ذى المعراج
وعلى آله واصحابه
واتباعه

يشمل كل من تبع ملته وطريقته فهو عام بعد خاص **السالكين** أى السائرين إلى الله
 عن نفوسهم على منهجه بفتح الميم بوزن مقعد الطريق الواضح وكذلك المنهاج كنباس
 والنهج بدون ميم **القويم** أى المستقيم وهو المعتقد الذى لا اعوجاج فيه فاعظم
 فعل تعجب والفاء استثنائية أوسيدية **اللهم** ثبت فى كثير من النسخ وسقط فى بعضها
 وهو فصل بين فعل التعجب ومعموله بالمنادى على حد قول على كرم الله وجهه لما رأى عمار
 ابن ياسر رضى الله تعالى عنه مقتولا * أعز على أبالي قظان أن أراك نصريعا مجذولا *
 به أى بمنهجه القويم **منهاج** بوزن مصباح منصوب بأمده أو أعنى أو نحو ذلك
 ويصح كونه بدلا من محل الضمير فى به على مذهب انقراء ومن وافقه فإن محله نصب فيكون
 بدله منصوبا وأما على مذهب جمهور البصريين من أن محله رفع فيكون بدله مرفوعا وعلى
 أنه بدل من لفظ الضمير يصحكون مجرورا والثابت فى النسخ ضبطه بالنصب والله أعلم
نجوم الاسلام ومصابيح الظلام بالجر عطف على نجوم والمصابيح جمع
 مصباح وهو السراج واستعير لال النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وأتباعه السالكين
 مسلكه الوصف بالنجوم والمصابيح للاهتداء بهم كما يهتدى بالنجوم على الطرق وبالمصابيح
 على الاشياء فى غياهب الظلام أو لوقوع الاستنارة بهم من ظلمة الشك كما تستنير الارض
 والبقاع وما فيها بتلك أو لاستنارتهم فى أنفسهم مع ذلك **المهتدى بهم فى ظلمة**
ليل الشك شبه الشك بظلمة الليل بجامع الخيرة والالتباس وعدم الابصار والاهتداء
 للراشد وهو من اضافة المشبهة به الى المشبهة بعد حذف أداة التشبيه والشك لغة التردد بين
 وجود الشيء وعدمه وهو خلاف اليقين والشك يكون فى الاحكام الشرعية ويكون فى حال
 الايمان بضعفه وانكساف نور وقال الشيخ ابن عباد رضى الله تعالى عنه فى هذا انه ضيق
 الصدر عند احساس النفس بامر مكره يصيبها فاذا ضاق صدره بذلك أظلم قلبه وأصابه من
 اجله الهم والحزن وطهارته منه بوجود ضده وهو اليقين فيه يتسع الصدر وينشرح ويزول
 عنه الحرج والضيق قال غيره ولا يقوى اليقين الا بنجالة أهل اليقين وهم المعبر عنهم هنا
 بنجوم الاسلام ومصابيح الظلام **الداغ** أى المظلم **صلاة دائمة مستمرة**
ماتلاطمت أى اضطربت وتشابكت **فى البحر** جمع بحر للماء الكثير
الامواج جمع موج اسم جنس موجة وهو ما اضطرب من مياه البحر وارتفع من فورائها
وطاف بالبيت العتيق الذى هو الكعبة بيت الله الحرام من كل فج
 أى كائنين من كل فج وهو طريق واسع فى الجبل اكبر من الشعب عميق بالمهمل أى
 مسلكه بعيد غامض **الحجاج** جمع حاج وهو صاحب الحال المتقدمة وهى كائنين

السالكين على
 منهجه القويم
 فاعظم اللهم به
 منهاج نجوم
 لاسلام ومصابيح
 الظلام المهتدى
 بهم فى ظلمة ليل
 الشك الداغ
 صلاة دائمة
 مستمرة ماتلاطمت
 فى البحر الامواج
 وطاف بالبيت
 العتيق من كل فج
 عميق الحجاج

وأفضل أى أكثر خير وبركة الصلاة هى ألطف الرحمة المنبعثة عن العطف والحنان والتسليم . مصدر سلم اذا قال السلام عليك ثم ان جعلنا السلام اسما لله تعالى فيكون معناه الله معك أو عليك حفيظ أو راض أو قبل وقيل هو مصدر وتقدير الكلام سلم الله عليك سلاما ثم نقل من الدعاء الى الخير وقيل جمع سلامة فيكون دعاء له بالسلامة والنجاة من الشرور كلها **على محمد رسول الله الكريم** هذه الصلاة فى خطبة تفسير القاضى أبى محمد عبد الحق بن عطية رحمه الله وآخرها على عمر الليالى والايام وصفوته مثل الصادق خالصه من العباد أى بعضهم وشفيع الخلائق جمع خلق بمعنى مخلوق فى الميعاد بالياء كذا فى النسخة السهلية من وعده بعده عدة ووعدا والميعاد اسم لوقت الوعد وموضعه وفى نسخة معتدة المعاد بفتح الميم بمعنى الرجوع لان الخلق يعودون الى الحياة صاحب المقام المحمود والخوض المورد الناهض أى القوى المضطلع بأعباء جمع عبء بكسر فسكون فهزمة الجمل والثقل من أى كان والمراد بأثقال الرسالة وتكاليفها وأمورها الشاقة والتبليغ الأعم أى المشتل على جميع ما أمر بتبليغه أو الذى عم جميع من أمره بالتبليغ لهم وهم جميع العالمين فان من الخلق من بلغه مشافهة ومنهم من راسله وكاتبه ومنهم من أمر بالتبليغ له فبلغوا له بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فبلغت دعوته جميع من فى الارض والمخصوص بشرف السعاية أى العمل أى اعمال نفسه وتسيبه واجتهاده فى الصلاح أى صلاح الخلق فى أمر دينهم وتوجههم الى بارئهم الاعظم لعظم هذا الصلاح فى نفسه لكونه توجهها الى الله وتوصيله الى رضاه والفوز بالنعيم المقيم واعموه صلى الله عليه وعلى آله صلاة دائمة مستمرة الدوام على المصاحبة عمر أى مسير الليالى والايام ولها من وروسير بسير الفلك والذى فى ابن عطية صلاة مستمرة جديدة على مر الليالى والايام بدون دأمة وزيادة جديدة فهو صلى الله عليه وسلم والفاء للاستئناف سيد الاولين والآخرين من الانس والجن أجمعين أو يشمل الملائكة لان لهم اولية أو هم المراد بالاولين والآخرين من عداهم من الانس والجن وأفضل الاولين والآخرين عليه أفضل صلاة المصلين عليه وأزكى أى أنقى سلام المسلمين عليه وأطيب أى أظهر وأزكى ذكر الذاكرين له وأفضل

وأفضل الصلاة
والتسليم على محمد
رسوله الكريم
وصفوته من
العباد وشفيع
الخلائق
فى الميعاد صاحب
المقام المحمود
والخوض المورد
الناهض بأعباء
الرسالة والتبليغ
الأعم والمخصوص
بشرف السعاية
فى الصلاح
الاعظم صلى الله
عليه وعلى آله
صلاة دائمة مستمرة
الدوام على عمر
الليالى والايام
فهو سيد الاولين
والآخرين
وأفضل الاولين
والآخرين عليه
أفضل صلاة
المصلين وأزكى
سلام المسلمين
وأطيب بذكر
الذاكرين
وأفضل

صلوات الله المتبادر أنه مبتدأ وما بعده من الصلوات معطوف عليه وقوله على أفضل خلق الله فيه الخبر ويحتمل أن يكون قوله وأفضل صلوات الله معطوفاً على ما قبله من قوله عليه أفضل صلاة المصلين وقوله على أفضل خلق الله خبراً عن قوله قبله ويليه وأعظم صلوات الله ويجوز أن يكون قوله وأفضل صلوات الله معطوفاً أيضاً على ما قبله وقوله على أفضل خلق الله بدلاً من الجار والمجرور في قوله عليه أفضل صلاة المصلين والله أعلم وأحسن أي أجمل صلوات الله وأجل أي أعظم صلوات الله وأجمل أي أحسن صلوات الله وأكمل أي أتم صلوات الله وأسبغ أي أكمل وأتم وأوسع وأعم صلوات الله وأتم أي أكمل صلوات الله وأظهر بالهملزة أي أنقى وأزهر وأخلص صلوات الله وأعظم أي أجمل صلوات الله وأذكي صلوات الله وأطيب أي أخلص وأسمى صلوات الله وأبرك أي أزكى وأغنى صلوات الله وأزكى أي أغنى وأكثر صلوات الله وأسمى أي أزيد وأبرك صلوات الله وأوفى أي أتم وأسبغ صلوات الله وأسنى أي أشرف وأرفع هذا ان كان من السناء المدد ودان كان من المقصور فعنه اضوه صلوات الله وأعلى أي أرفع صلوات الله وأكثر أي أزكى وأوفر صلوات الله وأجمع صلوات الله لكل خير وأعم بمعنى أجمع أو أتم روحه وجسده وقبره صلوات الله وأدوم أي أبقي صلوات الله وأبقى أي أشد في التجدد وعدم الانقطاع صلوات الله وأعز أي أرفع وأشرف صلوات العقول وتخيلات الأوهام صلوات الله وأرفع أي أعلى وأشرف صلوات الله وأعظم أي أجمع وأفخر صلوات الله هكذا في سائر النسخ يذكرون أعظم مرتين الأول بعد قوله أظهر وقيل قوله أزكى وهذا الثاني وهو آخر هذه المعاطيف ولا يضر ذلك في الادعية ونحوها على أفضل خلق الله وأحسن خلق الله وأجل خلق الله وأكرم خلق الله هكذا في جميع ما رأيت من النسخ وفي طرة نسخة فقط ذكر صاحبها أنه قابلها على نسخة قوبلت من خط المؤلف وأجل خلق الله وأكبر خلق

صلوات الله
وأحسن صلوات
الله وأجل صلوات
الله وأجمل
صلوات الله
وأكمل صلوات الله
وأسبغ صلوات
الله وأتم صلوات
الله وأظهر صلوات
الله وأعظم
صلوات الله
وأذكي صلوات
الله وأطيب
صلوات الله وأبرك
صلوات الله
وأزكى صلوات
الله وأغنى صلوات
الله وأوفى صلوات
الله وأسنى
صلوات الله
وأعلى صلوات
الله وأكثر صلوات
الله وأجمع
صلوات الله
وأعم صلوات الله
وأدوم صلوات
الله وأبقى صلوات
الله وأعز صلوات
الله وأرفع صلوات
الله وأعظم
صلوات الله على
أفضل خلق الله
وأحسن خلق الله وأجل خلق الله وأكرم خلق الله

الله وأكرم خلق الله بزيادة وأكبر خلق الله بالباء الموحدة بينهما ونسب ذلك للنسبة
الذكورية ومعناه أعظمهم وأجلهم وأجل خلق الله وأكمل خلق الله
وأتم خلق الله وأعظم خلق الله عند الله رسول الله بالجر على
الاتباع وبالرفع على القطع ويصح فيه النصب على القطع أيضا ونبي الله وحبيب
الله وصفي الله ونجى الله وخليل الله وولي الله وأمين الله
وخيرة الله من تبعه ضية خلق الله ونخبة الله أى مختاره من كالتى
قبلها برية الله أى خيلقته بالهمز على الاصل والقياس وبشدة الياء بغير همز على
التسهيل تخفيفه فامن المهم وزو هو أكثر استعمالا عند العرب وهى فعيله بمعنى مفعولة من
برء الله الخلق أى أوجدهم وخلقههم بعد العدم وصفوة الله من أنبياء الله
وعروة الله وعصمة الله من معنى ما قبله أى محل عظمته لخلقهم وملجئهم
ومتعتهم يحفظ الله به من اتبعه من الشيطان وينجي به من النيران ومن جميع الاسواء
قال البوصيرى رضى الله تعالى عنه

أحل أمته فى حرز ملته * كاليث حل مع الاشبال فى أجم
وقال سيدى على وفا

أصبحت فى كنف الحبيب ومن يكن * جار الكريم فعيشه العيش الرغد
عش فى أمان الله تحت لوائه * لا خوف فى هذا الحناب ولا تكدر
لا تحتشى فقرا فعندك يد من * كل المني لك من أيا يده مدد

ونعمة الله ومفتاح رحمة الله وجه الاستعارة ظاهر وهو كما أن المفتاح المحسوس
ذا الاسنان لا يتوصل الى ما فى داخل الخزانة الا به كذلك هو صلى الله عليه وسلم لا يتوصل
أحد الى رحمة مولاه ولا تناله الا على يديه وبمجايعته صلى الله عليه وسلم المختار من
رسل الله المنتخب من خلق الله الفائز أى الظافر بالمطلب بفتح
الميم واللام وسكون الطاء بينهما وهو ما يحاول وجوده فى المرهب ضبطه كالذى
قبله وكذا الذى بعده أى فى حال الرهب وهو الخوف والمرغب أى وحال الرغب
وهو الرجاء وارادة الشئ وطلبه والمعنى أنه صلى الله عليه وسلم فاز وظفر بنيل مطالبه
فى حالة رهبة أى خوفه بدفع الشئ المكره وفى حالة رغبة ورجائه وارادته لوقوع الشئ المحبوب
المخلص بفتح اللام فى النسخ المعتمدة أى المصنف المذهب المختار ووقع فى بعض النسخ
بالكسر ومعناه ظاهر فيما وهب بالبناء للمفعول فى النسخ المعتمدة أى فيما أعطى

وأجل خلق الله
وأكمل خلق الله
وأتم خلق الله
وأعظم خلق الله
عند الله رسول
الله ونسبى الله
وحبيب الله
وصفى الله ونجى
الله و خليل الله
وولي الله وأمين
الله وخيرة الله
من خلق الله
ونخبة الله من
برية الله وصفوة
الله من أنبياء الله
وعروة الله
وعصمة الله ونعمة
الله ومفتاح رحمة
الله المختار من
رسل الله المنتخب
من خلق الله
الفائز بالمطلب
فى المرهب
والمرغب المخلص
فما وهب

ووقع في بعض النسخ بالبناء للفاعل وهو ظاهر وعلى الاول يعنى أنه كان فيما وهبه الله تعالى من النبوة والرسالة وما يتبعهما مستخلصا لله تعالى مصطفى مرتضى فكانت نفس النبوة عن اختصاص من الله تعالى ومحض اصطناع وارتضاء لا تعمل له فيها ولا تكسب
 * تبارك الله ما وحى بمكتسب * وكان في نبوته ورسالته أيضا سائر ابتيايد الله وعصمته ومؤيد يحفظه ونصرته ومدد ابغنايته ملحوظا بعين رعايته متجردا عن حوله وقوته **أكرم مبعوث** الى الناس رسولا **أصدق قائل** من الخلق **أنجح شافع** أى أعظم الشفعاء وأكثرهم ظفرا بحاجته ونيل طلبته وقبول شفاعته **أفضل مشفع** أى أكثر الشفعاء تشفيعا وقبولا لشفاعته وأجزلهم حظا ونصيبا **الامين فيما موصولة استودع** بالبناء للمفعول وحذف العائد المنصوب أى استودعه الله تعالى أى استحفظه من وحيه وعلمه وأسراره في ملكه وملكوته فبلغ جميع ما أمر بتبليغه كما أمر وأسر جميع ما أمر بأسراره كما أمر ولم يفشه وكانت أفعاله دائرة بين الواجب والمندوب فكان أمينا مؤتسى به في أقواله وأفعاله وجميع حركاته وسكناته وفي حالة الرضى والغضب ولا يقول الا حقا وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وتقدم قوله فهو أمينك المأمون وخازن علمك المخزون وبأى قوله وأمينك على وحى السماء وقد كان صلى الله عليه وسلم معروفا بالامانة منذ كان يعترف له بذلك محادوه ومعاندوه وكان يسمى قبل نبوته الامين بما جمع الله تعالى فيه من الاخلاق العظيمة وخصه به من الشيم الكريمة والسجايا المستقيمة وكان جميع من له منهم شئ يخشى عليه يستودعه عنده صلى الله عليه وسلم لما يعلم من صدقه وأمانته فيحتمل أن يكون هذا المراد بما فى الاصل أو يشمله وان كان المتبادر هو ما تقدم والله أعلم **الصادق فيما موصولة** بلغ بحذف العائد المحذوف أى بلغه الخلق عن الله تعالى لثبوت نبوته ووجوب عصمته **الصادق بأمر ربه** أى المصرح الجاهر به والمنفذه ووقع في نسخة بما أمر ربه وما مصدرية فتكون كالرواية المشهورة أى بأمر ربه **المضطلع** أى الناظر فى القوى بما جمل بالبناء للمفعول مشددا أى من أعباء الرسالة وأثقالها **أقرب رسل** الله الى الله **وسيلة** فمن توسل به الى الله تعالى كان أسرع فى نيل مطلوبه والظفر بمرغوبه واحتضى به من يتوسل بغيره من الرسل عليهم الصلاة والسلام فهو أقرب الوسائل أى ما يتقرب ويتوسل به الى الله تعالى **وأعظمهم** أى الرسل هكذا هذا الضمير فى هذا الكتاب بلفظ الجمع وكذا الضمائر التى بعده كلها وفى العربية يجوز فيه الاتيان بلفظ الجمع و بلفظ الافراد على اعتبار اللفظ أو الجنس وقال ابو حاتم السجستاني لا يكادون يتكلمون به الامفردا غدا فى الآخرة عند الله منزلة أى مكانة وحظوة وفضيلة

أكرم مبعوث
 أصدق قائل
 أنجح شافع
 أفضل مشفع
 الامين فيما
 استودع الصادق
 فيما بلغ الصادق
 بأمر ربه المضطلع
 بما جمل أقرب
 رسل الله الى الله
 وسيلة وأعظمهم
 غدا عند الله
 منزلة وفضيلة

هي الدرجة الرفيعة في الفضل وأكرم أنبياء الله الكرام الصفوة على
الله وأحبهم إلى الله أي أعظمهم حظا من محبة الله أي أثرته وتخصيصه
فكلهم محبوبون له وهو أحبهم إليه وأخصهم به وأرضاهم عنده وأحفظهم لديه
وأقربهم زلفى أي قربته ومكانة رفيعة لدى الله أي عنده وأكرم
الخلق عوما على الله فيدخل الملائكة والانبيا والجماع على أنه صلى الله عليه وسلم أفضل
من الملائكة وإن اختلف في التفاضل بين الانبياء والملائكة فقد صرحوا بأنه صلى الله
عليه وسلم خارج من الخلاف وأنه أفضل الخلق عوما وأحفظهم أي الخلق من
الخطوة بالضم والكسر وهي قرب المكانة وأرضاهم لدى الله أي عنده
وأعلى الناس أي أرفعهم قدرا أي منزلة وأعظمهم محلا أي منزلة
ومكانة وأكملهم محاسنا وفضلا هذه الاوصاف الثلاثة هكذا هي في الشفاء
أول الفصل الثالث من الباب الثاني من القسم الأول إلا أن الذي فيه محاسن من غير
تنوين لا متناعه من الصرف على اللغة المشهورة ولكنه صرف هنا على حد قوله تعالى
سلاسل واغلا لا وقوله قوار يراقوار يراقى قراءة من نونه ما وقد ذكرنا ذلك أوجهها منها
التناسب ولأن بعض العرب يصرف كل ما لا ينصرف وقد أجاز بعضهم صرف الجمع الذي
لا نظيره في الآحاد اختيارا وقد علل بعله وهي أنه لما كان هذا الضرب من المجموع يجمع
أشبه الآحاد فصرف وذلك كقولهم صواحب وصواحيبات ومن القراء من قرأ سلاسل
في الوصل وسلاسل بالالف دون تنوينه في الوقف ويصح ذلك هنا وتوجدته بفحوة واحدة
مع اثبات الالف في نسخة معتمدة من هذا الكتاب والمحاسن جمع حسن على غير قياس
وهو الجمال والفضل ضد النقص وأفضل الانبياء أي أعلاهم وأشرفهم درجة
أي مرتبة ومنزلة وأكملهم شريعة لا شتمال كتابه على ما شتملت عليه جميع
الكتب وزيادة وجمعه لكل شيء وأسمته فنائه عن غيره واشتمال شريعته على العبادات
الجامعة لعبادة العالم كله على ما تشير إليه الصلاة والحج وغير ذلك مما لا يجتمع في غيره ما وعلى
كثير من العبادات التي ليست في غيره ما ولا شتمالها من التيسير والتسهيل والسماحة على
ما ليس في غيره ما مع مجيئها بالجهاد والقتال والقنصل وإقامة الحدود والتعزيرات والآداب
والهجران فهي جامعة بين الحلال والحرام إلى غير ذلك من أوجه اكملتها والله أعلم
وأشرف الانبياء أي أرفعهم نصا أي أصلا ويقال النصاب والمنصب
وأبينهم أي أوضحهم بيانا للكلام بالعبارات الواضحة البليغة المطبقة للأفضل
المظهرة للبراد المزججة لا لشكال المطابقة لعقول مخاطبين واللفظ الفصح المرتل المفصل
والمراد أنه أعظمهم وأتمهم نبينا لأشرائع للناس وخطابا لهم فكان إذا تكلم تكلم بكلام

وأكرم أنبياء الله
الكرام الصفوة
على الله وأحبهم
إلى الله وأقربهم
زلفى لدى الله
وأكرم الخلق
على الله وأحفظهم
وأرضاهم لدى
الله وأعلى الناس
قدرا وأعظمهم
محلا وأكملهم
محاسنا وفضلا
وأفضل الانبياء
درجة وأشرف
الانبياء نصا
وأبينهم بيانا
وخطابا

مبين من تل مفصل يتبع بعضه بعضا يعده العاد ويفهمه كل من سمعه ويعيه وكان يعيد
الكلمة ثلاثا تحفظ عنه وأذا تكلم أسمع ويخاطب الناس على قدر عقولهم وما ينهمون ويتركلم
بجوامع الكلم وأوجز عبارة وأسرع أداء في حسن بيان وتطبيق مفصل وأفصح كلام وأبلغه
لا فضول فيه ولا تقصير وقد كان من الفصاحة والبلاغة بالمحل الأعلى والمرتبة الفضلى والشأن
الذي لا يدرك والمكان الذي لا يلحق وكان من فصاحته وتمام بيانه وكمال حسن لسانه أنه أوتي
علم السنة العرب كلها والمكان الذي لا يلحق فكان يخاطب كل أمة من ألسانها ويحاورها
بلغتها **وأفضلهم مولدا** بكسر اللام وهي مكة ومهاجرا بفتح الجيم وهي المدينة
طابة وفضل الحرمين الشريفين معلوم ضرورة وأحاديثهما **كثيرة** شهيرة في الصحيحين
وغيرهما **وعترة** لأنه لم يلق الله عليه وسلم أفضل الأنبياء ونسبه أفضل أنسابهم وأمه التي
عترت منها أفضل الأمم **وأصحابا** لأن أمته أفضل الأمم وأفضلها قرن أصحابه عليه الصلاة
والسلام ومن قول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه إن الله نظر في قلوب العباد فجعل قلب محمد
فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد فجعلهم -م وزررائيه يقاتلون عن دينه **وأكرم**
الناس أرومة بفتح الهمزة وتضم أي أصلا **وأشرفهم جرثومة** بضم الجيم
أي أصلا أو جماعة وعلى تفسيره بالجماعة يحتمل أن المراد بها عشيرته التي هو منها ويحتمل
أن المراد بها أصحابه وأتباعه الذين يجمعون عليه وفسر المؤلف الجرثومة في النسخة السهامية
بالفرع فكاتب بهذا المحل منها أي أصلا وفرعا فيكون تفسير الأرومة والجرثومة وقال ابن
سبيع وأطيبها أرومة وأعزها جرثومة **وخيرهم نفسا** في حديث العباس بن عبد
المطلب والمطلب بن وداعة رضي الله تعالى عنه -ما أن الله خلق الخلق فر يقين فجعلني من
خير الفريقين ثم جعلهم -م قبائل فجعلني من خير قبيلة ثم خير البيوت فجعلني من خير بيتهم
فأنا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا رواه الترمذي ومعنى خيرهم نفسا أي روحا وذاتا وخيرهم بيتا
أي أصلا وهذا على أن المراد بنفسه وجوده وحقيقته وعينه التي هي جسده وروحه ويحتمل
أن المراد بنفسه في كلام المؤلف روحه فقط فإن النفس ثلاث أمارات ولؤامة ومطامنة وهي
في الاطمئنان على مراتب ودرجات لا تنحصر وأتواها فيه وأعلاها وأشرفها نفس سيدنا
ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم **وأطهرهم قلبا** لأنه نور كله وهو أصل الأنوار كلها
ولقوة عصمته ومزيد عنايته ووجاهته وعلو مكانته عند ربه تعالى ولأن شق الصدر وإزالة
العلقة من قلبه مختص به على القول الأصح وكان خاتم النبوة في ظهره بازاء قلبه من حيث
يدخل الشيطان حتى لا يجسد اليه بيلا وسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كان خاتمهم -م
في أيانهم -م وإن كان الكل معصومين من الشيطان لما كن له صلى الله عليه وسلم بذلك
مزية واختصاص في العصمة وأثنى الله سبحانه على قلبه صلى الله عليه وسلم فقال وإنك لعلى

وأفضلهم مولدا
وعترة وأصحابا
وأكرم الناس
أرومة وأشرفهم
جرثومة وخيرهم
نفسا وأطهرهم
قلبا

خلق عظيم وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها في الآية كان خلقه القرآن قال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصري أي على أخلاق الربوبية ونحوه لصاحب عوارف المعارف وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه إن الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالته وقد قال الله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته **وأصدقهم قولا** قال علي رضي الله تعالى عنه في وصفه أصدق الناس لهجة وقد كان معروفا بالصدق ومشهورا به لاهل الجاهلية فضلا عن أهل الاسلام وأقوالهم في شهادتهم له بالصدق معروفة مسطورة في كتب السير فلا تطيل بذكرها وقد قالوا له لما جمعهم لينذرهم ما جر بنا عليك كذبا وقال أبو سفيان بن حرب قبل أن يسلم لم يقل لما سأله هل كنتم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال فقال له لا وقد قال تعالى انهم لا يكذبونك الآية **وأزكاهم فعلا** الزكاء النماء والزيادة والمراد زيادة ثمرة العمل والثواب المرتب عليه بسببه فكما عمل عملا ازداد به تقربا إلى الله تعالى بما لا يزداده غيره بعماله وزكاء عمل العامل على حسب اخلاصه وزهده وفراغه عما سوى الله عز وجل وتعظيمه ومحبته له **وأثبتهم** أي أرسخهم وأمكنهم أصلا أصل الشيء ما يتفرع منه وجوده والمراد به هنا ضئضته ونسبه يعني ان نسبه أعرف الانساب وأرسخها في المجد والحسب ويأتي بعض الأحاديث الشاهدة بشرف نسبه وجلالة منصبه ان شاء الله تعالى وقال هرقل لابي سفيان بن حرب كيف نسبه فيكم قال هو فينا ذو نسب وقال تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض وقال صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل الحديث **وأوفاهم** أي أتمهم وأحفظهم عهدا أي موثقا مع الله تعالى ومع عباده **وأمكنهم** أي أرسخهم مجدا هو عظم الشرف وكرم الفعال وقيل لا يكون الا بالآباء وهو كرم الآباء خاصة **وأكرمهم طبعاً** أي سجية والطبع والطبيعة والسجية والجبلة والخلق بالضم والطينة والخيم بكسر المجمة والسليقة كلها بمعنى واحد وهي الحالة التي طبع وخلق عليها **وأحسنهم صنعا** بالضم أي معروفا ولا شك انه أحسن الوري وأعظمهم وأكثرهم معروفا ظاهرا وباطنا وما أسدى إلى الخلق باطنا من الهداية إلى التوحيد والایمان بالله تعالى ومعرفته مما اختص به صلى الله عليه وسلم ولم يشركه فيه غيره وعطاياه الظاهرة لا يدانيه فيها أحد وصنع الله عنده أيضا لا يعرف أحد قدره ولا يدرك أمره فهو أحسن الناس صنعا بكل وجه صلى الله عليه وسلم **وأطيبهم** أي أحسنهم وأزهمهم وأخلصهم من كل عيب **فرعا** واحد الفروع وهي ما تشعب من الأصل ونشأ عنه ويحتمل ان المراد به نفسه صلى الله عليه وسلم ورهطه الذين هم منهم أو نسله

وأصدقهم قولا
وأزكاهم فعلا
وأثبتهم أصلا
وأوفاهم عهدا
وأمكنهم مجدا
وأكرمهم طبعاً
وأحسنهم صنعا
وأطيبهم فرعا

الذي تفرع منه وأنه أطيب من نسل غيره ويطلق الفرع أيضا على شريف القوم فيكون المعنى أنه صلى الله عليه وسلم أطيب الشرفاء أي أشرفهم والله أعلم **وأكثرهم طاعة** وسما لربده تعالى واستجابة لدعوته وامتناعا لأمره ويحتمل أن المراد أنه أكثر الناس مطاعا لأمربه ومسموعا لقوله وأنه مسموع القول نافذا لأمروا أن له من ذلك ما ليس لغيره من الأنبياء والرسل وكان ذا أتباع وأنه كذلك ومن نظر سيرة أصحابه معه وشدة محبتهم وتعظيمهم له وقوة هيبة في صدورهم ووقايتهم إياه بأنفسهم وتعرضهم للقتل دونه وقتلهم إحبابه في سبيله وقتلهم آباءهم وأبناءهم في مرضاته وحديث عسرة بن مسعود الثقفي وأم معبد وغيرهما علم ما كانوا عليه معه وما كان له من الطاعة والسمع صلى الله عليه وسلم **وأعلاهم مقاما** عند ربه وفي المقامات الاختصاصية **وأحلاهم** أي أحسنهم وأطيبهم والذهم واعذبهم **كلما** في المسامع والافتدة قالت أم معبد في وصفها له صلى الله عليه وسلم حاول المنطق فصل لا نزروا لاهدر **كان** منطقه خربات نظمن وكان صلى الله عليه وسلم حسن الصوت جهير رخيما أحسن الناس نعمة وكان في صوته محل وهو بحة مستحسنة وعدم حدة في الصوت فكان أحلى الناس منطقا واعذبهم **كلما** وألينهم خطا باذاتكم اخذ بجامع القلوب وسلب الأرواح صلى الله عليه وسلم **وأزكاهم** أي أنماهم وأبركهم وأطيبهم **سلاما** أي تحية ثم يحمل رجوع ذلك إلى كثرة سلامه لأنه كان يبدأ من لقبه بالسلام ويبدؤه بالمصافحة ويسلم على الصبيان وإذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم عليهم ثلاثا وإلى استخلاص سلامه واستلذاذه واستطابته وتنسم روح الله من قبله وتأثيره في القلوب وتنويرها به لأنه يتجدد به للذين يسلم عليهم زيادة في أحوالهم وتهب عليهم بأقباله عليهم نفحات يتقوى به إيمانهم وتزكو أنوارهم وتتزايد معارفهم وأسرارهم والله أعلم **وأجلهم** أي أعظمهم **قدرا** أي منزلة ورفعة **وأعظمهم** **فخرا** أي ما يفخر به ويتمدح من الخصال الجميلة والمآثر الحميدة وهو صلى الله عليه وسلم قد جمع فيه من الخصال الحميدة والأخلاق الحميدة وأوتي من ذلك ما لم يوت أحد من العالمين وكان فضل الله عليه عظيما وهذه اللفظة هكذا هي في جميع ما رأيت من نسخ هذا الكتاب ووقع لبعض من تكلم عليه وأعظمهم اجرا وقل أي أكثرهم ثوابا **وأسناهم** أي أضوأهم وأرفعهم **فخرا** هكذا هو أيضا في جملة النسخ كالذي قبله ووقع في نسخة فخرا بالجيم بدل الخاء ومعناه على هذا أضوأهم واسطعهم فخرا والمراد بالفخر نفسه صلى الله عليه وسلم استعاره له كما تقدم في الحزب الثاني **وأرفعهم** في الظرفية المجازية تتعلق بأرفع بتميزه **الملا الأعلى** هم الملائكة كما تقدم **ذكرا** يعني أن ذكره عند الملائكة وبينهم أعظم وأعلى وأرفع من ذكر غيره وإن له عندهم شأنا ومنزلة لا يبلغها غيره

وأكثرهم طاعة
وسما وأعلاهم
مقاما وأحلاهم
كلما وأزكاهم
سلاما وأجلهم
قدرا وأعظمهم
فخرا وأسناهم
فخرا وأرفعهم
في الملا الأعلى
ذكر

غيره صلى الله عليه وسلم اذ هم يصلون عليه على الدوام. تعبدون بذلك وتستعقلون فيه
وعارفون اصطفائيته وعظم منزلته عند خالقه عز وجل **وأوفاهم عهدا** هكذا
هو مذكور مرتين في جميع النسخ الا في ما تقدم وهذا هنا وذلك لا يضر بل هو زيادة خير
وانما يعاب التكرار المحض في كتب العلم التي المقصود بها الافادة فاذا حصلت فلامعنى
للاعادة وأما نحو هذا الكتاب مما المقصود به التعبد بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
ونحوها فخارج عن ذلك خصوصاً هذا الكتاب فانه مبني على التكرار والاعادة مع غيبة
مؤلفه رضي الله تعالى عنه وغلبة فرط المحبة والشغف عليه وتمالكه في مدحه صلى الله
عليه وسلم حتى لا يهتبل باللفظ ولا يلتفت الى ما وقع فيه من تكرار أو غيره **وأصدقهم**
وعدا بالخير اذا وعد بخير لا يلحقه أحد في الوفاء به **وأكثرهم شكرا** لما توفر
عنده من أسباب الاكثرية من كون نعم الله تعالى عليه أكثر ونوره الذي يبصرها به اغزر
وعقله أوفر وطباعه أعدل واذعانه للحق أجل وتأيد الله تعالى له وتوفيقه أقوى وعنايته
به أعظم وهمة أرفع وهو أعرفهم بالله وبما يثني به عليه من أسمائه وصفاته ووسع رحمته
واسداء نعمته وأقومهم بالعبودية له والتواضع بين يديه وشكره على العطايا والبلايا وعلى
الجلال والجمال وعلى كل حال **وأعلاهم** أي أرفعهم **أمرا** أي شأنافهم
أحد الامور ويحتمل أن يكون أحد الامور أن يكون أمره ممثلاً في العالمين واليه يرجعون وعنه
يصدرون فهو يعلى ولا يعلى عليه وقال تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم
فتنة أو يصيبهم عذاب أليم وأمر بطاعته في غير ما آية **وأجلهم صبورا** على أمر
الله وطاعته والقيام بأحكام عبوديته والثبوت لمجاري أحكام ربوبيته وعلى كتم ما أمر بكتمه
من الاسرار وعلى أمور الخلافة في هذه الدار وفي تلك الدار وعلى حمل الاذى من الخلق
ومقاساة الشدائد في دعائهم الى الملك الحق وعلى مكارم الاخلاق والقيام مع الله بشرط
الوفاق ولسطوة تجلي الجلال ومفاجأة صدمة القدم وبدوحقائقه العيانية وتنزل علوه الملائكية
واسراره الربانية وتلقى القول الثقيل وتحمل عبثة الجليل كل ذلك من غير واسطة فكان هو
الواسطة والحياب لغيره **وأحسنهم خيرا** بالمشاة التحتية بعد فتح المعجزة هو في النسخة
السهلية وغيرها ومعناه ان خير الله عنده وفضله لديه أحسن وأجل وأكثر وأغزر من خيره
عند غيره قال الله تعالى وكان فضل الله عليك عظيما فهو عظيم ديناً ودنياً وآخرة حسناً
ومعنى كما وكيفاً ومعناه ان خيره صلى الله عليه وسلم عند الخلق ونعمته لديهم أحسن
وأعظم من نعمة غيره عليهم أذنعمته وخيره عليهم بالدين والدنيا والآخرة والتخرج عن
النار وتبوء دار القرار وكل خير ورجة وبركت في الوجود فانما خرجت للخلق على يديه ولانالوها
الا بواسطة صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن المراد المعنيان معا والله أعلم وفي نسخة معقدة

وأوفاهم عهدا
وأصدقهم وعدا
وأكثرهم شكرا
وأعلاهم أمرا
وأجلهم صبورا
وأحسنهم خيرا

أيضا خبرا بضم المعجمة وبعدها موحدة أى علما أو مخبرا أو معناه أنه أحسن الناس عند
الاختبار والامتحان في جميع ما يختبرونهم لاجله من سريره وهلائقه وأخلاقه
وطبائعه وجميع أحواله صلى الله عليه وسلم **وأقربهم يسرا** تقدم المبعوث
بتيسيرك ورقك وكان صلى الله عليه وسلم يحب ما خفف على أمته وقد كره أشياء
واجتنبها مخافة أن تفرض عليهم فيجوز وأنها قال إنما بعثتم مبشرين ولم تبعثوا معسرين
وما خسر بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن اثما وكان يتحول أصحابه بالموعظة مخافة
السامة عليهم إلى غير ذلك مما ورد من تيسيره وتسهيله على أمته وشفقته عليهم وقد سماه الله
تعالى رؤفا رحيفا فقال عزير عليه ما عندتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وقال
وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين **وأبعدهم** أى أرفعهم هكذا في النسخة المعتمدة
وفيه مع قوله قبله وأقربهم مطابقة وفي بعضها وأكبرهم بالوحدة **مكانا** أى مكانة
ومنزلة **وأعظمهم شأننا** أى قدرا وجاها ومنزلة **وأثبتهم برهانا** أى
حجة والمعنى أن دلائله صلى الله عليه وسلم وبراهينه لقوة قطعيتها وجليلتها هي أثبت البراهين
وأمكنها بحيث لا يمكن أن يمترى فيها ولا سبيل إلى نقضها وردّها ولا إلى معارضتها أو توهينها
وأرجحهم ميزانا أى عقلا وقدرا ومقدارا ويحتمل أن يكون الميزان بمعنى العدل وأنه
أكثر الناس عدلا ويحتمل أن تكون الإشارة به إلى ما روى من أنه لما شق الملائكة صدره صلى
الله عليه وسلم وهو عند حليمة مرضعته صلى الله عليه وسلم وزنوه بعشرة من أمته فرجحهم
ثم بمائة فرجحهم ثم بألف فرجحهم فقالوا دعوه فلوزنتموه بأمته كلها لرجحهم الحديث أو إلى
ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم خرجت من باب الجنة فأثبت للميزان فوضعت في كفة
وأمتي في كفة فخرجت بهم ثم وضع أبو بكر مكانى فرجع بالامة ثم وضع عمر مكان أبي بكر فرجع
بالامة ذكره الحكيم الترمذي في كتاب الختم وأبو ع- في الاستيعاب رواه أبو نعيم والطبراني
عن امامته **وأولهم إيماننا** هكذا في النسخة السهلة وغيرها أولهم بتشديد الواو
بمعنى أسبقهم ولا شك أن روحه صلى الله عليه وسلم أول من آمن وأول من قال بلى يوم ألت
بربك قالوا بلى وفي بعض النسخ أولاهم بسكون الواو ومذا اللام بمعنى أحقهم ولا ريب أنه
كذلك لكونه أعلمهم بالله عز وجل وأحبهم إليه وأقربهم زلفى لديه وأكرمهم عليه وأحفظهم
وأرضاهم لديه فكان أحق به وأشد تأهילה بأهليل الله عز وجل واختياره واصطفائه
له صلى الله عليه وسلم **وأوضحهم** أى أيّنهم **بياننا** لما يتكلم به **وأفصحهم**
أى أيّنهم وأعربهم وأشدّهم تطبيقا للفصل وأقواهم دلالة على المراد من غير نقص ولا
ازدياد **لسانا** أى كلاما وعبارة ابن سبع في هذه الأمور وأفصحها أى العرب لسانا
وأوضحها بياننا وأرجحها ميزانا وأصحها إيماننا انتهى **وأظهرهم سلطانا** أى أوضحهم

وأقربهم يسرا
وأبعدهم مكانا
وأعظمهم شأننا
وأثبتهم برهانا
وأرجحهم ميزانا
وأولهم إيماننا
وأوضحهم بياننا
وأفصحهم لساننا
وأظهرهم سلطاننا

وأبلغهم حجة وأقواهم قدرة على تنفيذ الأمر والحكم وأنه ذو كلمة نافذة مسموعة منقاد لها وحكم كذلك وهذا آخر هذه الصلاة المباركة التي انجذب فيها الشيخ المؤلف رضي الله تعالى عنه في النبي صلى الله عليه وسلم أي محبه فيها جذب زائد وقرة محبة فيه صلى الله عليه وسلم واستتمتار بذكره والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد هذا مبدأ الحزب الرابع وفي بعض النسخ ان أوله هو الصلاة بعدها هي اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضى وهذه الصلاة هي مذكورة في كتاب القوت والاحياء وكفاية ابن ثابت فيما يقال بعد عصر يوم الجمعة مع تخالف في بعض ألفاظها بالزيادة والنقص وقد تقدمت للمؤلف وآخرها يا أرحم الراحمين وقال الشيخان أبو طالب وأبو حامد يقال من قالها سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسب السخاوي في القول البديع لرواية ابن أبي عامر مرفوعة ومجمل ما ذكر من الشفاعته على ما تقدم تحريره من كلام عياض أن الشفاعات شتى ثم هي في حق كل أحد بحسبه الخ وله جزاء ولحقه أداء وأعطه الوسيلة والفضيلة والمقام المحمود الذي وعدته واجزه عناء ما هو وأهله واجزه زاد في بعض النسخ عنا أفضل ما جازيت بالالف بعد الجيم ووقع بدونها في نسخة نبيا عن قومه الذين هم منهم فدعاهم الى الله فاتبعوه ورسولا عن أمته انتى أرسل اليها فاتبعته فأفلحت وصل على جميع اخوانه من النبيين والصالحين يشمل كل صالح لله تعالى في السماء والارض فيكون من عطف العام على الخاص يا أرحم الراحمين اللهم اجعل فضائل صلواتك هذه الصلاة مذكورة أيضا في القوت والاحياء اثر التي قبلها بخلافه في الالفاظ بالزيادة والنقص وذكرها أيضا صاحب الكفاية قال في القوت بعد الصلاة المذكورة وان زاد هذه الصلاة فهي مأثورة اللهم اجعل فضائل صلواتك الخ وهو يارب العالمين وفي الاحياء نحوه قال العراقي في تخريج أحاديثه حديث اللهم اجعل فضائل صلواتك الحديث أخرجه ابن أبي عامر في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود ونحوه بسند ضعيف ووقفه ابن ماجه على ابن مسعود انتهى والفضائل جمع فضيلة ككرا ثم جمع كريمة وشرائط زكواتك جمع زكاة أي زيادات خير لا ونواميها ونوامي بركاتك وعواطف جمع عاطفة من العطف بمعنى الرحمة والشفقة والاقبال رأفتك ورجحتك وتحتك بجرها معطوفين على رأفتك وفضائل آلائك أي نعمك بنصب

اللهم صل على
محمد عبدك
ورسولك النبي
الامي وعلى آل
محمد اللهم صل
على محمد وعلى
آل محمد صلاة
تكون لك رضى
وله جزاء ولحقه
أداء وأعطه
الوسيلة والفضيلة
والمقام المحمود
الذي وعدته
واجزه عناء ما هو
أهله واجزه
أفضل ما جازيت
نبيا عن قومه
ورسولا عن أمته
وصل على جميع
اخوانه من
النبيين والصالحين
يا أرحم الراحمين
اللهم اجعل
فضائل صلواتك
وشرائط زكواتك
ونوامي بركاتك
وعواطف
رأفتك ورجحتك
وتحتك
وفضائل آلائك

فضائل عطف على فضائل الاولى اوعلى ما عطف عليها على محمد سيد المرسلين
 ورسول رب العالمين قائد الخير وفاتح البر بكسر الموحدة اسم جامع للخير
 والطاعة والصدق والصلة والاتساع في الاحسان وهو فاتح العمل بذلك كله وشارعه وبطلان
 على الجنة وهو فاتح بابها وسبب دخولها ونبي الرحمة وسيد الامة هي هنا
 جميع الخلق اللهم ابعثه مقام محمودا تزلف اى تقرب به اى سببه
 او ظرفية قرب به اى تزيد قربا وتقر به عينه بضم تاء تقر وكسر قافها وانصب
 عينه على المفعول به وضبط أيضا بفتح التاء ورفع عينه على أنه فاعل ويصح على هذا كسر
 قاف تقر وفتحها ومعنى قربت بردت عينه سرورا برؤيتها ما كانت متشوفة اليه او باعطاءها
 ما ترضى به فتقر ولا تطمع الى ما فوقه يغبطه به الا قولون والاخرون
 اللهم اعطه الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة
 الرفيعة والمنزلة الشاخصة اى العالية الرفيعة اللهم اعط محمد الوسيلة
 وبلغه مأموله اى ما يرجوه واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم
 اعظم برهانه اى حجه اى زدها عظاما وتقوية وبهورا وثقل ميزانه تقدم أنه
 وزن بأمته فربحها فيحتمل أن يكون المراد هنا الاشارة الى ذلك اى كما رجحت ميزانه على كل
 أحد فزده رجحانا ويمكن أن يكون المراد ميزان أمته وأما ان أعماله صلى الله عليه وسلم
 توزن يوم القيامة فلم أجدها يشهد له الا في تقييد الشيخ يوسف بن عمر على الرسالة من أن
 أعمال الانبياء والرسل توزن والله أعلم وأبـلج بالبلاء الموحدة اى أوضح وأظهر ووقع
 في بعض النسخ بالفاء المسروسة من الفلج وهو الفوز والظفر بالبعية وبالمروسة هو في كفاية ابن
 ثابت واختلاف فيه نسخ القوت حجه وارفع في درجات أهل عليين
 درجته اى ارفع درجته فاجعلها في عليين واجعله من أهل عليين أو المعنى ارفع درجته
 خصوصا بينهم فعنى ارفع أقر بالرفعة أو في بمعنى على اى ارفع على درجاتهم درجته وعليون
 المواضع العلية وأهله يحتمل أن المراد بهم المذكورون في الآية وهم البرار وعليه ما تقدم
 في معنى الكلام ويحتمل أن المراد بهم ساكنوه من الملائكة والمعنى عليه اجعل درجته
 عندهم رفيعة وذكره بينهم عظيما كما ما تقدم قريبا وارفعهم في الملائكة الاعلى ذكر اويأتى
 قوله المرفوع الذكر في الملائكة المقربين والله أعلم و ارفع في أعلى منازل
 المقربين منزلته اى مرتبته ومكانته ويقال في في هنا ما قيل في التي قبلها
 والمقربون هم المذكورون في قوله تعالى والسابقون السابقون أولئك المقربون وهم
 المقربون من الله في جنة عدن وهم أعلى منازل البشر في الآخرة اللهم أحيينا على

على محمد سيد
 المرسلين ورسول
 رب العالمين قائد
 الخير وفاتح البر
 ونبي الرحمة وسيد
 الامة اللهم ابعثه
 مقام محمودا
 تزلف به قرب به
 وتقر به عينه
 يغبطه به الا قولون
 والاخرون اللهم
 اعطه الفضل
 والفضيلة
 والشرف والوسيلة
 والدرجة الرفيعة
 والمنزلة الشاخصة
 اللهم اعط محمد
 الوسيلة وبلغه
 مأموله واجعله
 أول شافع وأول
 مشفع اللهم اعظم
 برهانه وثقل
 ميزانه وأبـلج حجه
 وارفع في أهل
 عليين درجته
 وفي أعلى المقربين
 منزلته اللهم
 أحيينا على

للاستعلاء المجازي سنته وتوفنا على مثل التي قبلها ملتته واجعلنا من
أهل شفاعته أي المتأهلين لنيلها وفي هذا الدعاء إلى الله تعالى بالدخول في شفاعته
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأن لا يحرمها ويأتي له مثله في موضعين آخرين وهو الذي
استفاض عن السلف واعتمده من يعتد به من الخلف خلافاً لما كرهه لظاهر بعض الأحاديث
واحشرنا أي اجعلنا محشورين يوم القيامة في المصاحبة ويصح كونها للظرفية
زمرته جماعته لأن كل أمة تحشر مجمعة على نبيها فسأل الله أن يحشره في زمرة نبيه ولا
يفرق بينه وبينه **وأوردنا حوضه واسقنا من كأسه** هي الأناء
الذي فيه مشروب من خمر أو نبيذ أو نحوها وقيل هو أناء واسع الفم ليس له مقبض سواء كان
فيه مشروب من خمر أو نحوها أو لا وتطابق على الشراب نفسه أيضاً وهي مؤنثة مهموزة وتسهل
ومن معنى الباء أو ابتدائية أو تبعية على أن الكأس نفس الشراب وهو في القوت بالباء
ويأتي في هذا الكتاب في غير هذا الباب في عدة مواضع غير خزايا منصوب على
الحال وهو حال لازمة إذ لا يستفي من كأسه إلا على تلك الحالة والخزايا جمع خزيان من خزي
خزيان ذل وخزي خزاية استحي **ولنادمين** على ما فرطنا في جنب الله وطاعته
واتباع مرضاته لما نرى من العذاب ويحقق بنام من هو المنقلب ونشاهد من فوز المتقين
وحسن ثواب العاملين **ولاشا دين** في شيء مما جاءنا به رسولنا صلى الله عليه وسلم
عن ربه عز وجل مما يجب الإيمان به الذي منه البعث وما يتبعه **ولامبدلين** لدينا
ولامغيرين لسنة نبينا صلى الله عليه وسلم لأن من بدل وغير يذاد عن حوضه صلى الله
عليه وسلم ويحتمل أن يكون التبديل والتغيير خاصاً بالردة فيكون هذا دعاء بالوفاة على الإيمان
ويحتمل شموله للبدع والفسوق والظلم إلا أن المبدل بالارتداد لا يشرب من حوضه صلى الله
عليه وسلم أصلاً قطعاً وغيرهم يحتمل أنه لا يشرب ويحتمل أن المراد يذاد عنه في وقت ويشرب
في وقت آخر بعد المغفرة أما بعد الخروج من النار أو قبل دخولها ويعذب فيها بغير العطش
والله أعلم **ولافاتنين** مضلين غيرنا عن الإيمان والطاعة **ولامفتونين**
عن ذلك لغيرنا من الأعداء الظاهرة والباطنة من النفس والهوى وشياطين الأنس والجن
آمين بمذاهم مزرة ويجوزة صرها وتخفيف الميم وقع النون وانتصاب الكامة على اضممار
فعل نحو أدعوا على المصدر واشتقاقها من الأمان بمعنى آمنا خيبة دعائنا ومعناها كذلك
فليكن وقيل كذلك فافعل وقيل اللهم استوجب أو أوجب لنا وقيل اللهم آمنا بخير وقيل هو
اسم من أسماء الله عز وجل وهي كلمة عبرانية عربتها العرب ووردت في فضائلها وأجابه الدعاء
بها أحاديث وآثار فيستحب لكل داع أن يختم بها دعاءه كما أنه يستحب لكل قارئ الفاتحة
وأن كان في غير الصلاة أن يقولها **يارب العالمين** في القاموس والعالم الخلق كلهم

سنته وتوفنا على
ملتته واجعلنا
من أهل
شفاعته واحشرنا
في زمرة
وأوردنا حوضه
واسقنا من كأسه
غير خزايا ولا
نادمين ولا شاكين
ولامبدلين ولا
مغيرين ولا فاتنين
ولامفتونين آمين
يارب العالمين

اللهم صل على

محمد وعلى آل

محمد واعطه

الوسيلة والفضيلة

والدرجة الرفيعة

وابعثه المقام

المحمود الذي

وعده مع

اخوانه النبيين

صلى الله على

محمد بنى الرحمة

وسيد الامة

وعلى آيينا آدم

وأمناء حواء

ومن ولد امن

النبيين

والصديقين

والشهداء

والصالحين وصل

على ملائكتك

أجمعين من أهل

السموات

والارضين

وعلينا معهم

يا أرحم الراحمين

اللهم اغفر لي

ذنوبي ولوالدي

وارحهما كما

رياني صغيرا

ولجميع المؤمنين

والمؤمنات

والمسلمين

والمسلمات الاحياء منهم والاموات

أوما حواء بطن الفلك ولا يجمع فاعل بالواو والنون غيره وفي الصحاح العالم الخلق والجمع
عوالم والعالمون أصناف الخلق اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعطه
الوسيلة والفضيلة هذه الصلاة ايضا مذكرة في القوت مع تخالف في ألفاظها
وآخرها ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والدرجة الرفيعة وابعثه المقام
المحمود الذي وعده مع حال كونه مع اخوانه النبيين كذا في جميع
ما رأيت من النسخ الا واحدة وجدت فيها مع اخوانه من النبيين بزيادة من كفا في القوت ونسبها
لنسخة المؤلف وذكر أنه قابل نسخته من نسخة قوبلت من خط المؤلف ثم وجدت في أخرى
كذلك ايضا ومن هذه ابيان الجنس صلى الله على محمد بنى الرحمة وسيد
الامة وعلى آيينا آدم لخلق أولاده وبنوته وأمناء حواء لخلق أمومتها
ومرضيتها وهي بتشديد الواو والمذوهي زوج آدم التي أسكنت معه الجنة وأهبطت معه منها
وكان منها نسله وكان خاقها من ضلعه الايسر ومن ولد امن للنبيين
والصديقين والشهداء والصالحين وصل على ملائكتك
الاضافة للتشريف أجمعين من بيانية أهل السموات السبع
والارضين السبع والمراد سكانها والارضون بفتح الراء جمع أرض يسكنها وحكي
الجوهري اسكان راء الجمع وهو شاذ ومنه قوله

لقد نجت الارضون اذ قام من بنى * سدوس خطيب فوق أعواد منبر

وقال غيره انما سكنه للضرورة وعلينا معهم يا أرحم الراحمين اللهم
اغفر لي ذنوبي ولوالدي وارحهما كما السكاف تعليانية او التشبيه نعت
لمصدر محذوف وما مصدرية وقيل كافة والمعنى ارحهما كما رحمني حين ربياني أي
غذيتني وقاما بشأني واصلاح أمري حالة كوني صغيرا أخرج أبو داود وابن ماجه
باسناد حسن عن أبي أسيد الساعدي قال رجل من بنى سلمة هل بقي علي من بر أبي شيء
يا رسول الله قال نعم الصلاة عليهم والاسنة غفار لهما ثم علمه أن يقول رب اغفر لي ولوالدي
وارحهما كما ربياني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم
والاموات وجميع المؤمنين والمؤمنات من الانس والجن ويحمل
شمول الامم الماضية وهو ظاهر حديث أنس الآتي والمسلمين والمسلمات هذا
يشمل أهل الايمان الكامل وغيرهم أو المتحققين في مقام الايمان والمتحققين في مقام
الاسلام الاحياء منهم والاموات تقدم الآن حديث أبي أسيد بتعظيم

الاستغفار للمؤمنين والمؤمنات وروى الشيخ ابن حبان في الثواب والمستغفر في الدعوات من حديث أنس بسند ضعيف من استغفر للمؤمنين والمؤمنات رداً لله عليه من كل مؤمن مضى من أول الدهر أو هو كائن إلى يوم القيامة وأخرج الطبراني في الكبير عن عبادة بن الصامت من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة وتابع فعل دعاء أي اجعل المتابعة وأوقعها يبتنا وبينهم أي اتبعنا إياهم بالخيرات أي معها والمراد العمل بها وهي الأعمال الصالحات ويحتمل أن الباء ظرفية أو بمعنى على ويحتمل أن المعنى اجعل الخيرات تتابع وتترادف يبتنا وبينهم من بعضنا البعض بالتواصل والتراحم والتعاطف والتحابب والتوادد وتهم البعض ببعض وتقابل الأسرار بالأسرار وصفاتها من كدورات الأغيار والذكر الجليل والثناء الحسن والدعاء بخير وعود البعض على البعض بالامسدادات الغيبة وبث الأنوار المكنونة وتلقين الأسرار الوهية وجبر الكسر وإصلاح الأمور حتى تكون كالجسد الواحد كما وصانا نبينا صلى الله عليه وسلم والباء في قوله بالخيرات على هذا إما زائدة أو متعلقة بمحذوف أي العمل بالخيرات ونحو ذلك والله أعلم

رب اغفر وارحم لجميع من سألك المغفرة والرحمة له **وأنت خير الراحمين** وروى الطبراني في الدعاء وأبو حفص الموصلي في سيرته من حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في سعيه بين الصفا والمروة رب اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم وفي رواية أحمد والملا عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها رب اغفر وارحم واهدني السبيل الأقوم وهو في الأحياء للغزالي بلفظ رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم وأنت خير الراحمين وخير العافرين واستحب الشافعي رضي الله تعالى عنه للطائف بالبيت أن يقول في طوافه الأربعة رب اغفر وارحم وأعف عما تعلم وأنت الأعز الأكرم اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار **ولاحول** أي لا نحول ولا انتقال عن معصية الله الأبعث عنه ومشيئته **ولا قوة** لا ثبات ولا صبر على طاعة الله إلا بالله بموته **العلي** الرفيع الدرجات إلى غير نهاية **العظيم** أي الجليل الكبير وقد وردت الأحاديث الكثيرة بالامر بالاكثر من لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم والحض عليها وأنها كنز من كنوز الجنة ومن كنوز العرش ومن تحت العرش وانها باب من أبواب الجنة وانها غراس الجنة وانها دواء من تسعة وتسعين داء أيسرها اللهم وانها من البساتين الصالحات يحططن الخطايا كما تحط الشجرة ورقةا وثبت في نسخة عتيقة هنا عندنا هذه الصلاة كل النصف يعني نصف الكتاب من أول خطبته ثم وجدته كذلك في نسختين أخريين وسيأتي ما وجدته في غيرها من التنبيه على محل آخر بعد هذا أنه النصف اللهم صل على سيدنا محمد نور الأنوار الذي منه امتدت

وتابع يبتنا
وبينهم بالخيرات
رب اغفر وارحم
وأنت خير
الراحمين ولا حول
ولا قوة إلا بالله
العلي العظيم
اللهم صل على
سيدنا محمد نور
الأنوار

واقبست وسر الاسرار أي الذي به أشرقت وسيد الأبرار وزين
 المرسلين الأخيار الزين يحتمل أنه استعمل هنا بمعنى اسم التفضيل أي هو أزینهم
 أي أخيرهم كما في قوله فلان عالم العلماء فان مراده تفضيله عليهم في العلم مع مشاركتهم إياه
 فيه فهو بمنزلة أعلم العلماء ويحتمل ذلك أيضا قوله نور الأنوار أي أنورها ويحتمل أنه اسم بمعنى
 الحسن والجمال على معنى أنه زينتهم التي تزینوا بها والأخيار جمع خير مخفف من خير
 بالتشديد أي متصف بالخير وهو الأمر الحسن وأكرم من أنظم عليه الليل
 وأشرق عليه النهار وهم أهل الأرض لأن الليل والنهار إنما يجريان بالأرض
 ومن أهل الأرض الأنبياء والرسل وهم أكرم الخلق من أهل السموات والأرضين على
 المشهور فهم بهذا أكرم أهل السماء والأرض وصل عليه عدد ما نزل من
 أول الدنيا إلى آخرها من قطر الأمطار وعدد ما نبت من
 أول الدنيا إلى آخرها من النبات والأشجار صلاة دائمة بدوام
 ملك الله الواحد أي الذي لا يتجزى ولا ينقسم ولا يشبهه في ذاته ولا في صفاته
 ولا شريك له في أفعاله ولا في ملكه القهار المستولى على جميع خلقه النافذ فيهم
 حكمه وسلطانه جبرا وهذه الصلاة ثبتت في نسخة عتيقة وكتب عليها في حاشية نسخة
 أخرى قال كاتبها إنها من خط المؤلف مانصه ليس هذا في نسخة الشيخ انتهى يعني هذه
 الصلاة ثم وجدت في طرة نسخة قابله صاحبها من نسخة قوبلت من خط المؤلف أنه
 روى أن الشيخ المؤلف رضي الله تعالى عنه إنما زاد هذه الصلاة في كتابه بعد مدة سمع
 بعض أصحابه يصلي بها فقال رضي الله تعالى عنه هذه الصلاة يصلح أن توضع في هذا
 الكتاب فوضعها فيه انتهى ثم وجدت في نسخة أخرى لبعض أتباع الشيخ المؤلف مانصه
 ثبت عن بعض أصحابنا أن هذه الصلاة لم يضعها الشيخ رضي الله تعالى عنه ونفعنا به ولم
 ترو عنه وإنما وضعها بعض تلامذته ولم يكن عنده علم ولا هي بأمره فمن أراد كتابة من
 كتابي هذا فلا يضعها في أصل الكتاب وإنما يكتبها في الطرة انتهى ثم كتب بعد مانصه
 ووقع عندنا الخبر بعد هذا عن أثق به أن الشيخ رضي الله تعالى عنه ونفعنا به سمع بعض
 أصحابه يصلي بهذه الصلاة فقال هذه الصلاة يصلح أن توضع في هذا الكتاب فوضعها
 بعض تلامذته في هذا الموضع اه فهي مزيدة في الكتاب عن إذن المؤلف بعد مدة من
 تأليفه ولم يكتبها في نسخته التي ذكر أنها ليست فيها بل اكتفى بأمر غيره بوضعها
 أو كانت النسخة المذكورة خرجت من يده إلا أنه يحتمل أن الشيخ عين لتليذه هذا الموضع
 لوضعها فيه أو أنه عن رأي المليذ والله أعلم اللهم صل على سيدنا محمد

وسر الاسرار
 وسيد الأبرار
 وزين المرسلين
 الأخيار وأكرم
 من أنظم عليه
 الليل وأشرق
 عليه النهار
 وعدد ما نزل من
 أول الدنيا إلى
 آخرها من قطر
 الأمطار وعدد
 ما نبت من أول
 الدنيا إلى آخرها
 من النبات
 والأشجار صلاة
 دائمة بدوام ملك
 الله الواحد القهار
 اللهم صل على
 سيدنا محمد

صلاة تكرم بها مشواه حكى عن الشيخ أبي عبد الله السنوسي رحمه الله تعالى ورضي عنه أنه حكى أن هذه الصلاة المرة منها بالف ومشواه منزله ومحل إقامته ويحتمل أن يكون مصدرا بمعنى الثوى كما حكاه ابن عطية عن الفارسي في قوله تعالى النار مشواكم وتشرف أي ترفع بها عقباه أي عاقبته وعاقبة الشيء آخره وما آله وتبلغ بها يوم القيامة مناه أي قصده بأن تنفذه وتمضي به وتسعفه باعطاء مقصوده وما يؤمله ويطلبه ورضاه أي ما يرضيه والباء في الثلاثة سببية وهو ظاهر هذه الصلاة صليتها تعظيها أي لاجل التعظيم لحقك أي قدرك يا محمد هذان دعاه صلى الله عليه وسلم باسمه مقرونا بالتعظيم من الصلاة والتسليم مع كونه ليس على حقيقة النداء من طلب إقبال المنادي وإجابته لكونه حيا حاضرا وبحيث يسمع أو يرجى سماعه فلا بأس بهذا النداء وقد جاء نظيره عن بعض السلف كما تقدم في الفضائل في حديث من عسرت عليه حاجته بل جاء دليله في الحديث الصحيح وتلقين بعض الصحابة لبعض التابعين سميا يأتى عند قوله اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بحبيبتك المصطفى عندك يا حبيبنا يا محمد وقال أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه فيما روى عنه من الكلام عند موت النبي صلى الله عليه وسلم اذكرنا يا محمد عند ربك ولنكن من باللك الاثر والله أعلم **ثلاثا** ثبت في بعض النسخ وسقط في النسخة السهلية واكثر النسخ وأخبرني بعض الطلبة أنه وجدته ثابتا في نسخة عليها خط المؤلف وعلى إثباته فالمراد إعادة الصلاة كلها من أولها **ثلاثا والله أعلم اللهم صل على سيدنا محمد جاء الرحمة** قال جدي الامام الشيخ أبو العباس أحمد بن الشيخ أبي المحاسن يوسف الفاسي رحمه الله تعالى وجدت في بعض التقايد ما نصه قال الشيخ الفقيه الصالح الولي أبو العباس سيدي أحمد الحاجري رضي الله تعالى عنه بلغني أن من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة له عشر حسنات فرأى شخص النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يا نبي الله أومن صلى عليك بهذه الصلاة عشر حسنات كما يقولون فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بل عشر صلوات لكل صلاة عشر حسنات والحسنة بعشر أمثالها وهي هذه اللهم صل على سيدنا محمد جاء الرحمة الى آخرها انتهى وذكرها الشيخ الفقيه الصالح أبو الحسن علي بن محمد المدارسى المعروف بالحاج يتخالف في ألفاظها مع ما هنا وقال انها تعرف بالالفية وانه نقلها عن الاخ الناصح الولي الصالح سيدي عبد الله بن موسى الطرابلسي وذكر أنه نقلها عن الشيخ سيدي محمد بن عبد الله الزينوني دفين المسيلة من بلاد البحر يدعى الله ذريحه وقال انه شيخها عن نحو العشرين شيخا وحاء الرحمة في افظ الاصل بالرفع والجرح على القطع والاتباع ويصح وفي النسخة السهلية وكثير

صلاة تكرم بها
مشواه وتشرف
بها عقباه وتبلغ
بها يوم القيامة
مناه ورضاه هذه
الصلاة تعظيها
لحقك يا محمد
اللهم صل على
سيدنا محمد جاء
الرحمة

ويصح فيه النصب على القطع أيضا وذلك ظاهر وميم الملك بالالف على القطع
وبالباء على الاتباع وفي النسخة السهلية وكثير من النسخ ميماء الملك بالهمز معدودا ولم أر له وجها
ودال الدوام وجدت بخط عم أبي الشيخ أبي عبد الله محمد العربي ابن الشيخ
أبي المحاسن يوسف الفاسي رحمه الله تعالى على هذه الصلاة ما نصه الملك ملك كان ملك
الدينا وملك الآخرة فاليم الأولى للأول والثانية للثاني والرجة عامة لهما فكانت الحاء واحدة
وكانت بينهما التجاذباها فكل واحد منهما مستمسك بحظه منها ولا نهاصلة بين الملكين لانه
انما يتصل للبر نعم الدنيا بالآخرة بها فتلك الرحمة مما تتصل له باسمها كما به صلى الله عليه وسلم
حتى يوصله الى رحمة الآخرة فهو الواسطة صلى الله عليه وسلم وتأخرت الدال لان الدوام أمر
يعرض من قبل النهايات وليكون متصلا بالملك الثاني دلالة على أنه هو الدائم أما الأول فلا
دوام له قاله كاتبه سمح الله له انتهى **السيد الكامل** السيادة لصيغة رسالته
على الدنيا بما فيها من الانس والجن وغيرهم في البر والبحر والمتقدم والمتأخر وساكني
السموات وأهل عرصات القيامة كاهم وأهل الجنة بأجمعهم **الفاتح الخاتم عددا**
الذي هو في علمك كاشن خبر المبتدأ المحذوف الذي هو صدر الصلاة الذي أظهرناه
بهو ومعناه بارز للبيان خارج من العدم الى الوجود في الحال والاستقبال **أوقد كان**
أي وجد فيما مضى وهذا معطوف على كاشن والمعنى عددا علمت أنه يوجد من الممكّنات فيما
يأتي وقد كان ووجد منها فيما مضى **كلما ذكر كركو ذكره الذاكرون**
وكلما غفل عن ذكر كركو ذكره الغافلون صلاة دائمة بدوامك
باقية وقع في بعض النسخ وباقية بواو العطف ببقائك لا منتهى لها دون
علمك نعت بعد نعت أصالة أو حال أنك على كل هولفظ وضع لضم أجزاء ذات
الشيء ويستعمل في ضم أجزائه وأحواله المختصة به ويفيد معنى التمام وضمه واحاطته كان
من ألفاظ العموم واسوار القضايا شيء شئته **قدير ثلاثا** ثبتت في بعض النسخ
وسقطت في النسخة السهلية وغيرها وانما ينبغي الطالب المشار اليه في الصلاة قبلها انه
وجد ثابتة في النسخة المذكورة والله اعلم والمراد قراءة الصلاة كالثلاثا **اللهم صل**
على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آل محمد الذي هو أباي
أي احسن شمس الهدى أي الهداية والتوفيق والرشد **نورا** والمراد بهم
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام استعير لهم الشمس لنوريتهم واهتدائهم ووقوع الاهتداء بهم
يعني أنهم كاهم شمس وشمس سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم أحسن تلك الشمس
وأبهرها أي أغلبها واقواها ضياء وهذا اللفظ هكذا هو في النسخ المعتمدة بالباء الموحدة

وميم الملك ودال
الدوام السيد
الكامل الفاتح
الخاتم عددا في
علمك كاشن
أوقد كان كلما
ذكر كركو ذكره
الذاكرون وكلما
غفل عن ذكر كركو
ذكره الغافلون
صلاة دائمة
بدوامك باقية
بقائك لا منتهى
لها دون علمك
أنك على كل شيء
قدير ثلاثا اللهم
صل على محمد
النبي الامي وعلى
آل محمد الذي هو
أباي شمس
الهدى نورا
وأبهرها

ووقع في بعضها اجهرها بالجسم ومعناه أفخمها واعظمها واجملها ثم وجدته بالجسم منسوبا
 بالاصلاح للشيخ المؤلف في النسخة السهلة **وأسير الانبياء فخرها** اسير افضل
 تفضيل من السير يعني ان فخره أكثر اشتهارا وانتشارا في الاقطار وفي سير الركب ان وقال
 المحمدي وحسبك من ذلك انتشار رسالته العامة ودوامها وعموم النفع بها وتبشير الكتب
 السالفة بها وتبني أكبر الرسل الانحراف في سلكها **وأشهرها** أي أظهرها
 واعرفها واذا كرمها في الخلق ونوره أزهر أي اضاء أنوار الانبياء وأشرفها
 في بعض النسخ بالفاء وفي بعضها بالقاف **وأوضحها** أي أظهرها **وازكي**
 أي اغنى وأظهر الخليفة أي الخلق والمراد العقلاء **أخلاقا** جمع خلق بضم
 الخاء واللام وبسكون اللام وهو السجية والطبع وذلك عبارة عن الصفة الباطنية وهي
 ملكة نفسانية أي هيئة راسخة في النفس يصدر عنها الفعل بسهولة فحسنه حسن
 وقبحه قبيح **وأظهرها** بالمهمل من جميع النقائص والعيوب والدناآت
 وسفساف الامور **وأكرمها** أي أشرفها خلقا في النسخة السهلة وغيرها
 بفتح الخاء بمعنى شرف الذات ووقع في بعضها بضمها بمعنى شرف الاخلاق وما ينشأ عنها من
 الافعال **وأعدلها** أي أقومها وأفضلها فلم يكن جسمه بالهزيل ولا الغضم ولا
 بالطويل جدا ولا بالقصير ولا بالابيض الامهق الذي يضرب بياضه الى الشبهة ويشبه لونه
 لون البرص ولا بالادم الشديد الادمه بل كان مشربا بحمرة قد علت على لونه وكانت أعضاؤه
 متناسبة في حسناتها وقدرها وأعطي الحسن كله وكان وافر العقل ذكي اللب قوي
 الحواس فصيح اللسان معتدل الحركات ولم يسرع اليه الشيب ولا الهرم لا اعتدال خلقه
 وعلى نسخة خلق بضم الخاء تقول انه صلى الله عليه وسلم لم يكن في أخلاقه ميل ولا انحراف
 في رضى ولا غضب ولا قصور عن الواجب ولا هواة في تقصير ولا مساكنة ولا جفاء
 ولا فظاظة ولا غلظة ولا ضيق في صدر ولا غضب في غير حق ولا عدمه في حق ولا انتصاف
 لنفسه بل ينتصف منها في عفوه عن ظلمه ويصل من قطعه وينفضي عن جفاعة عليه ويعلم عن
 الجاحل ويقبل عذرا المعتذر ولا يأخذ بالقذف الى غير ذلك من اتساع خلقه وكرم شيمه وجيل
 معاملته ومن كذب من أهل بيته أو قرابته كذبة أعرض عنه وهجره حتى يحدث توبة فكان
 على غاية السكال وأنهى ما أبرز للوجود من محاسن الخلال وسنى الخصال صلى الله عليه وسلم
 اللهم صل على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آل محمد الذي هو
 أبهى من القمر التام السكامل وذلك بامتلاء قره ويقال له ذلك من ثلاثة عشر الى
 خمسة عشر وهو البدر وفي بعض النسخ التم بغير ألف **وأكرم من السحاب اسم**

وأسير الانبياء
 فخرها وأشهرها
 ونوره أزهر
 أنوار الانبياء
 وأشرفها وأشهرها
 وأزكي الخليفة
 أخلاقا
 وأظهرها
 وأكرمها خلقا
 وأعدلها اللهم
 صل على سيدنا
 محمد النبي الامي
 وعلى آل محمد
 الذي هو أبهى
 من القمر التام
 وأكرم من
 السحاب

جنس محابة وهي الغيم الحامل للطر المفرل له واسم الجنس الجمي يصح تذكره وتأنينه
 فلهذا أتت في قوله **المرسلة** أي المطلقة أو الموحدة ومعناه المرسلة بالغيث والامطر
 الغزيرة المنسجمة **والبحر الخطم** هذا اللفظ اختلفت فيه النسخ في النسخة
 السهلية وأكثر النسخ الخطم بالخاء المعجمة والطاء المهملة وفي نسخة صحيحة معتبرة وكذا
 في نسختين أخريين قريبتين منها الخضم بكسر الخاء المعجمة وفتح الصاد المعجمة وشد الميم وفي نسخة
 صحيحة الطام وفي نسخة عتيقة بخط بعض اتباع الشيخ الطام بغير خاء ولا ألف بعد الطاء وفي
 الطرة الخطم وقال هكذا سمعت بعض اخواننا وقال هكذا وضعها الشيخ رضي الله تعالى عنه
 بيده يعني الخطم بالخاء والطاء المهملة ثم ذكر صاحب النسخة أنهما معا صحيحتان وفسر
 معناهما واندثر أكثر الحروف من الطرة ووجدته في نسختين أخريين الخطم بالخاء المعجمة
 والطاء المعجمة المشالة بغير ضبط وأما الخطم بالخاء المعجمة والطاء المهملة ففي القاموس وغريبي
 المروى ان معناه الخطب الجليل فيكون معناه على هذا هناهو البحر الجليل أو العظيم وأما
 الخضم بالمعجمين وكسر الالوي وتشديد الميم فعناه الممتلئ قال في الأساس وبحر خضم كثير
 الماء انتهى وأنشد غيره

المرسلة والبحر
 الخطم اللهم صل
 على سيدنا محمد
 النبي الامي وعلى
 آل محمد الذي
 قرنت البركة
 بذاته ومحياه
 وتعطرت العوالم
 بطيب ذكره
 ورياه

دعاني الى عرجوده * وقول العشرة بحر خضم

وأما الطام فهو بتشديد الميم من طم وبخفيفها من طما فعناه الكثير الماء الممتلئ المرتفع أما
 الخطم بالطاء المعجمة المشالة فهو تضيف من الخضم بالمعجمة الساقطة ولعله كذلك اتفق
 في الخطم بالطاء المهملة وأنها قصد بها الخضم بالمعجمة الساقطة فصحفت بالاشالة ثم تركت
 نقطتها ثم ضبطت بفتح الخاء وسكون الطاء والله أعلم ولما كان التشبيه بالقمر والبحر
 والسحاب معهودا قال انه صلى الله عليه وسلم فوق هذه الاشياء فيما يشبه به منها والافلا
 مناسبة بينه صلى الله عليه وسلم وبين هذه الاشياء فان بهاء القمر غير تام ولا دائم وكرم
 السحاب منقطع والبحر ينقص وما يفيض من موجه يرجع اليه وعطاؤه لا يباغ في القدر
 والمثلة ما يعطيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فان عطاءه الايمان ومحبة الله والرسول
 والقرب من الله والرسول وما ينيل دوام رضائه وجوارحه في جنات النعيم والله أعلم اللهم
 صل على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آل محمد الذي قرنت
 البركة بذاته أي ضمت اليها وألزمته وأصاحبتها ومحياه بضم الميم وفتح الخاء
 وتشديد التحتية أي وجهه وفي النسخة السهلية بفتح الميم وسكون الخاء أي حياته
 وتعطرت أي تطيبت من العطر بالكسر وهو الطيب **العوالم** جمع عالم يشمل
 عوالم الغيب والشهادة بطيب ذكره ورياه أي رائحته الطيبة وهو معطوف على

اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وسلم (٢٥٧) اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك

على محمد وعلى
آل محمد وارضهم
محمد وآل محمد
كما صليت
وباركت وترجت
على ابراهيم
وعلى آل ابراهيم
انك جيد مجيد
اللهم صل على
محمد عبدك ونبيك
ورسولك النبي
الامي وعلى آل
محمد اللهم صل
على محمد وعلى
آل محمد ملء
الدنيا وملء
الآخرة وارحم
محمد وآل محمد
ملء الدنيا وملء
الآخرة واجز
محمد وآل محمد
ملء الدنيا وملء
الآخرة وسلم
على محمد وعلى آل
محمد ملء الدنيا
وملء الآخرة
اللهم صل على
محمد كما أمرتنا
أن نصلي عليه
وصل على محمد
كما ينبغي أن
يصل عليه

طيب أو على ذكره والضمير على الأول لذكره أول النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الثاني للنبي
صلى الله عليه وسلم ونقل ابن هشام عن النخاعة أنها صفة غلبت عليها الأسمية وفي الأساس
ومن المجازله رباطه وهي الريح البالغة التي رويت من الطيب صفة غالبية انتهى وتعطر
العالم به وبذكره والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ووجدان رائحة الطيب من مكثرى
الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كل ذلك معلوم شهير وارد في الأحاديث وحكايات الصالحين
وقد تقدم بعض ذلك في القضايا والامماء اللهم صل على سيدنا محمد
وعلى آله وسلم قال الاستاذ أبو محمد جبر وع أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قال اللهم صل على محمد وعلى آله وسلم وكان قائما غفر له قبل أن يقعد وان
كان قاعدا غفر له قبل أن يقوم وذكرها ابن وداعة اللهم صل على محمد وعلى
آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وآل محمد
كما صليت وباركت وترجت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
انك جيد مجيد هذه الرواية أخرجهما الحاكم عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى
عنه في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في تشهد الصلاة اللهم صل على محمد
عبدك ونبيك ورسولك النبي هزه الشيخ يخطه في النسخة السملية
الامي هذه الصلاة رواها الخطيب وغيره عن أنس رضي الله تعالى عنه مر فوعا ومثلها
الصلاة التي رواها الدارقطني عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه
وذكرها في القوت والاحياء فيما يصلى بها على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة الا انها هنا
زيادة وعلى آل محمد فهو مزيد على الصلاتين اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد ملء الدنيا وملء الآخرة وارحم محمد وآل
محمد ملء الدنيا وملء الآخرة واجز محمد وآل محمد ملء
الدنيا وملء الآخرة وسلم على محمد وعلى آل محمد ملء الدنيا
وملء الآخرة هذه الصلاة ذكرها جبر وابن الفاكهاني وابن وداعة والسخاوي
عن أبي الحسن الكرخي صاحب معروف الكرخي رضي الله تعالى عنه أنه كان يصلى بها على
النبي صلى الله عليه وسلم مع تخالف في اللفظ وقال ابن الفاكهاني روي في كتاب القربة لابن
بشكو ال بسنده الى أبي بكر الكاتب الصوفي قال سمعت أبا الحسن الكرخي يصلى على النبي
صلى الله عليه وسلم ويقول في صلاته الى آخرها اللهم صل على محمد كما أمرتنا
أن نصلي عليه وصل على محمد كما ينبغي أن يصلى عليه وجدت هذا

في طرة ثلاث نسخ احدها مقابلة بالنسخة السهلية ولم يكتب صاحبها عليها فيما يظهر الا ما وجد على النسخة المقابل بهما مانصه هذا النصف على التحقيق من المبدأ لامن الصلاة انتهى وقوله وصل على محمد هكذا في نسخة معتمدة وفي النسخة السهلية وأخرى معتبرة وصل عليه وفي كتاب جبر وقال دينار النوبي رحمه الله تعالى سألت أنس بن مالك هل سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف الصلاة عليه تامة قال نعم اللهم صل على محمد فذكره وفيه وصل عليه كما في النسخة السهلية اللهم صل على نبيك المصطفى ورسولك المرتضى ووليك المجتبي وأمينك على وحى السماء على معنى من اللهم صل على محمد أكرم الاسلاف أفعل التفضيل المضاف لبعض ما أضيف اليه فهو صلى الله عليه وسلم أحد الاسلاف وهو أكرمهم وأشرفهم وأرفعهم والاسلاف جمع سلف والسلف يكون مفردا وجمع السلف نكدم وخادم ويطلق على من تقدم ومضى من الامة وعلى الفرط وعلى من تقدم الانسان من آبائه وقرابته وهو صلى الله عليه وسلم فرط لامتة كما جاء في الاحاديث وقد يحتمل ان أصل اللفظ الاكرم الاسلاف بتخمية اللفظين بال فيكون المراد كرم آبائه صلى الله عليه وسلم والله أعلم بالقائم أى المتكفل بالعدل الذى أقامه وجاء به معطى حقوقه كما ينبغي أو القائم بمعنى البارز الظاهر معصوما بالعدل وهو الاستقامة والحكم بالحق والقول به ووضع الاشياء مواضعها ومعاملتها بما يستحق والانصاف مرادف لما قبله أو هو الرجوع للعق عند ظهوره والمراد أنه صلى الله عليه وسلم تحمل بذلك وشرعه لامتة في ملته وذلك ظاهر من سيرته وشريعته المنعوت صلى الله عليه وسلم أى الموصوف في سورة الاعراف في قوله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامى الذى يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل الاتين المنتخب المختار المنتزع من أصلاب الآباء الشراف جمع شريف ككريم وكرام وعظيم وعظام والاصلاب جمع صلب وهو عظم من الكاهل الى عجب الذنب ووجدته في نسخة فقط من الاصلاب الشراف بتخمية الاصلاب بأل والشراف نعت له والبطون جمع يطن وهو خلاف الظهور مذكروا حكي عن أبي عبيدة تأنيشه لغة الظراف جمع ظريف أى حسن لنظافته وطهارته المصنف أى الخاص المذهب وفي بعض النسخ المصطفى بالطاء من مصاص بضم الميم أى الخالص عبد المطلب يحتمل ان لفظ مصاص واقع على أبيه صلى الله عليه وسلم عبد الله فهو مصاص عبد المطلب أى خالصه المصطفى منه والنبي صلى الله عليه وسلم مصنف

اللهم صل على
نبيك المصطفى
ورسولك المرتضى
ووليك المجتبي
وأمينك على
وحى السماء اللهم
صل على محمد
أكرم الاسلاف
القائم بالعدل
والانصاف
المنعوت في سورة
الاعراف المنتخب
من أصلاب
الشراف والبطون
الظراف المصنف
من مصاص عبد
المطلب

من أبيه ويحتمل انه واقع على عبد المطلب فتكون الاضافة بيانية وهو جده صلى الله عليه وسلم أبو أبيه عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم **ابن عبد مناف** باسقاط ذكر هاشم في جميع ما رأينا من النسخ ونسبة عبد المطلب الى جده لا الى أبيه المباشروسيأتي في الربع الاخير محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم وهذا الذي هنالاً بأس به وصحته ظاهرة لا تخفى كما كان صلى الله عليه وسلم ينتسب وينسب الى جده ويقول أنا ابن عبد المطلب ويقال فيه ذلك وكثير من العلماء وغيرهم ينسبون الى بعض أجدادهم وبالاكتساب الى عبد مناف تفارق عترة النبي صلى الله عليه وسلم غيرهم ممن شاركهم في قصي كبنى عبد الدار وبنى أسد بن عبد العزى الا أنه اختلف في ابن هناهل يكتب بالالف أو بغير ألف الا أن يكون أول السطر وكلام الاصل ينبي أنه صلى الله عليه وسلم مخلص من مخلص والاحاديث شاهدة بذلك في البخاري عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرنا حتى بعثت من القرن الذي كنت فيه وفي حديث البيهقي في دلائله عن أنس مرفوعاً وما افترق الناس فرقتين الا جعلني الله من خيرهما الحديث وفي حديث أبي نعيم في دلائله عن أنس من طرق عن ابن عباس لم يزل الله يثقلني من الاصلاب الطيبة الى الارحام الطاهرة مصفى مهذباً لا تشعب شعبتان الا كنت في خيرهما وأخرج مسلم والترمذي وصححه او قال حسن صحيح عن واثلة بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصدق من ولد اسماعيل بنى كنانة واصطفى من بنى كنانة قريشاً واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم وأخرجه الحافظ أبو القاسم حمزة بن يوسف السهمي في فضائل العباس من حديث واثلة بلفظ ان الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم واتخذة خليلاً واصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل ثم اصطفى من ولد اسماعيل نزاراً ثم اصطفى من ولد نزار مضراً ثم اصطفى من مضر كنانة ثم اصطفى من كنانة قريشاً ثم اصطفى من قريش بنى هاشم ثم اصطفى من بنى هاشم عبد المطلب ثم اصطفاني من بنى عبد المطلب وأخرج الطبراني في الكبير والاوسط بسند حسن والبيهقي وأبو نعيم معافى الدلائل عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق الخلق فاختر منهم بني آدم واختر من بني آدم العرب واختر من العرب مضراً واختر من مضر قريشاً واختر من قريش بنى هاشم واخترني من بنى هاشم فأنا من خيار الى خيار ألا من أحب العرب فبحبي أحبهم ومن أبغض العرب فببغضي أبغضهم وأخرج ابن سعد في طبقاته عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير العرب مضر وخير مضر بنو عبد مناف وخير بنو عبد مناف بنو هاشم وخير بنى هاشم بنو عبد المطلب والله ما افترق فرقتان منذ خلق الله آدم الا كنت في خيرهما وأخرج الترمذي وحسنه البيهقي في دلائله عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله

ابن عبد مناف

صلى الله عليه وسلم ان الله حين خلقني جعلني من خير خلقه ثم حين خلق القبائل جعلني من خيرهم قبيلة وحين خلق الانفس جعلني من خير أنفسهم ثم حين خلق البيوت جعلني من خير بيوتهم فانا خيرهم بيتا وخيرهم نفسا واخرج الطبراني والبيهقي وأبو نعيم عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق الخلق قسمين فجعلني من خيرهما قسمين فجعل القسمين اثلاثا فجعلني من خيرها ثلثا ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلني من خيرها قبيلة ثم جعل القبائل بيوتا فجعلني من خيرها بيتا واخرج الحاكم عن ربيعة بن الحارث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى خلق خلقه فجعلهم فرقتين فجعلني في خير الفرقتين ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا ثم قال انا خيركم قبيلة وخيركم بيتا وقد انتصر الحافظ شيخ الحديث الجلال السيوطي رضي الله تعالى عنه لا بانه صلى الله عليه وسلم ونجائهم وطهارتهم من الشرك وانهم ما بين متبع الملة أو كائن في فترة والصحيح في أهل الفترة أنهم ناجون وقد سببه الى ذلك الامام الفخر وغيره وألف السيوطي في ذلك ستة تأليف ونقل الاحاديث الدالة على أن كل واحد منهم خير أهل زمانه مع نقله احاديث على ان الارض لا تخلو من مسلمين واولياء فدل ذلك على أنهم كانوا مسلمين لانهم خير أهل الارض وهي فيهم مسلمون ولا يكون المشرك خيرا من المسلم قطعا وذكر آيات وآثار تدل على ايمان أكثرهم أو كلهم وحديثي احياء أبويه المباشرين خصوصا واما ما رواه الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم الذي هديت به الباء سببية من الخلاف الذي كان بين الناس في الاديان ويتكذيب بعضهم بكتاب بعض وقولهم ان ابراهيم كان يهوديا ونصرا نبيا أو في القبيلة فان اليهود توجه الى بيت المقدس والنصارى الى المشرق أو في يوم الجمعة فان الله تعالى فرض على الامم يوما فاختار اليهود السبت والنصارى الاحد ثم هدى الله سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم ليوم الجمعة المفترض حسبا في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أو المراد الخلاف والتفرق والعداوة التي كانت بين العرب وبينت به الباء كالتى قبلها سبيل العفاف أى الكف عما لا يحل من المحارم واتباع الهوى بغير حق وقال أبو سفيان بن حرب لم يقل يأمرنا يعنى النبي صلى الله عليه وسلم بالصلاة والصدق والعفاف والصلة اللهم انى أسألك بأفضل مسألتك هذه الصلاة ذكرها ابن سبع وتبعه العزفي ونقلها ابن الفاكهاني عن صاحب علم الاعلام وابن وداعة عن العزفي ونقلها أيضا السخاوي والرصاص وآخرها ربنا انك رؤف رحيم ونسبوه الى بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنهم برأيه ابنه سليمان عنه قال كان أبو علي بن عبد الله اذا فرغ من صلاته بالليل حمد الله وأثنى عليه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى أسألك بأفضل مسألتك الخ وذكرها الشافعي في كتابه الاعلام عن يعقوب

الذي هديت به
من الخلاف
وبينت به سبيل
العفاف اللهم
انى أسألك
بأفضل مسألتك

ابن جعفر بن سليمان عن أبيه عن جده سليمان بن علي قال كان أبي فذ كرمات تقم وقيمها
 في الكتب المذكورة وفي هذا الكتاب تخالف في الفاظها حسبما تنبه على بعضه ان شاء الله
 تعالى والمسئلة مصدر سأل كالسؤال بمعنى الطلب أي أسألك بأعظم ما تسأل به والباء
 للاستعانة وكذا في قوله **و بأحب أسمائك اليك** وهو الاسم الأعظم الذي اذا
 دعى به أجاب واذا سئل به أعطى وتلك هي الاحبيبة التي امتاز بها الاسم الأعظم
وأكرمها أي أعزها **عليك وبما** الباء للاستعانة أو سببية وما مصدرية
مننت أي أنعمت وأحسنيت بغير سبب ولا علة **علينا** معشرا لامة أو بمنك علينا
 تتوسل الى فضل الله واحسانه بفضله واحسانه **بمحمد نبينا صلى الله عليه**
وسلم فاستنقذتنا أي خلصتنا والفاء للعطف والسببية وفي الفجر المنير بالوار به
 أي بسببه وان صح أن تكون الآية غير الاستعانة فتتمكن هنا كما في قوله في الخطبة الذي
 استنقذتنا به وقوله قبيل هذه الصلاة الذي هديت به من الخلاف وقوله أو آخر الكتاب
 وهديت بهم خلدك ويقرب ان باء الآية هي الداخلة على ما يملك ويجعل آلة لعمل كما في
 المواضع المذكورة وباء الاستعانة هي الداخلة على ما لا يملك ويجعل آلة لعمل كما في المواضع
 المذكورة فباء الاستعانة هي الداخلة على ما لا يملك مما يستعان ويتوسل به الى المطلوب كباء
 البسملة والله أعلم **من لا ابتداء الفاية الضلالة** ضلال الهدى وأصل الضلال
 والضلالة في الطريق والقصد ونحوهما ثم استعمل في الدين مجازا **وأمرتنا** عطف
 على مننت أو على استنقذت **بالصلاة عليه في الآية الكريمة وجعلت**
عطف على أمرت صلاتنا عليه درجة لنا أي مرتبة زائدة والدرجة لغة
 المنزلة لكن باعتبار الرقي من سفلى الى علو وباعتبار الهوى من علو الى سفلى يسمى دركا ومنها
 درجات الجنان ودرجات النيران **وكفارة** لذنوبنا أي محو وغفرانها **ولطفنا**
 أي رفقنا أو توفيقنا **ومننا من ابتدائية** أعطائك مصدر أعطى أي ناول وأحسن
 وأنعم وفي نسخة بفتح الهمزة وكسرها وبالفتح جمع عطاء **فأدعوك** عطف على أسألك
 في الفجر المنير وأدعوك بالوار تعظيما مفعول مطلق أو حال أو مفعول لاجله على ما مر
 في قوله في الفصل الاول من صلى على تعظيما الحق **لامرك** الذي أمرتنا واللام لتقوية
 العامل في هذا والذي بعده **واتباعا لوصيتك** أي لعهدك الينا بالصلاة عليه صلى
 الله عليه وسلم **ومنتجرا** أي حال كوني منتجرا أي سائلا الانجاز أو التخيير فانه حال نحو
 الوعد اذا حصل وتم وأنجز وعده أتمه وأنجز حاجته ونجزها ونجزه أي أياها قضاها واستنجز حاجته

و بأحب أسمائك
 اليك وأكرمها
 عليك وبما
 مننت علينا
 بمحمد نبينا صلى
 الله عليه وسلم
 فاستنقذتنا
 من الضلالة
 وأمرتنا بالصلاة
 عليه وجعلت
 صلاتنا عليه
 درجة وكفارة
 ولطفنا ومننا من
 أعطائك
 فأدعوك تعظيما
 لامرك واتباعا
 لوصيتك ومنتجرا

وتنجزها استنجعها واستنجز العدة وتنجزها سأل إنجازها لموعودك الذي وعدتني
 على الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من الدرجة والكفارة وهو في النسخة السهلة وغيرها
 جميع قبل الواو وواو بعد العين وفي بعض النسخ لموعودك بفتح الميم وكسر العين وكلاهما مصدران
 لموعود لما اللام تعيلية تتعلق بأدعوك وفي الفجر المنير والقول البديع بما بالباء الموحدة
 وعند ابن وداعة كما بالكاف وما موصولة يجب لنبينا محمد صلى الله عليه
 وسلم زاد السخاوي علينا في معنى من أداء حقه أي قضائه وتوفيته والقيام به
 قبلنا أي عندنا يتعلق بحقه إذ تعيلية تتعلق بيجب آمنا به وصدقناه
 واتبعنا النور الذي أنزل هو القرآن أو الشرع كله معناه أي مع بعثه
 ورسالته قال ابن عطية وشبه الشرع والهدى بالنور إذ القلوب تستضيء به كما يستضيء البصر
 بالنور انتهى وقلت عطف على آمنا وما بعده بسبب وجوب حقه صلى الله عليه
 وسلم الاعتناء بشأنه وللصلاة عليه أمران الأول الإيمان به والدخول في ملته والثاني أمر الله
 لنا بذلك وقولك الحق جملة معترضة بين الفعل ومفعوله ثبتت في بعض النسخ
 وسقطت في النسخة السهلة ان الله وملائكته يصلون على
 النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وأمرت
 معطوف على قلت العباد بالصلاة على نبيهم فريضة هو الاسم من فرض
 واقترض أي أوجب وهو منصوب على الحال من الصلاة أو على المفعول المطلق من أمرت
 وهو مصدر مؤكد لا أمرت بمعنى فرضت افترضتها نعت لفريضة بمعنى أوجبتها وفي
 النسخ زيادة عليهم وأمرتهم بها عطف على افترضتها معناه لأنه يقال فرض الشيء
 واقترضه بمعنى أوجبه وألزمه ومعنى أمرتهم فتنسألك الفاء للترتيب أو للسببية زاد
 في بعض النسخ اللهم وهو ساقط عند غيره من ذكر هذه الصلاة بجلال وجهك
 أي عظمة ذاتك ونور عظمتك أي ظهور آثارها وتجليها للبصائر وما أي الذي
 أوجبت بحذف العائد المنصوب أي حجت على نفسك هي هنا بمعنى العين
 والذات والحقيقة والوجوب في حقه تعالى مرجعه إلى الوعد فكانه قال بما وعدت وعبر عنه
 بالوجوب لأن وعده تعالى صادق لا بد من إنجازها وأما الوجوب على حقيقة فتسه فلا يتصور في
 جانب الألوهية إذ هو القاهر فوق عباده والغني على الإطلاق ولا يستل عملا يفعل فان ورد
 إيجاب من الله تعالى على نفسه أو قسم على ما وعد أو نحوه فذلك بحسب تنزله تعالى بعباده
 ولطفه بهم لتطمئن نفوسهم وتيقن قلوبهم ويزول اضطرابهم بعونه وتأيدته سبحانه
 أول تعظيم أمر الشيء الذي أوجبه أو أقسم عليه ليحذر بتوفيقه وتسديده والله تعالى أعلم

لموعودك لما يجب
 لنبينا محمد صلى
 الله عليه وسلم
 في أداء حقه
 قبلنا إذ آمنا به
 وصدقناه واتبعنا
 النور الذي أنزل
 معه وقلت وقولك
 الحق ان الله
 وملائكته
 يصلون على النبي
 يا أيها الذين آمنوا
 صلوا عليه وسلموا
 تسليما وأمرت
 العباد بالصلاة
 على نبيهم فريضة
 افترضتها وأمرتهم
 بها فتنسألك بجلال
 وجهك ونور
 عظمتك وبما
 أوجبت على
 نفسك

للمحسنين هـذا ثبت في بعض النسخ وهو آيين وأولى والله أعلم ولم يذكر الميتين لما
والمراد ما أوجبه الله تعالى للمحسنين من الرحمة والاحسان والجزاء الجليل في الآيات القرآنية
وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هو رأس المحسنين وأساسهم أحسن عبادة ربه وأحسن إلى
جميع الخلائق ويحتمل أن الإشارة بما أوجبه الله تعالى على نفسه إلى ما وعده على الصلاة
على نبيه صلى الله عليه وسلم من الدرجة والكفارة ومن صلى عليه صلى الله عليه وسلم كان
من المحسنين أو إلى أن من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم فقد أحسن وهو تعالى قد وعد
المحسنين فلا إشارة إلى وعد المصلي بوعد الخاص على الصلاة أو إلى وعده بالوعد العام على
الاحسان ودخوله في جملة المحسنين والله أعلم **أن تصلي** هذا المفعول الثاني لنسأل
أنت وملائكتك على محمد عبدك ورسولك ونبيك وصفيك
وخيرتك من خلقك أفضل مفعول مطلق من أن تصلي ما أي صلاة
صليت بحذف الضمير المنصوب على أحد من خلقك أنك جيد مجيد
اللهم ارفع درجته أي زدها رفعة والدرجة واحدة الدرجات وهي الطبقات من
المراتب وأكرم مقامه أي زده مقامه كرامة وشرفا ورفعة والمقام بفتح الميم أصله موضع
القيام واستعمله في الرتبة فيقال مقام فلان أي رتبته وهـ ذا الثاني هو الظاهر هنا ويحتمل
أن المراد الأول وترجع كرامته إلى قربه أو ثباته ودوامه أو لهما معا والله أعلم **وثقل**
ميزانه وأبج بالباء الموحدة بمعنى أوضح حجته وعند الجميع بالفاء المروسة بمعنى
الظفر بنيل البغية والفوز والنجم **وأظهر ملته** أي زدها ظاهرا وراو علوا وغلبة
على سائر الملل **وأجزل ثوابه** أي عظمه وكثره **وأضيء نوره** أي قوه واجعله
ضياء لان الضياء أعظم من النور لقوله تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا والمعنى زد
نوره اضاءة وأعظم ضياءه وقال السهيلي الفرق بين النور والضياء أن النور ذات المنير والضوء
والضياء أشعته المنتشرة عنه ولذا قال جعل الشمس ضياء والقمر نور الكثرة أشعته انتهى
والمعنى على هذا جعل لنوره ضياء منتشرا والمراد كثرة ذلك والذي عند الحكماء أن الاضواء
منها ما هو ضوء أول وهو الحاصل في الجسم من مقابلة المضي لذاته كضوء وجه الأرض بعد
طلوع الشمس ويسمى ضياء أن قوى وشعاعا أن ضعف ومن الاضواء ما هو ضوء ثان وهو
الحاصل في الجسم من مقابلة المضي بالتعير كالضوء الحاصل على وجه الأرض وقت
الاسفار وعقب غروب الشمس فانه صار مضيئا بالهواء الذي صار مضيئا بالشمس وكالضوء
الحاصل على وجه الأرض من مقابلة القمر ويسمى الضوء الثاني نورا ويسمى ظلا ان حصل
في الجسم من مقابلة الهواء المتكيف بالضوء من الشمس والمتبادر أن المراد بنوره صلى الله

للمحسنين أن
تصلي أنت
وملائكتك على
محمد عبدك
ورسولك ونبيك
وصفيك
وخيرتك من
خلقك أفضل
ما صليت على
أحد من خلقك
أنت جيد مجيد
اللهم ارفع
درجته وأكرم
مقامه وثقل
ميزانه وأبج
وأظهر ملته
وأجزل ثوابه
وأضيء نوره

عليه وسلم نور ذاته اما في القيمة خصوصا أو مطلقا ويحتمل أن المراد نور ملته وشريعته وتقوية
نورها باشتغالها وانتشارها وظهورها على سائر الملل والله أعلم **وأدم كرامته**
والحق به من ذريته وأهل بيته ما أي القدر الذي أو قدرا تقرر بفتح
المثناة الفوقية مع فتح القاف وكسرهما به عينته بالرفع على الفاعلية وضبط أيضا
بضم تاء تقرر وكسرها فها ونصب عينه على المفعولية وهذه إشارة الى قوله تعالى والذين
آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من علمهم من شيء وقوله صلى
الله عليه وسلم ان الله يرفع للمؤمن ذريته في درجته في الجنة وان كانوا دونه في العمل لتقربهم
عينه ثم قرأ والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من علمهم
من شيء يقال ما نقصنا الآباء مما أعطينا البنين أخرجه الطبراني وأبو نعيم عن ابن عباس
وأخرجه عنه أيضا مرفوعا بن مردويه والضياء المقدسي بلفظ اذا دخل الرجل الجنة سأل
عن أبويه وزوجته وولده فيقال انهم لم يبلغوا درجتك أو عمك فيقول يا رب قد علمت لي ولهم
بالحقهم به وأخرجه هنا ابن السري عن ابن عباس موقوفا وأخرج أبو نعيم عن سعيد بن جبير
أنه سئل عن أولاد المؤمنين فقال هم مع خير آبائهم ان كان الأب خيرا من الأم فهم مع الأب
وان كانت الأم خيرا من الأب فهم مع الأم وأما ما يخص ذرية النبي صلى الله عليه وسلم وآله
فأحاديث ذلك كثيرة شهيرة في خصوصيتهم ومنيتهم فأنهم سادة أهل الجنة وفي أعلى ذروتها
وان ما منهم أحد الا وله شفاعة يوم القيامة وان الله تعالى وعده أن لا يدخل النار أحد منهم
وصح في فاطمة رضي الله عنهما خصوصا أنها سيدة نساء أهل الجنة وفي ولديها أنها سيدا
شباب أهل الجنة **وعظمه** أي اجعله عظيما **في النبيين** أي بينهم وفي هنا
مثلها في قوله فيما تقدم اللهم صل على محمد في الاوين الخ فراجع ذلك هناك **الذين**
خلوا أي مضوا قبله وكلهم قد خلوا قبله فهو وصف كاشف وعيسى عليه السلام
منهم لانه كان نبيا قبله صلى الله عليه وسلم **اللهم اجعل محمدا أكثر النبيين**
تبعوا بهذا جاءت الأحاديث وان أمته صلى الله عليه وسلم أكثر الامم وان أهل الجنة عشرون
ومائة صف ثمانون منها من هذه الامة وأربعون من سائر الامم والتبع بفتح التاء والباء يكون
مفردا وجعلا لانه مصدر وجعه اتباع وفعله تبع كفرح بمعنى مشى خلف غيره **وأكثرهم**
أزراء جمع وزير وهو المعين القائم بوزر الامور وهو ثقلها وقال في الاساس وزير الملك
الذي يوازر عباء الملك أي يحامله وليس من الموازنة المعاونة لان واوها عن همزة وفعل منها
ازير انتهى والازراء في أصل المؤلف بالهمزة أوله فأما انه جمع ازير بالهمزة أو جمع وزير بالواو
ولكن أبدلت همزة لانها راوه مضمومة في أول الكلمة فيجوز فيها الابدال كما قالوا في جمع وجه
وجوه واجوه وقال المبرد كل واوه مضمومة لك أن تهـ مزها الا واحدة فانهم اختلفوا فيها وهي

وأدم كرامته
والحق به من
ذريته وأهل
بيته ما تقرب به
عينه وعظمه
في النبيين الذين
خلوا قبله اللهم
اجعل محمدا
أكثر النبيين
تبعوا أكثرهم
أزراء

قوله تعالى ولا تنسوا الفضل بينكم وما أشبهها من واو الجمع والاختيار ترك الهمزة نقله
 في الصحاح وفي بعض نسخ الأصل ازراء بدل وزراء والازر بفتح الهمزة وسكون الزاي القوة
 والعون وأفضلهم أي أعظمهم وأتمهم كرامة هي ما أكرمه سبحانه به وخصه
 وشرفه وفضله على غيره صلى الله عليه وسلم ونورا كذا في النسخة السهلية وغيرها
 وفي بعضها وقدر وأعلاهم درجة وأفسحهم أي أوسعهم في الجنة
 منزلا أي دارا اللهم اجعل في السابقين إلى الله تعالى وإلى كل خير من
 السيادة والشفاعة ودخول الجنة والزيادة وغير ذلك غايته أي مناه وفي منازل
 المنتخبين منزله كذا في النسخة السهلية وغيرها وفي بعض النسخ المعتمدة منزله
 بالتاء وكذلك هو عند ابن سبع والعزفي وفي دور المقربين منك داره أي
 محله ومنزله وفي منازل المصطفين منزله اللهم اجعله أكرم
 إلا كرمين عندك منزلا وأفضلهم ثوابا على علمهم وأقربهم
 منك مجلسا في حظيرة القدس يوم الزيادة وأثبتهم أي أمكنهم وأرسنهم
 مقاما عندك أي موضع قيامه أي اجعله دائما بين يديك شاخصا اليك لا يغيب
 ولا يحجب بل هو الحاجب والواسطة لغيره هذا الظاهر المتبادر من السياق ويحتمل أن المراد
 بالمقام الرتبة أي اجعل رتبته التي أوليته وخولته ثابتة لا يتحول عنها ولا ينتقل وأصوبهم
 كلاما في كل موطن في موقف القيامة والشفاعة وفي الجنة وعند الزيادة وخصوصا بما
 تزيده عليهم من قوة الجسع عليك والمشاهدة لك وما تمنحه من الأذن الخاص به فلا يتكلم إلا
 بما هو الغاية في الإصابة وأنجحهم مسألة أي أفوزهم وأظفرهم بحاجته
 المسؤلة لنفسه أو لغيره في كل مقام من عرصات القيامة وفي الجنة عموما ويوم الزيادة خصوصا
 ووجدته في طرة هذا ما نصه النجاح والنجاح الظفر بالشئ انتهى ونسب لخط المؤلف رحمه
 الله تعالى وأفضلهم أي أعظمهم وأكثرهم لديك أي عندك نصيبا
 أي حظا من جميع الخيرات فأعطيه ما لم تعط أحدا من العالمين وأعظمهم فيما
 عندك مما أعدته لعبادك الصالحين أو مما أعدته له خصوصا رغبة أي إرادة
 وطلب لما رغبته فيه وأردت منه أن يرغب فيه ويسألكه ويحتمل أن المراد بالرغبة المرغوب
 فيه أي اجعل مرغوبه ومطلوبه مما لديك أعظم من مرغوب غيره وذلك بعلو همة وعظمتها
 فتعطيه ذلك بفضلك لئلا له من العناية عندك وأنزله في الدار الآخرة على الظاهر
 المتبادر وقد يحتمل أن المراد في البرزخ وما بعده فإن منازل الأرواح في البرزخ مختلفة على

وأفضلهم كرامة
 ونورا وأعلاهم
 درجة وأفسحهم
 في الجنة منزلا
 اللهم اجعل في
 السابقين غايته
 وفي المنتخبين
 منزله وفي المقربين
 داره وفي المصطفين
 منزله اللهم اجعله
 أكرم إلا كرمين
 عندك منزلا
 وأفضلهم ثوابا
 وأقربهم مجلسا
 وأثبتهم مقاما
 وأصوبهم كلاما
 وأنجحهم مسألة
 وأفضلهم لديك
 نصيبا وأعظمهم
 فيما عندك رغبة
 وأنزله

ما تحصل من اختلاف الاحاديث في ذلك **في غرفات** بضمين وبفتح الراء وسكونها
 جمع غرفة وهي المسكن المرتفع **الفردوس** هو في اللغة البستان أو البستان الحسن
 أو البستان يجمع كل ما يكون في البساتين تكون فيه الكروم والعرب تقول للكروم فراديس
 وقيل الفردوس حديقة في الجنة وهي جنة الاغنياء وهو مأخوذ من الفردسة التي هي السعة
 ويقال صدر مفردس اذا كان واسعاً وجنة الفردوس أوسط الجنان التي دون جنة عدن
 وأفضلها وأعلاها وربوتها وسرتها وفوقها عرش الرحمن ومنها تفجر أنهار الجنة من لبيان
 الجنس **الدرجات العلا** بضم العين مقصوراً جمع علياً مقابلة سفلى لان فعلى تجمع
 على فعل نحو كبرى وكبروفى المصباح العليا كل مكان مشرف **التي لا درجة فوقها**
 تقدم الآن أن الفردوس أعلى الجنة والموصول نعت للدرجات المذكورة على المتبادر ويحتمل
 أن يكون نعتاً المحذوف مفعول لقوله أنزله أى وأنزله من غرفات الفردوس التي هي الدرجات
 العلا الدرجة التي لا درجة فوقها أو أن قوله من الدرجات بدل من قوله في غرفات وقوله التي
 نعت لمفعول أنزل أى أنزله فيما ذكر الدرجة التي والله أعلم **اللهم اجعل**
محمد أصدق قائل عند الشهادة وسيأتي الذي اذا قال صدقته واذا سأل اعطيته
وأنجح سائل لنفسه ولغيره في القيامة والجنة **وأول شافع** في موقف
 القيامة **وأفضل مشفع** هنالك **وشفعه في أمته** التي هي جميع الخلق
 فيما يظهر **بشفاعة** بباء الجر وكذا هو عند ابن سبع وعند ابن الفاكهاني
 وابن وداعة والمخاوي شفاعة بالنصب قيل وهو أظهر فيكون مفعولاً مطلقاً والمراد بها
 الشفاعة الكبرى في فصل القضاء والله أعلم **يغبطه بها الاقربون**
والا آخرون واذا ميزت أي عزلت وفرزت وبينت وفصلت **عبادك**
 بعضهم من بعض **بفصل قضائك** بينهم هكذا في هذا الكتاب بالباء الموحدة
 للسببية أو الظرفية وعند غيره ممن ذكره باللام للتعليل أو بمعنى عند ثم وجدته باللام في بعض
 نسخ هذا الكتاب وهو من اضافة الصفة الى الموصوف أي لقضائك الفصل او الفاصل
 أي الماضي بتنفيذ الحقوق لاهلها **فاجعل محمد في** تحتل الظرفية على بابها
 وتحتمل أن تكون بمعنى من أو بمعنى مع واقتضاباً **فاجعل محمد أصدق**
الاصدقين جمع أصدق أفضل تفضيل من الصدق **قيلاً** مصدر كقول وقيل
 اسم له والمراد عند الشهادة لمن يشهد له أو عليه أى اجعله ممن تصدقه في قوله وتقبل شهادته
 اذذاك **والاحسين عملاً** يحتمل أن يجعل على أنه يسأل عن عمله ولذلك دعاه
 بحسن عمله عند فصل القضاء ويعضده ما في الخصائص من انه لا يطلب منه شهيد على

في غرفات
 الفردوس من
 الدرجات العلا
 التي لا درجة
 فوقها اللهم
 اجعل محمد
 أصدق قائل
 وأنجح سائل
 وأول شافع
 وأفضل مشفع
 وشفعه في أمته
 بشفاعة
 يغبطه بها الاقربون
 والا آخرون واذا
 ميزت عبادك
 بفصل قضائك
 فاجعل محمد
 في الاصدقين قيلاً
 والاحسين عملاً

التبليغ ويطلب من سائر الانبياء فقد يؤذن بأنه يسأل لكن لا يطلب منه شهيد وعوم قوله تعالى وانسألن المرسلين يقتضيه وقال الامام الفخر هذه الآية تدل على أنه تعالى يحاسب كل عباده لانهم لا يخرجون عن أن يكونوا من سليلهم ويبطل قول من زعم أنه لا حساب على الانبياء عليهم السلام ولا الكفار انتهى وكذا قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم لكن انظر قول سهل ابن عبد الله التستري رضى الله تعالى عنه يسأل الله سبحانه من شاء من الانبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين ويسأل المبتدعة عن السنة ويسأل المسلمين عن الاعمال فانه يدل على انه عوم أريد به الخصوص واعتمده الامامان أبو طالب وأبو حامد وكلام الفخر لا ينافيه فقدير يد بكل عبارة كل صنف منهم والله أعلم وعلى هذا يحمل ما في الاصل على الدعاء له بحسن العمل عند فصل القضاء ليشقع في الخلق فيقبل ولا يستأخر عن الشفاعة بسبب ذكر عمل يخشى معه رد شفاعته إشارة الى ما اتفق من غيره من الانبياء عليهم السلام الذين دعوا الى الشفاعة من ذكرهم ما استأخروا به عنها وفي البدور السافرة للحافظ السيوطي (فائدة) قال النسفي في بحر الكلام اعلم ان الانبياء لا حساب عليهم وكذا اطفال المؤمنين والعشرة المبشرة بالجنة هذا في حساب المناقشة أما حساب العرض للانبياء والصحابة وهو أن يقال فعلت كذا وعفوت عنك وحساب المناقشة أن يقال لم فعلت كذا واخرج أحمد وابن جرير والحاكم بسند صحيح عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في بعض صلاته اللهم حاسبني حسابا يسيرا فلما انصرف قلت يا رسول الله ما الحساب اليسير قال ان ينظر في كتابه في تجاوز له عنه انه من نوقش الحساب يا عائشة هلك وكلما يصيب المؤمن يكفر عنه من سيئاته حتى الشوكة يشاكها ودعاؤه في هذا الحديث اللهم حاسبني حسابا يسيرا يحتمل أنه على ظاهره ويحتمل أنه لتشريع الدعاء بذلك وعلى وجه العبودية والخضوع والتذلل بين يدي الربوبية وعدم الوقوع مع وعد اقتطاع عنه غيبة في الله وجعاعليه ونظر الى سعة علمه ونفوذ مشيئته وعدم الاحاطة بكلامه وأحكامه وانه لا يدخل تحت الاحكام والله أعلم **وفي المهديين** بفتح الميم واسقاط التاء بعد الهاء وبياتين بعد الدال كذا في النسخة السهلية وهو عند أكثر من ذكر هذه الصلاة وفي بعض النسخ المهديين بضم الميم وبتاء بعد الهاء وياء واحدة ساكنة بعد الدال وكذا هو عند الرصاع **سبيلا** أي طريقا والمراد هداية صاحبها أو سالكها **اللهم اجعل نبينا لنا** معشرا لامة **فرطا** هذا قوله صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم على الحوض وأنا فرط لامتني لن يصابوا بمشلى وقال اني فرط لكم وأنا شهيد عليكم الحديث أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي عن عقبه بن عامر رضى الله تعالى عنه وقال ان لكل قوم فرطا وأنا فرطكم على الحوض فمن ورد على الحوض فشرب لم ينظما بعدها ومن لم ينظما دخل الجنة أخرجه الطبراني في الكبير وعن سهل بن سعد رضى الله

وفي المهديين
سبيلا اللهم اجعل
نبينا لنا فرطا

تعالى عنه والفرط بفتح الفاء المروسة والراء هو الذي يتقدم القوم الى الماء فيمضي لهم الحبال والدلاء ويمد الحياض ويستقي لهم ويقال بلفظ واحد للواحد والجمع وهو فعل بمعنى فاعل مثل تبسع بمعنى تابع ويقال أيضا فارط قال في الاساس أرسلوا فارطهم وفرطهم انتهى ومنه قيل للطفل الميت اللهم اجعله لنا فرطاً أي أجزايتقدمنا الى الجنة حتى نرد عليه والنبي صلى الله عليه وسلم يتقدم أمته شفيعا لهم ليوطئ لهم **واجعل حوضه لنا موعدا** كذا في النسخة السهلية وغيرها وهو الذي عند العزفي وفي بعض النسخ مورد او هو الذي عند ابن سبع والفاكهاني والسخاوي وفي البخاري ان موعدكم الحوض واني لا انظر اليه من مقامى هذا وانما يأتونه واردين للشرب فالنسختان صحيحتان معنى **لاؤلنا وآخرنا** بدل من قوله لنا باعادة الخافض **اللهم احشرنا في زمرة** كذا في النسخ الكثيرة الصحيحة ووقع في بعض اقبل هذا اللهم اجعلنا من أمته وشرفنا بطاعته واحشرنا في زمرة ومثله عند الرصاع بزيادة وتقديم وتأخير وفي المصاحبة ويصح أن تكون للظرفية **واستعملنا** أي اجعلنا عامين بسنته بالوحدة أوله وفي بعض النسخ المعتمدة وهو الذي في الدر المنظوم للعزفي والفجر المنير لابن الفاكهاني ولمحات الانوار لابن وداعة والقول البديع للسخاوي وفي النسخة السهلية في سنته **وتوفنا** مستعملين على ملته **وعرفنا وجهه** أي اجمع بيننا وبينه واخلق فينا معرفته حتى لا يلتبس علينا بغيره فنبقى حيارى مذبذبين **واجعلنا في زمرة** في هذه مثل التي تقدمت قبلها **وحزبه** أي أصحابه والمراد بهم هنا جميع المتبعين له وفي القاموس حزب الرجل جنده وأصحابه الذين على رأيه **اللهم اجمع بيننا وبينه في الآخرة** كما الكاف تعليلية وما مصدرية **آمنابه في الدنيا ولم نره** رؤية شهادة بعين الرأس المتعلقة بجسده الحسي التي امتاز بها أصحابه عن غيرهم **ولا تفرق بيننا وبينه يوم القيامة وما حملنا الكلام عليه من أن المراد بسؤال الاجتماع به صلى الله عليه وسلم وعدم التفرقة هو الاجتماع الاخرى وهو الظاهر المتبادر الذي يعطيه القياس وقد يحمل على الاجتماع والاتصال به في الدنيا والآخرة في الدنيا بالروح ورؤية البصيرة وفي الآخرة بالروح والجسد والبصر والبصيرة وان كان الداعي لم يحصل له الاتصال الروحاني في الدنيا فطلبه حصوله وان كان حصل له ذلك فطلبه دوامه وتقويته وهو الذي يقتضيه حال علي بن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهم وانه من سادة التابعين ورؤسهم من آل النبي صلى الله عليه وسلم وقد ترجم له الحافظ أبو نعيم في الحلية كما يقتضيه حال المؤلف الشيخ أبي عبد الله الجزولي أيضا رضي الله تعالى عنه وانما يحصل الاتصال به صلى الله عليه وسلم يتمكن**

واجعل حوضه
لنا موعدا
لاؤلنا
وآخرنا اللهم
احشرنا في زمرة
واستعملنا بسنته
وتوفنا على ملته
وعرفنا وجهه
واجعلنا في زمرة
وحزبه اللهم اجمع
بيننا وبينه كما آمننا
به ولم نره ولا تفرق
بيننا وبينه

حبه من القلب وقد قال الشيخ أبو عبد الله الساحلي رضي الله عنه عقب كلامه الذي تقدم لنا عنه في الكلام على حديث أن أولى الناس بي أكثرهم على صلاة فإذا تمكن حب النبي صلى الله عليه وسلم في النفس لم تغب صورته الكريمة عن عين البصيرة المحمّدية وهي الرؤية الحقيقية لأن رؤية البصائر إنما هي لتأدية حقيقة المبصر إلى عين البصيرة فيحصل عند البصيرة الاطلاع على حقيقة ما إذاه إليها البصر من المبصرات ولا شك أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إذا خلص مشربها سطعت أنوارها في الباطن فصارت النفس مرآة لصورته صلى الله عليه وسلم ولا تغيب عنها وهو العلم الحقيقي الذي لا شك فيه وما قرب الذي بعد عن العلم تطرق الظنون وفرق بين من يرى عن بصره وبين من يرى عن بصيرته ومع ذلك فرؤية البصر ربما اختلتها الأوهام ورؤية البصيرة الصافية لا وهم فيها ولا خيال فاقهم هذه الإشارة قال ثم الناس في انطباع صورته صلى الله عليه وسلم الكريمة على طبقات بحسب مشاربهم وأذواتهم في الصدق والحضور قال فمنهم من لا تثبت صورته صلى الله عليه وسلم الكريمة في نفسه إلا بعد تأمل وتثبت وأعمال فكر وهذا أضعف القوم لتعلق بعض البقايَا الخاصة بهذا المنزل بالنفيس وهذا قليل لرؤيته أياه في النوم وإن رآه فأنما يراه على غير كمال الرؤية ومنهم من ثبتت الرؤية للصورة الكريمة في نفسه أحياناً ذكره أياه لاسيما في الخلوات عند ما يتعمق الفكر في معنى التصفية فإذا افتراغ قلبه عنه وهذا أنهض من الأول لكن مع بقية فيه مما تقتضيه منزلته وهذا يراه في النوم على صورته الكاملة ومنهم من إذا سد عينه يقظة ومنا ما رآه بعين بصيرته على كل حال وهم أهل النهايات الذين اطمانت قلوبهم بذكر الله حتى رقت نفوسهم إلى فراديس التقريب فظفروا بمجاورة الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ومنهما ما هو أعلى درجة من هذا وهو أن يرى بعيني رأسه عيانا ومباشرة صورته الكريمة في عالم الحس لاسيما في أوقات الذكر وذلك أن الأرواح إذا ائتلفت ائتلافاً بليغا بكثرة الصلاة عليه فإن روحه الكريمة تتشكل بجسده الطاهر حتى ينظره المصلي عليه تارة عيانا ومباشرة وتارة إدراكا بالباطن بحسب قوة ائتلاف الروحين أضعفه مع أن رؤية البصيرة أقوى من رؤية البصائر انتهى وقف على قوله فإن روحه الكريمة تتشكل بجسده الطاهر حتى ينظره المصلي عليه فهو محمل ما ثبت عن غير واحد من الأولياء من رؤيته صلى الله عليه وسلم يقظة وجلب كلام حجة الاسلام الغزالي وغيره يخرجنا عن الغرض المقصود ويفضي إلى التطويل وفي كتاب تنوير الحلك للجلال السيوطي وقال الشيخ كمال الدين البair في الحنفى في شرح المشارق في حديث من رأى الاجتماع بالشخصين يقظة ومنا ما الحصول ما به الاتحاد وله خمسة أصول كلية الاشتراك في الذات أو في صفة فصاعداً أو في حال فصاعداً أو في الأفعال أو في المراتب وكل ما يتعقل من المناسبة بين الشيئين أو الأشياء لا يخرج عن هذه الخمسة وبحسب قوته على ما به

بالاختلاف وضعفه بكثير الاجتماع به ويقل وقد يقوى على ضده فتقوى المحبة بحيث يكاد
الشخصان لا يفترقان وقد يكون بالعكس ومن حصل الاصول الخمسة وثبتت المناسبة بينه
وبين ارواح الكل الماضين اجتمع معهم متى شاء انتهى وعلى كل حال فالداعي بهافي الاصل
طلب الوصلة به صلى الله عليه وسلم وانه اذا اتصل به لا يقع له انفصال ولا انقطاع عنه حتى
يدخل معه الجنة دار الوصلة الدائمة والنعيم المقيم التام الا وفي وهو قوله **حتى تدخلنا**
بالنصب وحتى حرف ج لا انتهاء الغاية بمعنى الى والفعل للاستقبال مدخله بفتح الميم
مصدر دخل أو اسم مكانه أى حتى تدخلنا دخوله أو موضع دخوله ويصح أن يكون بضم الميم
مصدر أدخل رابعاً أو اسم مكانه فيكون كالفعل قبله والله أعلم **وتوردنا حوضه**
وتجعلنا من رفقائه جمع رفيق يقال للواحد والجماعة وهو المرافق وهو مأخوذ من
الرفق وهو العون والنفع ومنه الرفقة وهي الجماعة يترافقون في السفر فينزلون معاً ويرحلون
معاً ويرفق بعضهم ببعض والجمع رفاق تقول رافقته وارتفقنا وترافقنا فاذا تفرقت ذهب اسم
الرفقة ولا يذهب اسم الرفيق مع أى حال كوننا المنعم عليهم كذا في غالب
النسخ وفي نسخة من المنعم عليهم وهي لبيان الجنس **من النبيين** من لبيان الجنس
والصديقين أى فاصل أتباع النبيين لمبايعة في الصدق والتصديق والشهداء
أى القتلى في سبيل الله أو هم ومن جرى مجراهم من سائر الشهداء المذكورين في الاحاديث
والصالحين أى غير من ذكر **وحسن أولئك** أى الاصناف الاربعة
المذكورة رقيقاً مفردين به الجنس أو جمع أى رفقاء في الجنة بأن يستمتع فيها
برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم في درجات عالية بالنسبة الى غيرهم ونصبه
على التمييز وقيل على الحال قال ابن عطية والاول أصوب **الحمد لله رب العالمين**
هذا المبدأ كونه وسقط في بعض النسخ والصحيح ثبوته زاده المؤنف على عادته في ختم الاجزاء
من الارباع والاثلاث بالحمد لله رب العالمين وهذا آخر النصف الاول من فصل الكيفية وهذا
اول النصف الثاني من الفصل المذكور **اللهم صل على محمد نور الهدى**
أى الاهتداء يهتدى به في ظلمات الجهالة والكفر والضلالة **والقائد الى الخير**
من الإيمان بالله ورسوله والعمل بطاعته واتباع مرضاته ودخول جنته وحلول رضوانه
وصلاح الدين والدنيا **والداعي** الخلق الى الرشاد أى الهدى نبى
الرحمة وامام المتقين ورسول رب العالمين لا نبى بعده جملة حاله
أو اعتراضية بين المعول وعلمته كما بلغ الكاف للتعليل ومما مصدرية أى لاجل

حتى تدخلنا
مدخله وتوردنا
حوضه وتجعلنا
من رفقائه مع
المنعم عليهم من
النبيين
والصديقين
والشهداء
والصالحين
وحسن أولئك
رقيقاً الحمد لله
رب العالمين
اللهم صل على محمد
نور الهدى
والقائد الى
الخير والداعي
الى الرشاد نبى
الرحمة وامام
المتقين ورسول
رب العالمين
لا نبى بعده كما بلغ

تبليغه رسالتك بالافراد وهو ما أمره بتبليغه الى الخلق ودعاهم اليه من توحيد الله
وعبادته ولزوم طاعته وتصديق رساله في كل ما جاء به ونصح لعبادك ببلاغه
اليهم ما أمرته وبلاغه وارشادهم وتعليمهم ودعائهم اليك بالحكمة والموعظة الحسنة
وجادلهم بالنبي هي احسن ونصح يتعدى بنفسه وباللام مثل شكر وسبح وتلا آياتك
عليهم أي قرأها وأتبع بعضها ببعضها والآيات جمع آية ومعناها في كتاب الله جماعة حروف
وفي القاموس الآية من القرآن كلام متصل الى انقطاعه وأقام حدودك
جمع حدود وهو لغة المنع وحدود الله ما يمنع تعدي به ويحتمل ان المراد بها هنا معالم الدين ومراسمه
وما ينتهي اليه أمره من المأمورات والمنهيات أو التي منعه الشارع كالشرك وسائر المعاصي
ومعنى أقامها على كلا الوجهين أثبت وأصبها وأظهرها وأشهرها بالقول والفعل أو هو من
الإقامة والتقويم فانه يقال أقام الشيء فقام واستقام وتقوم ويحتمل أن المراد بالحدود حدود
البنائيات كالزنا والقتل وهو ما رسم لمنع أمور معلومة بوجه خاص وأقامتها اثباتها على الجاني
والإخذ فيها بالعزم والاجتهاد والله أعلم وفي وجوده مضبوطا بالتخفيف والتشديد
في النسخة السهلة وهو معنى أتم العهد ولم يغدر والتخفيف فيه هو المعروف وحكي الزركشي
وابن حجر فيه التشديد بعهدك أي بوصيتك وموثقتك في تبليغ رسالتك وتحمل أعبائها
واحتمال ما يلقي من المشاق بسببها ورقه بخلقك وتيسيره عليهم ولين جانبه وخفض جناحه
لهم ورأفته ورحمته بهم وشفقته عليهم حتى بلغ الرسالة وأدى الأمانة وأنفذ أي أمضى
حكمك أي قضاءك أي ما قضيت به وحكت على عبادك من الأمر والنهي والتكاليف
الشرعية وأمر بطاعتك وهي ما وافق أمر الحق سبحانه ونهيه من الحركات
والسكات ونهى عن معصيتك وهي ما خالف أمره ونهيه من ذلك وإلى
أي قارب وواصل وواد وليك الذي هديته فأمن بك ووجدك وعبدك ووجدك
الذي تحب أي تريد أي شأنك أرادته أن توأليه بالمشاة الفوقية أي تصافيه
وتتخذها وليا وتعامله باحسانك في الدنيا والآخرة فتكون محبته وموالاته تابعة لمحبتك
وموالاتك أو المعنى الذي تحب أي ترضى أن توأليه بأن يوأليه عبادك أي تأذن لهم وترضى
لهم في موالاتهم له وحيث كان ذلك عن اذنه ورضاه كان هو المولى له والمأمور بولايتهم هم
المؤمنون وان كانوا أبعد الأبعد في النسب وعادى أي باعد وقاطع وحارب
عدوك الكافر بك التارك لدينك الذي تحب الكلام فيه كالذي قبله
أن تعاديه بالمشاة الفوقية وفي بعض النسخ عداوته أي أن تبعده وترفضه وتقلبه
وتبينه في الدنيا والآخرة والمعنى الذي تحب أي ترضى أن تعاديه بأن يعاديه عبادك أي

رسالتك ونصح
لعبادك وتلا
آياتك وأقام
حدودك وفي
بعهدك وانفذ
حكمك وأمر
بطاعتك ونهى
عن معصيتك
ووالى وليك
الذى تحب أن
توأليه وعادى
عدوك الذى
تحب أن تعاديه

تأذن لهم وترضى عنهم في معاداته فتكون أنت المعادى له والمأمور بعداوتهم هم الكافرون
وان كانوا أقرب الاقارب في النسب وهكذا كانت سيرته صلى الله عليه وسلم في الجانبين
وقد قال صلى الله عليه وسلم ان آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء انما وليي الله وصالح المؤمنين
وصلى الله على سيدنا محمد هكذا في جل النسخ فعل ماض وفاعل وفي نسخة
وصل اللهم على محمد بفعل الدعاء وزاد في بعض النسخ وسلم فيضبط على الاول بالتحريك
وعلى الثاني بالكسر والسكون **اللهم صل على جسده في الاجساد**
وعلى روحه في الارواح زاد في بعض النسخ وعلى قبره في القبور وهو ساقط
في النسخة السهلية وفي جميع الكتب التي ذكرت هذه الصلاة **وعلى موقفه اسم**
مصدر الوقوف أو مكانه في المواقف أي خص موقفه بذلك من بينها **وعلى**
مشهده اسم مصدر الشهود أي الحضور أو مكانه **في المشاهد** معناه كالذي
قبله والصلاة على مثل هذه الاشياء انما منشؤها غلبة حال المحبة والشغف والا فالوقوف
والمشهد وان كانا يمكن أن تقع الصلاة عليهما اذا كانت بمعنى الثناء بأن يثنى على موقفه
ومشهده أو اذا كانت بمعنى الرحمة والوقوف والمشهد اسم مكان والمراد به حيثما وقف
أو حضر تنزلت عليه الرحمة لكن السؤال وطلب الصلاة انما هو للاستقبال ووقوفه
وحضوره قد مضى وانقطع فصدر هذه الصلاة انما هو عن غلبة المحبة اذ من شأن المحب
أن يصلي ويهدي السلام ويحيي ويثني على محبوبه ورسومه وعلى كل من هو منه بسبب من
غير احتفال بمعنى ونحو هذا مما يأتي أو آخر الكتاب من قوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله في
كل محفل ومقام وقوله في الصلاة القريية من هذه التي ذكرها حديثا وصل على محمد وشا
ز كيا وصل على محمد كلاما من ضيا وصل على محمد منذ كان في المهد صبيا ومثله قوله في أو آخر
الصلاة التي ابتدأ بها الربع الاخير وأن تصلي عليه وعلى آله منذ كان في المهد صبيا الى
أن صار كلاما مهد بالكن يصح أن يراد موقفه ومشهده حيث كان من دنيا أو آخره أو برزخ
فيكون واضح لا اشكال فيه حينئذ وأما ما ذكره من قوله **وعلى ذكره اذا ذكر**
فيمكن البناء عليه ويحتمل أن يكون المراد محل ذكره وانه اذا ذكر في موضع قدس ذلك
الموضع وأهله وصلى عليه وتنزلت عليهم الرحمة والله أعلم **صلاة** منصوب بصل المتقدم
على انه مفعول مطلق **منا** من ابتدائية **على نبينا** المحل للضمير لكنه أتى به
ظاهرا للاستلزام اذ هو ونحو ذلك والله أعلم **اللهم أبلغه منا** وقع في بعضها عنا
السلام كما الكاف للتشبيه نعت لمصدر محذوف وما كافة وفي بعض النسخ مهما بدل
كما ذكر السلام المأمور به في آية ايجابه **والسلام على النبي ورحمة**

وصلى الله على
سيدنا محمد اللهم
صل على جسده
في الاجساد وعلى
روحه في الارواح
وعلى موقفه
في المواقف وعلى
مشهده
في المشاهد وعلى
ذكره اذا ذكر
صلاة منا على
نبينا اللهم أبلغه
منا السلام كما
ذكر السلام
والسلام على
النبي ورحمة

اللهم صل على ملائكتك - (٢٧٣) المقرين وعلى أنبيائك المطهرين وعلى رسلك

المرسلين وعلى جملة
عرشك وعلى
جبريل وميكائيل
واسرافيل
وملك الموت
ورضوان خازن
جنتك ومالك
وصل على الكرام
الكاتبين وصل
على أهل
طاعتك أجمعين
من أهل السموات
والارضين اللهم
آت أهل بيت
نبيك أفضل
ما آتيت أحدا
من أهل بيوت
المرسلين واجز
أصحاب نبيك
أفضل ما جازيت
أحدا من أصحاب
المرسلين اللهم
اغفر للمؤمنين
والمؤمنات
والأحياء منهم
والأموات واغفر
لنا ولاخواننا
الذين سبقونا
بالإيمان ولا تجعل
في قلوبنا غلا للذين

الله تعالى لفظة تعالى زادها الشيخ بخطه في النسخة السهلية وثبتت في غيرها أيضا
وبركاته اللهم صل على ملائكتك المقرين بغير وار وعلى
أنبيائك المطهرين المتزهين عن الذنوب والمعاصي والعيوب وكل ما لا يناسب
مناصبهم العلية ومراتبهم الزكية وعلى رسلك المرسلين وعلى جملة
عرشك المحولين بقدرتك وعلى جبريل وهو موكل بالروح والجنود ينزل
بالحرب والقتال ومصرف في الوحي وهو السفير به إلى الأنبياء عليهم السلام وميكائيل
وهو موكل بالارزاق ومخازن الانفاق ونزول الغيث والنبات في جميع الآفاق
واسرافيل وهو مشغول بالصور الذي فيه أرواح بني آدم موكل بالارواح موصل لها
بقوته ولطفه إلى الاشباح وملك الموت وهو عزرائيل وهو مسخر في قبض الارواح
ورضوان خازن جنتك ومالك خازن جهنم وصل على ملائكتك
الكرام على الله الكاتبين لأعمال بني آدم الحافظين لها وصل
على أهل طاعتك أي القائمين بها والمناهلين لها بأهل الله عز وجل أجمعين
على الاساطة والشمول من لبيان الجنس أو للتبعض باعتبار أهل الارض منهم فان
منهم المطيع والعاصي والاول باعتبار أن المراد بأهلها هم المطيعون أهل السموات
السبع والارضين السبع والمراد سكانهما اللهم آت بمذاخرهم من أهل بيوت
أهل بيت نبيك أفضل ما آتيت أحدا من أهل بيوت
المرسلين واجز أصحاب نبيك عنا في تبليغهم لنا الدين وتمهيد سبيله
للمهتدين وجهادهم عليه وذبيهم عنه وانتشارهم في الآفاق بسببه أفضل ما جازيت
بالالف بعد الجيم زاد في بعض النسخ به أحدا من أصحاب المرسلين اللهم
اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء
منهم والأموات واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان
وهم سلفنا ولا تجعل في قلوبنا غلا بالكسر هو الغش والضغن والحق
والاعتقاد الردي كالقليل للذين آمنوا بسبب حظ لا نفسنا أو سوء خلق منا
ربنا ياربنا انك رؤوف رحيم بنا فجنبتنا ذلك هذا آخر صلاة على بن عبد الله
ابن عباس بن عبد المطلب رضي الله عنهم اللهم صل على النبي الهاشمي
نسبة إلى هاشم جد أبيه نعت للنبي محمد بدله من النبي أو عطف بيان وعلى

آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم اللهم صل على النبي الهاشمي محمد وعلى

آله وصحبه وسلم بكر وسكون اللهم صل على محمد خير البرية
صلاة ترضيك وترضيه وترضى بها عنا يا أرحم الراحمين اللهم
صل على محمد وعلى آله وصحبه وسلم كثيرا تسليما طيبا هكذا

في النسخ المعتمدة بتقديم كثير على تسليما ويصح في كثير أن يكون نعتا تسليما بعده أو تسليما
محذوف قبله وعلى الأول يحتمل أن يكون مفعولا مطلقا وتسليما بدلا منه وأن يكون حالا من
تسليما بعده لأن النعت إذا تقدم على المنعوت فإن كان النعت صالحا لمباشرة العامل فإنه
يعرب بحسب ما يقتضيه العامل ويجعل المنعوت بدلا ويصير المنعوت تابعا وتضحي على التبعية
وهو الوجه الأول هنا وهو الأقرب ويكون صالحا لمباشرة العامل فإنه يصير حالا وعلى الثاني
يحتمل أن يكون تسليما المذکور بدلا من تسليما المحذوف وأن يكون على حذف العاطف
وعلى من يجيزه في غير الشعر أي وسلم تسليما كثيرا وتسليما طيبا والله أعلم بمبارك فيه
أي زاكيا نائبا جزيل أي عظيم كثيرا جيلا أي حسنا دائما بدوام
ملك الله اللهم صل على محمد وعلى آله ملء الفضاء هو ما اتسع من
الأرض وعدد النجوم السيارة والثواب في السماء صلاة توازن
أي تعادل وتقابل السموات والأرض أي تعدل ثقلها وعدد ما خلقت
فيما مضى أول قبل زمن الحال وما عدد أنت خالقه من أول زمن الحال إلى
يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على
إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم
وعلى آل إبراهيم في العالمين أنك حميد مجيد هذه الصلاة رواية
أبي مسعود الأنصاري البدرى رضي الله عنه اللهم اني أسألك العفو أي
الصفح والتجاوز والمغفرة والعافية هي دفاع الله تعالى عن العبد ووقايته إياه
المكاره والأسواء في الدين هو أن لا يهينه حتى يقع في المخالفات وأن يحفظه ويكلا
ولا يكله إلى نفسه والدنيا هو أن يعافيه من محنها وشوائبها والآخرة هو
أن لا يؤاخذ به ذنوبه ولا يوبقه بأعماله وقال الإمام أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم
رضي الله عنه في نوادر أصوله على دعاء أبي ذر رضي الله عنه وقوله فيه والعافية من كل بلية
العافية هي إذا حل به بلاء أن لا يكله إلى نفسه ولا يخذله وأن يكلا ويرعاه هذا وجه والوجه
الآخر أن يسأله أن يعافيه من كل سوء وشدة فإن الشدة إنما يحل أكثرها من أجل

آله وصحبه وسلم
اللهم صل على
محمد خير البرية
صلاة ترضيك
وترضيه وترضى
بها عنا يا أرحم
الراحمين اللهم
صل على محمد
وعلى آله وصحبه
وسلم كثيرا تسليما
طيبا مبارك
فيه جزيل لا جلا
دائما بدوام
ملك الله اللهم
صل على محمد
وعلى آله ملء
الفضاء وعدد
النجوم في السماء
صلاة توازن
السموات
والأرض وعدد
ما خلقت وما أنت
خالقه إلى يوم
القيامة اللهم
صل على محمد
وعلى آل محمد
كما صليت على
إبراهيم وبارك
على محمد وعلى
آل محمد كما باركت
على إبراهيم وعلى

الذنوب فكانه سأل أن يعافيه من البلاء ويعفو عنه الذنوب التي من أجلها تحمل الشدة
بالنفس فقد قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وقال تعالى ولنذيقنهم من
العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر انتهى وقال سهل بن عبد الله رضي الله عنه أجمع
العلماء على أن تفسير العافية أن لا يكل الله العبد إلى نفسه وأن يتولاه وقد جاء سؤال
العافية والخض على سؤالها في الأحاديث كثيرا وإن العباد لم يعطوا بعد اليقين وبعد كلمة
الإخلاص أفضل من العفو والعافية قال الترمذي الحكيم العفو في الآخرة والعافية
في الدنيا وكل واحد منهما مشتق من صاحبه ومرجعهما إلى أن لا تتخذ حتى تقع في الذنب
وأن لا تصيبك الشدائد والبلاء والمكاره في الدنيا ولا في الآخرة انتهى وأخرج ابن ماجه
عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل بالركن اليماني
سبعون ملكا قال اللهم اني أسألك العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة اللهم آتنا
في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قالوا آمين وثبت هنا في بعض النسخ
ثلاثا وليس ذلك في النسخة السهلة **اللهم استترنا** أي أجبنا وادفع عنا وقتنا
بستر بفتح السين مصدر ستر وبكسرهما ما يستتر به الجميل أي الحسن الوافي
الذي من تستر به كفي كل سوء وأمن مما يخافه ويتوقعه وحذف المتعلق الذي هو المفعول
المتوصل اليه عن لارادة التعميم أي من الوقوع في المخالفات ونزول الشدائد والبلات
والمؤاخذة في الآخرة بالأعمال السيئات وفي سلاح المؤمن ومن دعائه عليه الصلاة والسلام
اللهم استترنا بستر الجميل اللهم انك تحب العفو والعافية فاعف عني وثبت هنا في بعض
النسخ ثلاثا وليس ذلك في النسخة السهلة **اللهم اني أسألك بحقك العظيم** هذا
مبتدأ الصلاة المشار إليها فيما يأتي بقوله من قرأ هذه الصلاة ووجدت في نسختين بازاء هذه
الصلاة في الطرة ما صورته **[ص ع]** هذان الحرفان الصاد والعين المهملة ان
مقطعتان محوق عايهما كما ترى وقال في أحدهما معنى الصاد والعين هنا ان الصلاة التي
بعدهما يصليهما من أراد أن يقتصر عليها يوم الجمعة وضاق عليه الوقت وهي إلى قوله والله
ذو الفضل العظيم هكذا سمعت هذا من سيدي سعيد الداعي قال من واندثر ما بعده
وسيدي سعيد الداعي المذكور هو الشيخ أبو عثمان الداعي الدغوي دفين المقرمدة من
حوز فاس من أهل الولاية والعرفان وجلالة القدر وكبر الشأن وقيل انه من أصحاب المؤلف
نفسه وقيل انه من أصحاب الشيخ التباع ولعله أخذ عنهما معارضى الله عنهما وهذا الذي
كتبت من خطه تلقى من الشيخ المذكور ما ذكر عنه وهذه الصلاة فحست عنها في مظنتها من
شفاء ابن سبع فلم أجدها ولم أعثر عليها عند أحد وقوله بحقك أي قدرك **وبحق**
نور وجهك أي ذاتك وقال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن رضي الله تعالى عنه

اللهم استترنا
بستر الجميل
اللهم اني أسألك
بحقك العظيم
وبحق نور وجهك

على قوله في الحزب الكبير بنو رذاتك يعنى بظهورها للبصائر وتمكن سرها من الذوات
الكوامل وذلك ينقى الشعور باثنييته كما أشار الى ذلك ابن وفاء بقوله

ان تلاشى الحجاب عن عين كشفى * شاهد السرغيبه في بيان

فاطرح الكون عن عيانك واضح * نقطة العين ان أردت ترائي

فقد لوح الى سر العيان * وهو ما يخسر عنه اللسان * وهذه الاسرار بذل الارواح فيها اقل

مهرها انتهى **الكريم** أى الجامع أوصاف الكمال وبحق عرشك

هولغة اسم لكل ما علا وارتفع والمراد هنا مخلوق عظيم وهو سقف الجنة وهو محيط بالكرسى

والسموات والارض وسأل الله تعالى به لانه مخلوق جليل القدر مجيد كريم ولهذا أتى

بالصفة التى هى **العظيم** وهو عظيم الجرم والقدر وبما أى الذى حمل أى

أقل والعائد المنسوب محذوف **كرسيك** بضم الكاف وربما كسرت وهو لغة

الشيء الذى يعتمد عليه ويحمل والمراد هنا جسم محسوس عظيم تحت العرش وفوق السماء

السابعة من بيانية عظمتك التى جعلتها فيه وفطرتها عليها فهو بمعنى كرسى

العظيم أو المراد بما حمل من عظمة ذاتك أى من آثارها لما ظهر فيه منها فهو مظهر لها وصرآة

تجليها وهذا الثانى أظهر ومن على هذا تبعية ونية والله أعلم **وجلالك** الجامع لسائر

صفات الكمال **وجمالك** لفظ جمال ثبت فى النسخة السهلة وغيرها وسقط فى بعض

النسخ **ويهاك** بمعنى الجلال وهو الحسن **وقدرتك** هذا الاشك أن المراد به قدرة

الله تعالى التى هى صفة ذاته اذ لا قدرة للكرسى فهو يقرب أن المراد بما قبله من العظمة

والجلال والجلال والبهاء صفات الله تعالى لتكون كلها على سنن واحد والله أعلم والمراد بما حمل

الكرسى من آثار هذه الصفات والقدره التى هى الصفة التى بها إيجاد الممكنات واعدادها

على وقول الارادة **وسلطانك** يعنى حجتة البالغة على خلقه وهو ملكه لهم المقتضى

لعموم التصريف والتصرف فالتصريف بالامر والتصرف بالقهر والاول يقتضى الامتثال

والثانى يقتضى الاستسلام وشاهد ذلك أن الخلق خلقه فلا شئ لاحد منهم معه والامر

أمره فلا أمر لاحد سواه **وبحق أسمائك المخزونة** أى المحرزة المخبأة المستورة

المكنونة أى المستورة فهو بمعنى ما قبلها التى لم يطلع عليها أحد من

خلقك بيم الانبياء والملائكة وكافة الخلق والاحاديث تشهد له وقال شيخ شيوخنا

أبو محمد عبد الرحمن لا يخفى عليك أن الدعاء لم يعرف عينه من الاسماء وارد ومفيد فى الطلب

وأما التصريف بها فوقوف على معرفتها بأعيانها تحققاً بطريق الحال والله أعلم انتهى

اللهم وأسالك ووقع فى نسخة اللهم انى أسالك بالاسم كذا فى النسخة

الكريم وبحق
عرشك العظيم
وبما حمل كرسىك
من عظمتك
وجلالك وجمالك
وبها شك
وقد رتك
وسلطانك وبحق
أسمائك المخزونة
المكنونة التى لم
يطلع عليها أحد
من خلقك اللهم
وأسالك بالاسم

السهيمة ووقع في غيرها باسمك الذي وضعته على الليل فأظلم وعلى
النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت أى ارتفعت بلا عمد ولا حاصر
وعلى الارض فاستقرت أى ثبتت وسكنت وعلى الجبال فأرست
بالالف صورة الهزمة وفي نسخة فرست بغير ألف وضبطه بالتخفيف والتشديد ويقال رسا
الجبل وغيره رسوا ورسوا وأرسي ثبت وأرسيته والتخفيف في لفظ الاصل اظهر والتشديد
كانه للمعدية بحذف المفعول أى ارست هى أى الجبال الارض أن تميد بأهلها وعليه يحتمل أن
تكون الرواية الاولى بالهزمة لازمة أو معدية وعلى البحار والادوية فجبرت
وعلى العيون فتبعت وعلى السحاب فأمطرت ظاهر المؤلف هنا
انه اسم واحد فتكون عنه هذه الاشياء المذكورة والذي في كتاب القوت في نحو هذا الدعاء
وأسألك باسمك الذي وضعته على الارض فاستقرت وأسألك باسمك الذي وضعته على
السموات فاستقلت وأسألك باسمك الذي استقل به عرشك وأسألك باسمك المظهر والمظاهر
الاحد الصمد الوتر المنزل في كتابك من لدنك من النور المبين وأسألك باسمك الذي وضعته
على النهار فاستنار وعلى الليل فأظلم انتهى فهو على هذا على حذف الصفة والموصوف في كل
واحد منها أى وبالأسم الذي وضعته على النهار فاستنار وبالأسم الذي وضعته على السموات
فاستقلت وهكذا الى آخرها وقال ابن شافع جعل الله في كل اسم سر ليس في غيره
من الاسماء فمنها ما يستنزل به المطر ومنها ما يسكن به الريح والبحر يعنى ومنها ما يمشى به على
الماء ومنها ما يسار به في الهواء ومنها ما يبرأ به الالكه والابرص وغير ذلك والله أعلم وقال
القرطبي على حديث باسمك أحياء وأموت استفدت من بعض المشايخ معناه هو أن الله تعالى
سمى نفسه بالاسماء الحسنى ومعانيها ثابتة له فكلاما أظهر في الوجود فهو صادر عن تلك
المقتضيات فكأنه قال باسمك المحيى احياء باسمك المميت أموت قال الشيخ أبو محمد عبد
الرحمن يشير الى ان كل اسم من اسمائه تعالى فعال في السكون مؤثر فيه بما يناسب معناه
قال ونحو قوله باسمك وضعت جنبي يشير لا ققطاعه عن كسبه ودخوله في الاشياء بربه انتهى
وقال على كلام المؤلف قوله وبالأسم الذي وضعته على الليل فأظلم الخ وهو قوله للشيء اذا
أراد كنه فيكون والله عباد ان تحققوا بأسمائه تكونت لهم الاشياء كما أخبر تعالى عن نبيه
نوح عليه السلام بقوله بسم الله مجراها ومرساها كما أخبر عن عيسى باحيائه للموتى بأذن
الله وبراء الالكه والابرص وكذا قوله في حق نبينا عليه السلام وما رميت اذ رميت ولكن الله
رمى الى غير ذلك مما ورد قرآنا وسنة وهو جار في اتباع الرسل أيضا كقصة آصف والعلاء بن
الحضرمي وغيرهما لا يعد كثرة واقته أعلم وفي تفسير الفاتحة للإمام أبي العباس أحمد
الافليسي قال وهيب بن الورد وكان من الابدال لو قال بسم الله صادقا على جبل لزال والى

الذي وضعته
على الليل فأظلم
وعلى النهار
فاستنار وعلى
السموات فاستقلت
وعلى الارض
فاستقرت وعلى
الجبال فأرست
وعلى البحار
والادوية فجبرت
وعلى العيون
فتبعت وعلى
السحاب فأمطرت

هذا أشار بعض أهل الاشارات في قوله بسم الله منك بمنزلة كن منه معناه انك اذا قلتها
 موقفنا كون الله لك حاجتك وأعطاك طلبتك دون تأخير انتهى وعد الحاتمي من الكرامات
 أسماء التكوين اما بحرفة الاسماء واما بمجرد الصدق لان بسم الله منك حيث نزلت بمنزلة كن منه
 قال كذا أشار اليه بعض العارفين من أهل التكوين وهو صحيح انتهى **واسألك**
اللهم بالاسماء المكتوبة في جبهة اسرافيل عليه السلام
وبالاسماء المكتوبة في جبهة جبريل عليه السلام وعلى
الملائكة معطوف على عليه السلام المقربين الظاهر انه وصف كاشف
 لا يخصص ليع الملائكة بالسلام ويحتمل أنه ذكر هذين الملكين من المقربين وهما
 أعظمهم ولهذا خصهما بالذكر **واسألك اللهم بالاسماء المكتوبة حول**
العرش وأسألك بالاسماء وفي غير النسخة السهلة من النسخ المعتمدة باسقاط
 لفظ أسألك هذه **المكتوبة حول الكرسي وأسألك اللهم**
بالاسم المكتوب على ورق الزيتون هكذا في النسخة السهلة ورق
 اسم جند وفي بعض النسخ أوراق بلفظ الجمع والله أعلم بهذه الاسماء المكتوبة في جبهة
 اسرافيل وجبريل عليهما السلام وحول العرش والكرسي وعلى ورق الزيتون والتي دعا بها
 كل نبي على التعيين اذ لم نعثر على حديث في ذلك والمؤلف قد نسب هذا الحديث والاسماء
 المكتوبة حول العرش ويحتمل أنها داخله أو من خارجها أو منهما معا والآتى الجارى
 في الاستعمال أن تكون من خارجة لانه لا يقال حول الشيء الا لما كان خارجا عنه واهل الاسم
 المكتوب على ورق الزيتون هو الموجب لعدم سقوطها والمؤثر فيها ذلك فهو من معنى ما يفيد
 ذلك والله أعلم **واسألك اللهم بالاسماء العظام التي سميت بها**
نفسك (هذا هو أول الحزب الخامس) وفي بعض النسخ أن أوله هو قوله وأسألك بعد هذا
 وقوله العظام وصف مبين لا يخصص اذ أسماءه تعالى كلها عظام ما علمت منها
 بدل من الاسماء بدل مفصل من مجمل **وما لم أعلم** ما موصولة في الموضعين والعائد
 محذوف فيهما وتقدم قريبا قول الشيخ أبي محمد عبد الرحمن لا يخفى عليك أن الدعاء ما لم
 يعرف عينه من الاسماء واردة ومفيدة في الطلب **واسألك اللهم بالاسماء التي**
دعاك بها آدم عليه السلام هو أبو البشر الذي أهبط من الجنة للخلقة
 في الارض وهو نبي الله وصفيه عليه السلام وقيل انه اسم عربي مشتق من الادمة أو من آدم
 الارض والصحيح انه أعجمي أو سرياني ثم الانبياء عليهم السلام كلهم قد دعوا الله عز وجل

واسألك اللهم
 بالاسماء المكتوبة
 في جبهة اسرافيل
 عليه السلام
 وبالاسماء المكتوبة
 في جبهة جبريل
 عليه السلام وعلى
 الملائكة المقربين
 وأسألك اللهم
 بالاسماء المكتوبة
 حول العرش
 وأسألك بالاسماء
 المكتوبة حول
 الكرسي وأسألك
 اللهم بالاسم
 المكتوب على
 ورق الزيتون
 وأسألك اللهم
 بالاسماء العظام
 التي سميت بها
 نفسك ما علمت
 منها وما لم أعلم
 وأسألك اللهم
 بالاسماء التي
 دعاك بها آدم
 عليه السلام

اذ هم أولى الناس بعرفة الله بتأهيله سبحانه اياهم وقد عرفهم من أسمائه وصفاته بما شاء سبحانه وقد علمهم وصف الاقتدار بل هم أشد الناس اقتقارا واضطارا الى الله تعالى وتذلا وتضرعا بين يديه وأقومهم بالعبودية له سبحانه فكل منهم قد ذكر الله تعالى وسماء ونادا وسأله ضرورة والدعاء يقال في الرغبة والنداء والتسمية وفي القرآن العزيز من أذعيتهم ومناجاتهم كثير ومن قرأ القرآن وجد ذلك فلا نطيل به وقال الشيخ ابن عطاء الله رضي الله عنه في التنوير اعلم أن الله تعالى تعرف لآدم بالايجاد فناده يا قدير ثم تعرف له بتخصيص

الارادة فناده يا مريد ثم تعرف له بحكمه لما نهاه عن أكل الشجرة فناده يا حكيم ثم قضى عليه بأكلها فناده يا قاهر ثم لما لم يعالجه بالعقوبة اذا أكلها فناده يا حلیم ثم لما لم يفضحه في ذلك فناده يا ستار ثم تاب عليه بعد ذلك فناده يا تواب ثم أشهده أن أكله من الشجرة لم يقطع عنه وده فناده يا ودود ثم أنزله الى الارض ويسر له أسباب المعيشة فناده يا لطيف ثم قواه على ما اقتضاه فناده يا معين ثم أشهده سر النهي والاكل والتزول فناده يا حكيم ثم نصره على العدو والمكائد فناده يا نصير ثم ساعده على اعياء تكليف العبودية فناده يا ظهير فأنزله الى الارض الا ليكمل له وجوه التعريف ويقيم بوظائف التكليف فتكملت فيه العبوديتان فعطاءت منه الله عليه وتوفرا احسانه لديه انتهى وهذا التعريف بهذه الاسماء المذكورة لازم لكل من فتح الله تعالى على بصيرته من المؤمنين فضلا عن الانبياء عليهم السلام فكل منهم قد نادى الله تعالى بهذه الاسماء **وبالاسماء التي دعاك**

بها نوح عليه السلام وهو ابن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو ادريس بن يزد بن مهليل بن فنين بن يانش بن شيث بن آدم عليه السلام وقيل في نوح انه يسمى بشكر وقيل اسمه عبد الغفار وأنه انما سمي نوحا لظول ماناح على نفسه وفيه نظرا لانه اسم أعجمي فلا اشتقاق وهو أول أنبياء الشريعة **وبالاسماء التي دعاك بها هود عليه**

السلام هو ابن عبد الله بن رباح بن حاور بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام **وبالاسماء التي دعاك بها ابراهيم عليه السلام** هو الخليل

ابن تاريخ بن ناخور بن ساروح بن راغو بن قانع بن جابر بن شالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام وابراهيم قيل معناه أب رحيم **وبالاسماء التي دعاك بها صالح**

عليه السلام هو ابن عبيد بن اسف بن ماسح بن عبيد بن حادق بن ثمود بن عاد بن ارم ابن سام بن نوح عليه السلام **وبالاسماء التي دعاك بها يونس عليه**

السلام هو ابن متى بن اسرائيل من ولد بنيامين بن يعقوب وفونه مثلثة وهو من أهل يثنبوى قرية بالموصل وقيل كان بعد سليمان وقيل كان بينهما أيوب على جميعهم الصلاة

وبالاسماء التي
دعاك بها نوح
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها هود
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها ابراهيم
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها صالح
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها يونس
عليه السلام

والسلام و بالاسماء التي دعاك بها أيوب عليه السلام وهو ابن
موسى بن زيرج بن زعويل بن عيصوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام وقيل انه ابن
اسرائيل و بالاسماء التي دعاك بها يعقوب عليه السلام
هو اسرائيل وهو ابن اسحاق بن ابراهيم الخليل عليه السلام و بالاسماء التي
دعاك بها يوسف عليه السلام هو ابن يعقوب المذكو رقبه وسينه مثلثة
و بالاسماء التي دعاك بها موسى عليه السلام وهو ابن عمران
ابن يصرين فاهت بن لاوى بن يعقوب عليه السلام و بالاسماء التي دعاك بها
هارون عليه السلام هو اخو موسى عليهما السلام وكان هارون أكبر من موسى
بثلاث سنين أو أربع و بالاسماء التي دعاك بها شعيب عليه السلام
هو ابن نويل بن رعريل بن عنقاب بن مدين بن ابراهيم الخليل عليه السلام قيل ان لوطا
عليه السلام جده لأمه وقيل بل كان زوج ابنة لوط و بالاسماء التي دعاك بها
اسماعيل عليه السلام هو ابن ابراهيم الخليل عليهما السلام وهو أكبر ولده
وقيل معناه مطيع الله وهو أبوعرب الحجاز الذين منهم قریش الذين منهم النبي صلى الله
عليه وسلم و بالاسماء التي دعاك بها داود عليه السلام يقال هو
ابن ايشى وهو من أنبياء بني اسرائيل و بالاسماء التي دعاك بها سليمان
عليه السلام وهو ابن داود المذكور عليهما السلام و بالاسماء التي
دعاك بها زكريا عليه السلام هو فيما يقال ابن آذر بن بوكتاو قيل هو ابن
أخزم بن سليمان وهو من أنبياء بني اسرائيل وهو بالمذكو والقصر و بالاسماء التي
دعاك بها يحيى عليه السلام هو ابن زكريا المذكور عليهما السلام
و بالاسماء التي دعاك بها إرميا عليه السلام قيل هو الخضر عليه
السلام وكتب عليه في طرة النسخة الملهية وهو الخضر عليه السلام انتهى والصحيح
أنه من أنبياء بني اسرائيل والخضر قيل اسرائيل وهو في بعض النسخ المعتمدة بفتح الهمزة
والذي في القاموس انه بكسر هاء وعند ابن حجر أنه بكسر هاء وقيل بضمها وأشبعها بعضهم واوا
و بالاسماء التي دعاك بها شعيا عليه السلام وقد يوجد في بعض النسخ
المعتمدة بفتح العين وبكسر هاء وقد يوجد بزيادة ألف قبل الشين وكسر العين و بالاسماء

عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها يوسف
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها موسى
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها هارون
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها شعيب
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها
اسماعيل عليه
السلام وبالاسماء
التي دعاك بها
داود عليه
السلام وبالاسماء
التي دعاك بها
سليمان عليه
السلام وبالاسماء
التي دعاك بها
زكريا عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها يحيى
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها إرميا
عليه السلام

التي دعاك بها الياس عليه السلام وهو عند ابن امحاق ابن ايسا اقول ابن
 بشر بن قحاص بن العيزار بن هارون أخى موسى عليه السلام وقيل هو ابن ادريس متأخرا
 عن نوح لا ادرى من الذى قبل نوح وقيل هو غيره وانما ادرى من جد لنوح والياس من ذرية
 نوح وقيل هو ادرى من ولكن غير الذى فى ٤٠ ونسب نوح وبالا سماء التي دعاك
 بها اليسع عليه السلام قيل يوشع بن نون وقيل هو اليسع بن اخطوب ابن الجوز
 وقيل فيه اليسع بسكون اللام وفتحتهين بعدها وقيل اليسع بتشديد اللام وسكون الياء وفتح
 السين وبالا سماء التي دعاك بها ذوالكفل عليه السلام قيل هو
 ابن الياس وقيل زكريا وقيل كان نبيا غير من ذكر وروى انه بعث الى رجل واحد وقيل
 لم يكن نبيا ولكنه كان عبدا صالحا وسمى ذالك الكفل أى ذا الحظ من الله وقيل لان اليسع
 جمع بنى اسرائيل فقال من يتكفل لي بصيام النهار وقيام الليل وان لا يغضب وأوليه النظر
 للعباد فقام اليه شاب فقال أنا لك بذلك فاستعمله فلما مات اليسع قام بالامر فسمى ذالك الكفل
 لانه تكفل بأمر فوفى به وقيل فى نسبه انه بشير بن أيوب من ذرية ابراهيم عليه السلام
 وبالا سماء التي دعاك بها يوشع عليه السلام هو ابن نون فتى
 موسى عليه السلام وابن اخته وهو من ذرية يوسف عليه السلام والفتى هنا بمعنى الخديم
 وبالا سماء التي دعاك بها عيسى ابن مريم وسقط لفظ ابن مريم
 فى نسخة عليه السلام مريم هى ابنة عمران بن ماثان وقيل هو عمران بن
 ماثان بن أمون بن حزقيا وقيل من ذرية سليمان بن داود عليهما السلام وبالا سماء
 التي دعاك بها محمد صلى الله عليه وسلم وعلى معطوف على قوله عليه
 جميع الانبياء والمرسلين ان تصلى على محمد هذا المفعول الثانى
 لسأل المذكور أول الصلاة فى قوله اللهم انى أسألك بحضرة العظيم نبيك عددا أى
 الذى خلقت به بالضمير العائد على الموصول من لابتداء الغاية تتعلق بخاقف
 قبل أن تكون السماء مبنية أى قائمة ثابتة قال ابن القوطية بنيت الشئ
 والامر بنينا وبناء أخته انتهى وقيل معنى مبنية مخلوقة ثابتة مرتفعة فوق الهواء من غير عماد
 والارض مدحية أى مبسوطة بسط الاديم يقال بسطت الشئ اذا كان مجموعا
 ففتحته ووسعته وقيل دحوها استواؤها والمراد بالبسط هنا لما يمكن معه عادة الاستقرار على
 سطح الارض ولومع تحديق فلا يتأذى ما أجمع عليه علماء الهيئة من أنها كرة والجبال

التي دعاك بها
 الياس عليه
 السلام وبالا سماء
 التي دعاك بها
 اليسع عليه
 السلام وبالا سماء
 التي دعاك بها
 ذوالكفل عليه
 السلام وبالا سماء
 التي دعاك بها
 يوشع عليه
 السلام وبالا سماء
 التي دعاك بها
 عيسى ابن مريم
 عليه السلام
 وبالا سماء التي
 دعاك بها محمد
 صلى الله عليه
 وسلم وعلى جميع
 الانبياء والمرسلين
 ان تصلى على
 محمد نبيك عدد
 ما خلقت من
 قبل أن تكون
 السماء مبنية
 والارض مدحية
 والجبال

جمع جبل وهو كل وتدل الارض عظم وطال **مرسية** بضم الميم وسكون الراء ثم اختلفت
النسخ المعتمدة ففي بعضها مع فتح السين وألف وفي بعضها بكسرهما ويا مفتوحة وكلاهما
من أرسى الرباعي إلا أن **مرسية** بالياء اسم فاعل من رسا اللزم و**مرسة** بالالف اسم
مفعول من أرسى المعتدى وقال ابن عطية روى أن الارض كانت تتكفأ باهلها كما تتكفأ
السفينة فتبته الله بالجبال ويقال رسا الشيء رسوا إذا رسخ وثبت انتهى **والبحار**
مجرأة بضم الميم وسكون الجيم وفتح الراء بعدها ألف اسم مفعول **والعيون**
منهجرة أي نابعة سائلة خارجة **والانهار** جمع نهر يفتح الماء وسكونها وهو
الماء الجاري دون البحر في الكثرة **منهمرة** أي منصبة انصبها بشديدا
والشمس هي كوكب هو أعظم الكواكب كلها جرما وأشدّها ضواً ومكانه
الطبيعي في الكرة الرابعة وهي مؤتة تجمع على شمس كأنهم جعلوا كل ناحية منها
شمسا **مضحية** بضم الميم وتخفيف التحتية والضم والضمرة والضمرة كعشية ارتفاع
النهار والضمي بالضم فالقصر فوقه وهو ارتفاع الضوء وكأله والضم بالفتح والمد الوقت
المعلوم وهو ما إذا قرب اتصاف النهار فأضحت الشمس بلغت الوقت المعلوم ويحتمل أن يكون
من أضحي الشيء أظهره والشمس مظهر لما أشرقت عليه وانظر هل يكون مفعول فيه بمعنى
فاعل من ضحيت الشمس بالكسر ضحاه بمدودا إذا برزت والله أعلم **والقمر** هو
كوكب مكانه الطبيعي في الاسفل من شأنه أن يقبل النور من الشمس على أشكال مختلفة
ولونه الداني الى السواد مضياً أي منيراً مشرقاً من الشمس **والكواكب** جمع
كوكب وهو جسم بسيط كروي شفاف أي لالون له ومن شأنه أن يرى بتموسطه ما وراءه من كوز
في الفلك مضى إلا القمر فإنه يستفيد الضوء من الشمس ويشهد له تفاوت نوره بحسب قربه
من الشمس وبعده **مستنيرة** أي منيرة مشرقة كنت هكذا في سائر النسخ
المعتمدة ووقع في نسخة وكنت بالواو وأوله حيث كنت لا يعلم أحد حيث
كنت إلا أنت وحدك لا شريك لك مثل هذا ما روى أبو نعيم في الحلية عن
ابن عباس مرفوعاً قال إن الله ملكا لو قيل له اتقم السموات السبع والارضين السبع
بلقمة واحدة لفعل تسبيحه سبحانه حيث كنت وثبت في نسخة مانصه قال الشيخ رضي الله
عنه أي كان على ما يليق بجلاله وجماله لا في المكان ولا في الجهات انتهى وهذا اللفظ هنا
ليس من كلام الشيخ وإنما هو عنده حديث سنده عليه بقوله قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ هذه الصلاة الخ والأفليس لا حد أن يطلق مثل هذا من عند نفسه لاستحالة
ظاهرة اللهم صل على محمد عدد حلك اختلف في الحلم هل هو صفة قديمة

مرسية والبحار
مجرأة والعيون
منهجرة والانهار
منهمرة والشمس
مضحية والقمر
مضياً
والكواكب
مستنيرة كنت
حيث كنت
لا يعلم أحد حيث
كنت إلا أنت
وحده لا شريك
لك اللهم صل على
محمد عدد حلك

أوحادثة فعلية وعلى هذا الثاني يصح فيه العدد وأما على الأول فلا لأن يراد بالحلم أثره الذي هو عدم الانتقام مع وجود سببه **وصل على محمد عدد عليك وصل على محمد عدد كلماتك وصل على محمد عدد نعمتك** أما الدنياوية فمعدودة لانها منتهية منقضية وان كنا نحن لانعددها ولا نحصيها وأما النعم الاخرية فلانهاية لها فلا عدد لها مع احاطة علم الله تعالى بها **وصل على محمد ملء سمواتك** قال النووي على قوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله بملأ الميزان أى ثوابها وسبحان الله والحمد لله تملآن ما بين السماء والارض أى لو قدر ثوابها جسم الملائكة انتهى **وصل على محمد ملء أرضك وصل على محمد ملء عرشك وصل على محمد زنة عرشك** قال فى تيسير الوصول الى جامع الاصول أى توازن عرشه فى عظم قدره **وصل على محمد عدد ما جرى به القلم فى أم الكتاب** هو اللوح المحفوظ وأما قوله تعالى بمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب فقال ابن عباس وغيره ان المراد بأم الكتاب أصله الذى لا يغير منه شئ قال المحلى وهو ما كتب فى الازل بخلاف المكتوب فى غيره كاللوح المحفوظ وهذا خلاف ما تقدم لغيره عند قوله وجرى به قلمك فى الحزب الثانى من ان اللوح المحفوظ لا يقع فيه محو ولا تغيير وانما يقع ذلك فى الفروع المنسوخة منه والله أعلم واستعير له لفظ الام لجمعه ما يكون الى يوم القيامة أولانه اصل النسخ التى بأيدى الملائكة وهذا أبين والله اعلم وبعده هذا فى النسخة السهلة **وصل على محمد عدد ما خلقت بحذف الضمير فى سبع سمواتك من شئ فيما مضى وتقدم الى أول زمن الحال وصل على محمد عدد ما أنت خالق فيهن من الآن الملاقى لاخر زمن الماضى الى يتعلق بخالق يوم القيامة** ووقع فى بعض النسخ بحارك بدل سمواتك وفى بعضها بإثباتهما معا بتقديم سبع بحارك على سبع سمواتك وفى نسخة بعد ذكر السموات وصل على محمد عدد ما خلقت فى الارضين السبع وبعده وصل على محمد عدد ما أنت خالق فيهن الخ فىكون الضمير فى فيهن على هذا للسموات والارضين فى تتعلق بصل كل يوم من أيام الدنيا أو هو حال من قوله ألف مرة أى ألف مرة كائنا فى كل يوم ففى على هذا تتعلق بكائن المقدر وألف مرة معمول لصل أحوال من عدد النائب عن المصدر وهو كذا تقول فى أعراب جميع ما بأتى من هذا بعد اللهم صل على محمد عدد كل قطرة قطرت بالفتح أى سالت من ابتدائية سمواتك التى هى السبع الطباق وفيه أن المظن من السماء لا من الارض وهو الذى يدل عليه القرآن والحديث كقوله

وصل على محمد
عدد عليك وصل
على محمد عدد
كلماتك وصل
على محمد عدد
نعمتك وصل
على محمد ملء
سمواتك وصل
على محمد ملء
أرضك وصل
على محمد ملء
عرشك وصل
على محمد زنة
عرشك وصل
على محمد عدد
ما جرى به القلم
فى أم الكتاب
وصل على محمد
عدد ما خلقت
فى سبع سمواتك
وصل على محمد
عدد ما أنت
خالق فيهن الى
يوم القيامة
فى كل يوم ألف
مرة اللهم صل
على محمد عدد
كل قطرة قطرت
من سمواتك

تعالى وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وأنزلنا من السماء ماء طهورا
فأنزلنا من السماء ماء فأسقينا كوه وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى
وغيرها من الآيات وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال إن الله يبعث الريح
تحمل الماء من السماء تدربه كما تدرك اللقحة وأخرج أبو الشيخ عن الحسن أنه سئل عن المطر
من السماء أو من السحاب فقال من السماء إنما السحاب غيم ينزل عليه الماء من السماء وأخرج
هو وابن أبي حاتم عن خالد بن معدان قال المطر ماء يخرج من تحت العرش فينزل من السماء إلى
سماها حتى يخرج إلى سما الدنيا فيجتمع في موضع يقال له الأيزم فتجىء السحاب السوداء فتدخله
فتشربه مثل شرب الاسفنجة فيسوقها الله حيث يشاء وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس
قال السحاب الأسود فيه المطر الأبيض والأبيض فيه الندى وهو الذي ينضح الثمار وأخرج
هو وابن أبي حاتم عن عكرمة قال ينزل الماء من السماء فتقع القطرة منه على السحاب مثل
البعير وأخرج أبو الشيخ عن الشعبي في قوله تعالى فسلكه ينابيع في الأرض قال كل ماء في
الأرض من السماء وأخرج أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما أنزل الله من السماء كفاف من ماء إلا بمكيال ولا كفاف من ريح إلا بمكيال اليوم نوح فان الماء
طنى على الخزان قال الله تعالى إن الماء طغي الماء حملناكم في الجارية ويوم عافان الريح عنت
على الخزان قال الله تعالى يرح مصر صر عاتية وأخرج أيضا عن عكرمة قال ما أنزل الله من
السماء قطرة إلا أنبت بها في الأرض عشب وفي البحر لؤلؤة فهذه كلها دلائل كافية في القول
بنزول المطر من السماء خلافا لمن قال إنه أنداء وأبجرة تصعد من البحر الذي بالأرض ونسب
القول بذلك للعترة والله أعلم **الى أرضك من** ابتداء في الزمان تتعلق بقطرت
يوم يجوز فيه البناء على الفتح وهو الراجح لضافته إلى فعل مبنى ويجوز أعرابه بالكسر
منوناً بقطعه عن الإضافة وبترك التنوين بإضافته إلى الفعل **خلقت** بفتح الخاء
واللام والتاء وسكون القاف مبني للفاعل **الدنيا** مفعوله بضم الدال على المشهور
وحكى ابن قتيبة كسرها وفي حقيقة قولنا أحدها أنها الهواء والجو والثاني كل المخلوقات
من الجواهر والأعراض الموجودة قبل الدار الآخرة وأيام الدنيا منذ خلقها الله تعالى إلى
انقراضها سبعة آلاف سنة حسبما جاءت به الأحاديث وقال عكرمة عمر الدنيا من أولها إلى
آخرها خمسون ألف سنة لا يدري أحدكم ماضى ولا كم بقي إلا الله تعالى ولعله يعني منذ
خلقها الله تعالى قبل آدم عليه السلام وقوله من يوم خلقت الدنيا أي مبدأ العدد من يوم
خلقت الدنيا ويحتمل أنه هو في الأصل نعت لقوله بعده في كل يوم فلما تقدم عليه صار حالا
منه هذا أقرب ما فيه وأولى لا طراده في جميع ما يأتي منه وسبك الكلام على هذا وصل
عليه عدد كذا ألف مرة في كل يوم من يوم خلقت الدنيا **الى يوم القيامة**

الى أرضك من
يوم خلقت الدنيا
الى يوم القيامة

في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد عدد (٢٨٥) من يسبحك ويهليلك ويكبرك ويعظمك من

يوم خلقت الدنيا
الى يوم القيامة
في كل يوم ألف
مرة اللهم صل
على محمد عدد
أنفاسهم
والفاظهم وصل
على محمد
عدد كل نسمة
خلقتها من يوم
خلقت الدنيا
الى يوم القيامة
في كل يوم ألف
مرة اللهم صل
على محمد عدد
السحاب الجارية
وصل على محمد
عدد الريح
الذارية من يوم
خلقت الدنيا الى
يوم القيامة في كل
يوم ألف مرة
اللهم صل على
محمد عدد ما هبت
عليه الريح
وحركته من
الاعصان
والاشجار
والاوراق والثمار
وجميع ما خلقت
على أرضك وما

في كل يوم من أيام الدنيا ألف مرة اللهم صل على محمد زادي بعض
النسخ وعلى آل محمد عدد من يسبحك أي ينزهك ويقديسك بلسان الحال بما
دلت عليه صنعته من اثبات وجودك واتصافك بصفات الكمال كلها الوجودية والسلبية
أو بلسان المقال بأن يقول سبحانه الله أو سبحانه ونحو ذلك من الالفاظ الدالة على التسبيح
الذي هو التنزيه والتقديس ويهليلك بأن يقول لا اله الا الله أو لا اله الا هو أو لا اله الا
أنت ويكبرك بأن يقول الله أكبر أو الأكبر ونحو ذلك ويعظمك
بالفاظ التعظيم أو باعتقاد العظمة أو شهودها من يوم خلقت الدنيا الى يوم
القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على زادي نسخة سيدنا
محمد عدد أنفاسهم والفاظهم جمع لفظ وهو ما يلقطون به أي ينطقون به من
حرف فأكثر من خير أو شر طاعة أو معصية أو مباح زاد في نسخة بعده والفاظهم ونسبها
بعضهم لنسخة الشيخ واللفظ النظر في مؤخر العين وصل على محمد عدد كل
نسمة بفتح النون والسين وهي النفس والروح والجسم والجمع نسمة وكل دابة فيهاروح
فهي نسمة وفي القاموس النسمة محركة الانسان وفي الصحاح النسمة النفس الانساني وفي
المشارك النسمة النفس والروح والبدن وقال الخليل النسمة الانسان ومنه في الحديث وبرأ
النسمة وفي الاساس وتنكبوا الغبار فان منه النسمة أي النفس وهو البر بوجهه نسمة مباركة
وأعنى نسمة والله باري النسم واصلت الناقة ولدها قبل أن تنسم أي تجسد وتم وصار نسمة
انتهى خلقتها فيهم أي في المسيحين ومن ذكرهم من يوم خلقت الدنيا
الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد
عدد السحاب الجارية وصل على محمد عدد الريح الذارية
يقال ذرت الريح التراب تذروه وتذريه ذروا وذريا وذرية وذرية رمت به وأهبت وأطارته
من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة
اللهم صل على محمد عدد ما أي الذي هبت أي هاجت وتارت عليه
الرياح وحركته الضمير انما من بيان ما الاغصان جمع غصن بالضم
وهو ما تشعب من ساق الشجرة دقاها وغلاظها والاشجار والاوراق والثمار
وجميع بالخفض عطف على ما من قوله ما هبت ما خلقت بحذف العائد على
أرضك من الحيوان والتراب والاحجار والمياه وغير ذلك وما بين سمواتك
بما لا تعلم من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف

بين سمواتك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف

مرة اللهم صل على محمد عدد نجوم السماء من يوم خلقت الدنيا
الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على محمد ملء
أرضك من لبيان ملء ما أى الذى حملت بحذف الضمير كالذى بعده
وأقلت أى حملت ورفعت فهو مرادف لما قبله من تبعيضية قدرتك أى آثارها
بما خلقه الله تعالى وكونها عليها بقدرته ويحتمل أن تكون من هذه تعليلية يعنى أنها إنما حملت
ما حملته بقدرته الله تعالى وفي نسخة بدل هذا بما وسعت وما حملت بالوحدة فيهما واستقلت
من قدرتك وأقله واستقله واستقل به كما جاء معنى اللهم صل وفي نسخة وصل بالواو
على محمد عدد ما خلقت بحذف الضمير العائد الى الموصول فيما مضى عن
زمن الحال في سبع بحارك الجارى على المشهور في العربية أن يقال سبعة بالتاء
للتأنيث اعتبارا بالمفرد وهو البحر وهو مذكر خلافا للبغداديين والكسائي في تركهم التاء
اعتبارا بالجمع وقال سيويه والفراء كلام العرب على خلاف ذلك والصواب أيضا أن يقال
سبعة بحرك لان العدد اذا كان من ثلاثة الى عشرة حق ما يضاف اليه أن يكون جمعا مكررا
من ابنية القلة كما قال تعالى والبحر عمدة من بعده سبعة أبحر والبحار السبعة قبل هى بحر الهند
وبحر طبرستان وبحر كرمان وبحر عمان وبحر القلزم وبحر الروم وبحر المغرب والله أعلم من
بيانية ما أى الذى لا يعلم علمه مفعول به أى لا يحيط به الا أنت فاعل
يعلم وقال يحيى بن أبى كثير خلق الله ألف أمة فأسكن ستمائة البحر وأربع مائة البر ووردان
كل أمة منها تسج الله تعالى بلسان من أسن العرش وما أنت خالقه بعد الزمان
الماضى فيها أى في السبعة الأبحر الى يوم القيامة في كل يوم ألف
مرة اللهم صل وفي نسخة وصل بالواو على محمد عدد ملء سبع
بحارك أى عدد ما ملأها من كل ما فيها من اجزاء الماء والحياتان والدواب والرمال وغير
ذلك أو عدد ما ملأها من الصلوات لو قدرت أجساما الا أنه في النسخة السهامية وغيرها من
النسخ المعتبرة باثبات عدد ملء من نصب بعضهم ملء وجره بعضهم وعلى النصب يكون بدلا
من عدد وأما الجرف بالاضافة ولا اشكال ومعناه ما قدمنا وفي بعض النسخ باسقاط عدد زاد
في نسخة مما حملت وأقلت من قدرتك قبل قوله وصل على محمد زنة سبع
بحارك مما حملت وأقلت من قدرتك زاد في نسخة من يوم خلقت الدنيا
الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل بالواو في هذه وفي جميع ما بعدها
في هذه الصلاة الواحدة مبنية على ما قبلها على محمد عدد أمواج بحارك
أى عدد متوجها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم

مرة اللهم صل
على محمد عدد
نجوم السماء من
يوم خلقت الدنيا
الى يوم القيامة
في كل يوم ألف
مرة اللهم صل
على محمد ملء
أرضك مما حملت
وأقلت من قدرتك
اللهم صل على محمد
عدد ما خلقت
في سبع بحارك
مما لا يعلم علمه
الا أنت وما أنت
خالقه فيها الى يوم
القيامة في كل
يوم ألف مرة
اللهم صل على
محمد عدد ملء
سبع بحارك
وصل على محمد
زنة سبع بحارك
مما حملت وأقلت
من قدرتك اللهم
وصل على محمد
عدد أمواج
بحارك من يوم
خلقت الدنيا
الى يوم القيامة
في كل يوم

ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد الرمل والحصا في مستقر
الارضين بفتح القاف اسم مفعول بمعنى أنها مستقر لغيرها وبكسر هاء اسم فاعل من
 معنى قوله فيما تقدم ويأتي وعلى الارض فاستقرت **وسهلها** معطوف بالواو وعطف
 خاص على عام والسهل من الارض ضد الجبل **وجبالها من يوم خلقت**
الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على
محمد عدد اضطراب أي تلاطم المياه العذبة بفتح العين المهملة وسكون
 الذال المعجمة واحدها عذب وهو السهل المستساغ **والمالحة** بكسر الميم وسكون اللام
 مفردة ملح ضد العذب وفي بعض النسخ والمالحة وفي الصحاح لا يقال ماء ملح الا في لغة رديئة
 وفي القرآن العزيز هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج وقرأ طلحة بن مصرف ملح بفتح
 الميم وكسر اللام وقال أبو حاتم السجستاني هذا منكر في القراءة وقال ابن جني أراد ما لحا
 وحذف الالف كقرد ويردوا اضطراب المياه المذكورة يحتمل أن المراد به اضطراب العذبة
 في نفسها ويحتمل أن المراد به اضطراب العذبة مع المالحة والعذبة مياه المطر والعيون والأنهار
 التي تصب في البحر الملح فتختلط بمياهه وتضطرب وقال بعض الناس لا تختلط به بل تبقى
 بذاتها فيه قال ابن عضية وهذا يحتاج الى دليل أو حديث صحيح والألف العيان لا يقتضيه انتهى
من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة
اللهم ثبت في بعض النسخ وأسقطها الشيخ بخطه في النسخة السهلة وصل على محمد
عدد ما خلقتة بالضمير في النسخة السهلة وغيرها وسقط في بعض النسخ على
جديد أي وجه ارضك في مستقر الارضين أوقع الظاهر موقع المضمرة والا
 فالاصل أن يقول في مستقرها وهو بدل مطابق وجمع الارضين هنا لعله باعتبار اقطارها
 وأقاليمها والله أعلم **شرقها** بدل مفصل من مجل **وغربها** معطوف عايه
سهلها بدون واو بدل بعد بدل **وجبالها** معطوف على البدل الثاني الذي هو سهلها
وأوديتها جمع واد وهو المكان المنخفض وان لم يكن فيه ماء **وطريقها** بالافراد
 مراد به الجنس في النسخة السهلة وفي بعض النسخ المعتمدة وطرقها بلفظ الجمع ووقع في بعض
 النسخ بعدد أوديتها وأشجارها وثمارها وأوراقها وزروعها وجميع ما يخرج من نباتها وبركاتها
 وطرقها الخ والصحيح سقوطه وانما هو ثابت في الصلاة بعده وقوله وزرعها بالافراد
 ووقع في نسخة وزرعها بالجمع **وعامرها** هو ما فيه عارة **وعامرها** بالمعجمة
 ضد العامر وهو الخراب الى سائر أي مع سائر أو مضموم الى سائر أي باقى أو جميع

ألف مرة اللهم
 وصل على محمد
 عدد الرمل
 والحصا في مستقر
 الارضين وسهلها
 وجبالها من يوم
 خلقت الدنيا الى
 يوم القيامة في كل
 يوم ألف مرة اللهم
 وصل على محمد
 عدد اضطراب
 المياه العذبة
 والمالحة من يوم
 خلقت الدنيا الى
 يوم القيامة
 في كل يوم ألف
 مرة اللهم وصل
 على محمد عدد
 ما خلقتة على
 جديد ارضك
 في مستقر
 الارضين شرقها
 وغربها سهلها
 وجبالها وأوديتها
 وطريقها
 وعامرها
 وغامرها الى
 سائر

ما اى الذى خلقتة باثبات العائد عليها اى على وجهها مما لم أرذ كره من جنس
 ما ذكر من المعدودات من الارضين وبحرها وجوفها وقبلتها وغير ذلك فالضموم الى سائر
 ما خلق هو المشرق والمغرب وما ذكر بعدها الا المخلوقات الداخلة تحت ما من قوله عدد
 ما خلقتة وما معطوف على ما الاولى فى قوله عدد ما خلقتة فيها اى فى بطنها
 وفى نسخة وفيها بدل ما من لبيان ما أجمل فى ما الاولى والثانية المعطوفة عليها ويحتمل
 أن من لبيان ما أجمل فى ما الثانية والثالثة معطوفة عليها وما الاولى لم يذكر لها مبدئيا بل
 اكتفى بتعداد البلاد والا ما كن فى تعداد المخلوقات التى فيها وتر كها عامة شاملة لجميعها
 والمراد عدد ما خلقتة فى المعدودات المذكورة من شئ وأنى بقوله حصاة ومدر بفتح
 الميم والذال المهملة وهوقطع الطين اليابس أو العلك الذى لا رمل فيه وحجر بفتح
 الحاء والجيم وهو الطين الصلب وقال الحكماء سبب تكون الحجر فى الارض أن يصادف
 الحر العظيم طينا يسير الزجا فيعقده حجر او ان كانت هذه الاشياء مندرجة تحت يوم ما الاولى
 تنصيصا أو تخصيضا لكثرة تها ولا نها قد تغفل ولا تنظر بالبال وبجدة ل أن المراد بما خلقه
 على جديد أرضه من الحيوانات فقط أو المايا المذكورة قبله فقط فتكون لفظة ما الاولى
 عاما أريد به الخصوص ولفظة من مبدئة لما الثانية والثالثة ولا يبعد بعد هذا أن يكون
 سقط فى الكلام شئ أو وقع فيه تقديم أو تأخير والله أعلم من يوم خلقت الدنيا
 هذامة صل بما ذكر قبله فى النسخ المعتمدة ووقع فى بعض النسخ زيادة وعامرو غامر
 بعد قوله وحجر والصحيح سقوطه الى يوم القيامة فى كل يوم ألف
 مرة اللهم صل وفى بعض النسخ وصل بالواو على محمد النبي عدد نبات
 الارض فى أجناسه وأنواعه وأصنافه وأشخاصه من بيانية والمبين الارض أو بمعنى
 فى وسياقى فى الصلاة التى فى أوائل الربع الاخير قبلتها هى ما كان من الارض
 فى جهة مكة سواء كانت منها فى المشرق أو المغرب أو الجنوب أو الشمال أو ملفقة ولا
 تختص القيلة بما عد المشرق والمغرب استنادا الى حديث لا تستقبلوا القبلة ولا تستديروها
 يبول ولا غائط ولكن شرقا أو غربا فان ذلك حكم المدينة المشرفة والشام والافكة من
 بعض البلاد فى المشرق ومن بعضها فى المغرب كما ذكرنا والصلاة انما هى للكعبة من
 مكة وشرقها وغربها وسهلها وجبالها وأوديتها وأشجارها
 لفظ وأشجارها وما بعده معطوف على قوله نبات الارض عطف خاص على عام وثمارها
 وأوراقها وزروعها هكذا فى النسخ المعتمدة وفى نسخة بدل قوله وزروعها
 وعروقها وكلاهما بلفظ الجمع وجميع ما يخرج بفتح المثناة التحتية وضم الراء
 وضم المثناة الفوقية وكسر الراء والضمير على الاول عائد على ما وعلى الثانى يعود على الارض

ما خلقتة عليها
 وما فيها من حصاة
 ومدر وحجر من
 يوم خلقت الدنيا
 الى يوم القيامة
 فى كل يوم ألف
 مرة اللهم صل
 على محمد النبي
 عدد نبات
 الارض من
 قبلتها وشرقها
 وغربها وسهلها
 وجبالها وأوديتها
 وأشجارها وثمارها
 وأوراقها
 وزروعها
 وجميع ما يخرج

أوعلى الله عز وجل من بيانية نباتها وبركاتها هي نباتها وأزهارها ومياها
ومعادنها وجواهرها وجميع منافعها فوه عطف عام على خاص من يوم خلقت
الدنيا إلى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على
محمد عدد ما خلقت بحذف العائد وفي بعض النسخ بآياته من بيانية الجن
حده عند الحكماء على ما في معيار الامام حجة الاسلام الغزالي رضي الله تعالى عنه هو
حيوان هو أي ناطق مشف الجسم من شأنه أن يتشكل بأشكال مختلفة وقال ابن بركة في
شرح الارشاد الجن والشیاطین اجسام لطيفة نارية غائبة عن ادراك الانس قال وعن
بعض التابعين ان من الجن صنفان روحانيا لا يأكل ولا يشرب ومنهم من يأكل ويشرب والله
أعلم بكيفية ذلك انتهى نقله البرزلي في نوازله وروى الحافظ أبو نعیم في الحلیة عن أبي ثعلبة
الحشني رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجن على ثلاثة أصناف
صنف لهم أجفحة يطيرون في الهواء وصنف حیات وكلاب وصنف يحلون ويظعنون وفي لفظ
المرجان للحافظ السيوطي قال ابن عبد البر الجن عند أهل الكلام والعلم باللسان منزلون
على مراتب فاذا ذكروا الجن خالصا قالوا جني فان أرادوا أنه من يسكن مع الناس قالوا
عامر والجمع عمار فان كان ممن يعرض للصبيان قالوا أرواح فان خبت وتعمر فهو شيطان فان
زاد على ذلك وقوى أمره قالوا عفريت انتهى **والانس والشیاطین جمع**
شيطان وهو من كفر من الجن ويطلق على كل عات متمر من انس أو جن أو دابة وعالم الجن
والشیاطین عالم كبير أعظم من عام الانس بكثير وقد روى أن الانس عشر الجن
وما أنت خالقهم منهم من يوم خلقت الدنيا إلى يوم القيامة
في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد كل شعرة
في أبدانهم يعني الانس منهم فهو تجوز في العبارة على حد قوله تعالى يا معشر الجن
والانس ألم يأتكم رسل منكم والرسل انما هم من الانس وقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان
وهي الحلیة في الآتية الاخرى من أحدهما وهو الملح والله أعلم وفي وجوههم
وعلى رؤسهم منذ خلقت الدنيا إلى يوم القيامة في كل يوم
ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد خفقان الطير بفتح المعجمة والفاء
من خفقان أي طيراتها أو تصفيقها بأجنحتها الطير وطيران الجن والشیاطین
بفتح الطاء والياء من طيراتها وهوارتنا في الهواء من يوم خلقت الدنيا إلى

من نباتها
وبركاتها من يوم
خلقت الدنيا إلى
يوم القيامة
في كل يوم ألف
مرة اللهم صل
على محمد عدد
ما خلقت من
الجن والانس
والشیاطین
وما أنت خالقهم
منهم إلى يوم
القيامة في كل
يوم ألف مرة
اللهم وصل على
محمد عدد كل
شعرة في أبدانهم
وفي وجوههم
وعلى رؤسهم
منذ خلقت
الدنيا إلى يوم القيامة
في كل يوم ألف
مرة اللهم وصل
على محمد عدد
خفقان الطير
وطيران الجن
والشیاطین من
يوم خلقت
الدنيا إلى

يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد (٢٩٠) عدد كل بهيمة تخلقها على جديد ارضك

من صغير أو كبير
في مشارق
الارض ومغاربها
من انسابها وجنتها
وعما لا يعلم علمه
الا أنت من يوم
خلقت الدنيا
الى يوم القيامة
في كل يوم ألف
مرة اللهم وصل
على محمد عدد
خطاهم على
وجه الارض
من يوم خلقت
الدنيا الى يوم
القيامة في كل
يوم ألف مرة
اللهم وصل على
محمد عدد من
يصلي عليه
وصل على محمد
عدد من لم يصل
عليه وصل على
محمد عدد القطر
والمطر والنبات
وصل على محمد
عدد كل شيء
اللهم وصل على
محمد في الليل اذا
يغشى وصل على
محمد في النهار اذا

يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد

كل بهيمة هي كل ذات أربع قوائم ولو في الماء أو كل حي لا يميز وأطلقها هنا على

الداية وأتى بها بدلتها والداية كل ما يدب خلقتها على جديد ارضك من

بيان لبهيمه صغير هو ما قل جرمه في الحس أو قدره في المعنى أو كبير هو عكس

الصغير في الحس والمعنى في مشارق الارض ومغاربها من بيان

لبهيمه أيضا انسابها وجنتها الضمير فيهما للارض أو لمشارقتها ومغاربها وكلامه يدل

على ان الجن يسكنون وجه الارض والذي تدل عليه الاحاديث ان منهم من هو على

وجه الارض في الجبال والادوية وأطراف الارض والخراب وفي الحشوش والحمامات ومواضع

النجاسات ومنهم من هو تحتها وجاب ذلك بطول و ما لم أذكر مما يدخل تحت لفظ بهيمه

عما أي الذي لا يعلم علمه أي يحيط به الا أنت من يوم خلقت

الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على

محمد عدد خطاهم جمع خطوة بضم الخاء وتفتح فتح ما بين القدمين في المشي

على وجه الارض أي ظهرها من يوم خلقت الدنيا الى يوم

القيامة في كل يوم ألف مرة اللهم وصل على محمد عدد من

يصلي عليه وصل على محمد عدد من لم يصل عليه وصل على

محمد عدد القطر والمطر أي عدد لفطرات والمطرات والنبات

وصل على محمد عدد كل شيء أي موجوده كن اذ كالاته تعالى لانهاية لها

فلا عدد لها اللهم وصل على محمد في الليل اذا يغشى أي يغطي

ويستر والمفعول محذوف أي النهار أو الشمس أو الارض أو جميع ما فيها أو كل ما بين السماء

والارض وصل على محمد في النهار اذا تجلى أي انكشف وظهور وضوء الافاق

وصل على محمد في الدار الاخرة و الدار الاولى التي هي الدنيا

وصل على محمد شابا وهو ابن ثلاثين سنة وقال المطرزي ما بين الثلاثين والاربعين

وهو حال من المجرور ولا اشكال أي صل عليه الآن قدر ما يسعه من الصلاة زمن كان

شابا أو وصل عليه الآن صلاة تناسبه وتليق به اذ كان شابا والمقصود بالمبالغة في الطلب

وطلب الكثرة واحاطة الصلاة به وشمولها اياه من غير اعتبار ما يدل عليه اللفظ وان كان

معنى الصلاة الثناء فلا شك والله أعلم ان المرئي عليه في شبابه بعد ذهابه رخصيا

أي زائدا الخير والفضل بين الزكاه والزكاة وصل على محمد كهلا هو ما بعد

مرضيا وصل
 على محمد منذ
 كان في المهد صبيا
 وصل على محمد
 حتى لا يبقى من
 الصلاة شيء اللهم
 وأعط محمد المقام
 المحمود الذي
 وعدته الذي اذا
 قال صدقته واذا
 سأل أعطيته
 اللهم وأعظم
 برهانه وشرف
 بنيانه وأبلغ حجته
 وبين فضيلته
 اللهم وتقبل
 شفاعته في أمته
 واستعملنا بسنته
 وتوفنا على ملته
 واحشرنا في
 زمرة وتحت
 لوائه واجعلنا من
 رفقائه وأوردنا
 حوضه وأسقنا
 بكاهسه وانفعنا
 بحبته اللهم آمين
 وأسألك باسمائك
 التي دعوتك بها
 ان تصلي على
 محمد عدد ما
 وصفت وما
 لا يعلم علمه الا
 أنت وأن ترحمني

الثلاثين وقبل ما بعد الاربعين الى الخمسين والستين وقبل هو ما بين ثلاث وقبل اربع وثلاثين
 الى احدى وخمسين **مرضيا** أي مقبولا **وصل على محمد منذ** بالنون وبدونها
كان في المهد هو بساط الصبي الذي يفرش ويهيا له لينام عليه صبيا فسر
 الجوهري بالغلام وفسره غيره بالمرضع **وصل على محمد حتى لا يبقى من**
الصلاة شيء قد تقدم جواب الرصاع وغيره عما يوجه ظاهر العبارة بما لا مزيد عليه
 فراجع في أوائل الفصل وهذا المحل من قوله اللهم وصل على محمد عدد من يصلي عليه الى
 هنا كذا هو في النسخة السهلة وجل النسخ وفي نسخة معتمدة فيه تقديم وتأخير وزيادة ففيها
 بعد ألف مرة اللهم صل على سيدنا محمد عدد الاحياء والاموات وصل على سيدنا محمد عدد كل
 شيء وصل على محمد حتى لا يبقى من الصلاة شيء اللهم وصل على محمد في الليل اذا يغشى وصل
 على محمد في النهار اذا انجلي وصل على محمد في الاخرة والاولى اللهم وصل على محمد عدد من
 يصلي عليه الخ اللهم وأعظم محمد المقام المحمود الذي وعدته الذي
 هو اذا قال صدقته واذا سأل أعطيته اللهم وأعظم برهانه
 وشرف بنيانه أي زدرتبته ومقامه عندك شرفا ورفعة ويحتمل أن المراد ببنيانه
 شريعته وملته فنسأل الله أن يزيد ذلك شرفا وجلالة وظهورا وأبلغ بالوحدة حجته
 وبين فضيلته أي أظهر من رتبته ومفائره وفضائله وأرضها اللهم وتقبل
 شفاعته في أمته واستعملنا بسنته وتوفنا على ملته واحشرنا
 في زمرة وتحت لوائه واجعلنا من رفقائه وأوردنا حوضه
 وأسقنا بكاهسه هي في اللغة الاناء بما فيه من الشراب وقد يسمى كل واحد بمفرده
 كأسا فية قال كأس خالية وشربت كأسا وقيل اذا خلا يسمى قداسا كأسا وانفعنا
 بحبته أي امتنا عليها وتقبلها منا ويحتمل أنه يقول اللهم ارزقنا نفعها وهي عين النفع
 فكانه يقول اللهم ارزقنا محبته أو نفع محبته هو حصول نتائجها في الدنيا والاخرة من
 الاتصال به والتسليم بقربه ورؤيته وغير ذلك والله أعلم اللهم آمين وأسألك
 بأسمائك كذا في النسخة السهلة وفي نسخة معتمدة بالاسماء التي دعوتك
 بها أول الصلاة ان تصلي على محمد عدد ما أي الذي وصفت أي
 ذكرت مما تقدم من الاشياء المسرودة المضاعفة و عددا موصفه مما لا يعلم علمه
 الا أنت في الكلام حذف وفي نسختين معتمدين وما لا يعلم بغير حرف الجر وهو أي
 وما هذه معطوفة على ما التي قبلها **وان ترحمني** معطوف على ان تصلي وفي النسخة

السهولة وغيرها ان يرحمني بعير عطف وعليه فهو معمول ثان لا سألك وقوله ان تصلي على
اسقاط الخافض وهو في ويتعلق بدعوتك أي رغبت اليك في أن تصلي وتتوب على
وتعافيني من جميع البلاء له معنيان العذاب والاختبار والبلاء
بالمذ في النسخة السهلة وأكثر النسخ والمعروف فيه القصر كما في بعض النسخ وهو بمعنى اللفظ
قبله وان تغفر لي زادي في بعض النسخ ولوالدي والكثير سقوطه وترحم
المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم
والاموات بنصبهم بترحم وان كانا يوجدان في النسخ يجزها فذلك سهوا وجهل
بالعربية وأكثر من يتعاطى كتب هذا الكتاب من لا خبرة له بها وان تغفر لعبدك
المملوك لك المحتاج اليك فلان كناية عن اسم القارئ ابن فلان كناية عن
اسم والد القارئ جى به لتمام تعريف القارئ ولو كان يعرف ويخصص بلقب أو شهرة لكفى
الاتيان به وهذا من جهة اعطاء الظواهر والالفاظ حقها والافلوذ كراسم نفسه ونواها
لكفى ان الله لا يخفى عليه شيء فيسمى كل قارئ نفسه باسمه ولهذا أنى بالكناية التي هي فلان
ليكون صالحا ومهيئا للتسمية كل قارئ من رجل أو امرأة ولا يصح ما سمعته من بعضهم من
انه انما يسمى مؤلف الكتاب لا غيره لانه لو اراد ذلك لسمى نفسه ولم يجىء بالكناية المعروضة
لكل أحد على ان هذه الصلاة ليست من وضع المؤلف وانما نقلها حديثا كما سيأتى قريبا
تبيينه على ذلك فهو تلقين وتعليم نبوى لكل أحد المذنب من أذنب أى أجرم
الخاطئ من خطيئ بالكرس تعمد الذنب الضعيف من الضعف ويطلق على
ضعف البنية والتركيب وعلى ضعف العقل والرأى وعلى استمالة الهوى وعدم التمالك عند
قيام الشهوة وهذا هو المراد هنا فهو إشارة الى الاعتذار وان خطاه انما هو لضعفه عن
مقاومة القضاء والقدر وعدم تمالكه عند قيام الشهوة به وقدرته على فسكاكه وانحلاله
من وثاق الشهوة وأسر الهوى والله أولى بأن يقبل عذر من اعتذر اليه ويعفو عن اعتراف
بذنبه وأقر به لديه لغناؤه وكرمه سبحانه وأن تتوب عليه انك غفور أى تام
الغفران مبلغ أقصى درجات المغفرة رحيم أى شديد الرحمة فمن مقتضى تسميتك بهذين
الاسمين أن تسعفى بطلبتى وتغفر زلتى وتيسر تو بنى بفضلك فالجمله جى بها تعليلا لما قبلها
وثناء على الله تعالى بما يقتضى المقام واستعطافا وتلطفا اللهم آمين هذا ما ورد
من الفضل والوعد باستجابة الدعاء فى ختمه بآمين يارب العالمين الذى ليس لهم مالك
ولا سيد ولا مصلح لا مورهم غيره ووقع فى نسخة بدل هذا الدعاء بعد قوله الاحياء منهم
والاموات وتغفر وترحم وتجاوز عما تعلم لعبدك المذنب الخاطئ فلان ابن فلان وأن

وتتوب على
وتعافيني من
جميع البلاء
والبلاء وان تغفر لي
وترحم المؤمنين
والمؤمنات
والمسلمين والمسلمات
الاحياء منهم
والاموات وان
تغفر لعبدك فلان
ابن فلان المذنب
الخاطئ الضعيف
وأن تتوب عليه
انك غفور رحيم
اللهم آمين يارب
العالمين

نتوب عليه انك غفور رحيم يارب العالمين **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** هذا على ما وجدته في الكتاب الذي نقله منه فالحمد لله في ذلك على مؤلفه وقد وسع العلماء في نسبة الحديث اليه صلى الله عليه وسلم وروايته وان كان ضعيفاً ما لم يكن موضوعاً ويعلم به ذا كره أو ناقله وهذا مما لا يتعلق له بالعقائد والاحكام من **قرأ هذه الصلاة** المفروغ منها التي مبدؤها اللهم اني أسألك بحقك العظيم كما تقدم التنبيه عليه **مرة واحدة** في عمره كتب الله أي قضي له أو أوجب أو أثبت أو كتب له في صحيفته عوضاً عن صلاته **ثواب حجة مقبولة** أي مرضية مثاب عليها وعظم ثواب الحج معلوم شهير الاحاديث **وثواب من اعتق رقبة** أي نسمة من ولد أي عقب اسماعيل عليه السلام مع مزية العتق منهم على العتق من غيرهم لشرفهم وخصوصيتهم باصطفائيتهم عليهم وتقدم في الفضائل من رواية ابن أبي عاصم ان من صلى عليه صلى الله عليه وسلم مطلق صلاة كانت له عدل عشر رقاب يعني مطلقاً من غير تقييد بولد اسماعيل عليه السلام **فيقول** بالفاء أو له وسقطت في بعض النسخ **الله تبارك** ثبت في بعض النسخ دون بعض ومعناها عظم وتعالى وكثرت بركاته ولا يوصف بها الا الله عز وجل وتبارك فعل غير متصرف لم تنطق له العرب بمضارع حسمانص عليه أهل اللسان قال ابن عطية وعلة ذلك أن تبارك لم يوصف بها غير الله مستقبلاً اذا الله قد تبارك في الازل وتعالى معناه تعظيم وترفع وتنزه **يا ملائكتي** كلهم أو من خصه الله تعالى منهم لذلك هذا الذي أخبركم عنه أو الذي سمعتم صلاته أو علمتم بها **عبد أي عباد من عبادي** مما يليك **أكثر الصلاة** وصف صلاته بالكثرة لما فيها من تكرير الصلاة وكثرة الاعداد المصلي بها وتضعيفها كل يوم من أيام الدنيا ألف مرة **على حبيبي** فيه ايدان بسبب انابته بهذه المثوبة الجزيلة وأنه محبوبية المصلي عليه صلى الله عليه وسلم وتقربه اليه محمد عطف بيان فوعزتي أي غنائى عن خلقى وكمال قدرتي ورفعة شأنى في الوهيتى ووحدايتى والفاء سببية **وجلالى** أي انصافى بجميع صفات الكمال وتقديسى عن كل نقص وغنائى المطلق وملكى المحيط الدائم **ووجودى** الذى هو عين ذاتى هذا على ما في النسخة السهلة من كونه بوابين مفتوحة ثم مضمومة وفي غيرها من النسخ المعتمدة وجودى بواو عاطفة فقط أي كرمى ومجدى أي كرم ذاتى وعظيم افضالى وارتفاعى على خلقى وتقديسى وتنزىهى عن سمات النقص وكل كمال يخطر بالبال أو يتصوره الخيال ومعلوم ان القسم تأكيدياً للقسم عليه هذا في حق المخلوق فكيف اذا تكرر منه مرات فلا أعظم من هذا التأكيدي

قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
من قرأ هذه
الصلاة مرة واحدة
كتب الله له ثواب
حجة مقبولة وثواب
من اعتق رقبة
من ولد اسماعيل
عليه السلام فيقول
الله تبارك وتعالى
يا ملائكتي هذا
عبد من عبادي
أكثر الصلاة على
حبيبي محمد
فوعزتي وجلالى
ووجودى ومجدى
وارتفاعى

لا عطينه يوم القيامة بكل حرف أى عوضه صلى به لفظة به
 ثبتت في بعض النسخ وسقطت من النسخة السهلية قصراً هو المنزل المحتوى على ديار
 وبيوت عديدة مشيدة البنيان في الجنة وليأتيني بفتح التحتية الثانية وتشديد
 النون المكسورة بعد التحتية ساكنة يوم القيامة تحت لواء الحمد المفقود
 لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم نور وجهه جملة حالته وفي بعض النسخ مقترنة بالواو
 كالقمر ليلة البدر أى ليلة يصير بدر أو البدر القمر المثلنى سمى بدر لأنه ثلاثه
 وتماه وكل شئ تم فهو بدر وقيل انما سمى بدر المبادرته الشمس بالطلوع وكفه في
 كف حبيبي محمد هذا اشتما يكون من القرب والاتصال وتأ كيد الحق والمنزلة
 زاد في نسخة صلى الله عليه وسلم هذا الثواب المذكور كله مختص ومتملك لمن قالها
 أى الصلاة المتقدمة ولعل هذا من كلام المؤلف أو غيره بعد تمام الحديث كل يوم
 جمعة كأن صاحب هذا الكلام فهم من قوله من قرأ هذه الصلاة مرة واحدة على أن
 المراد مرة واحدة في كل يوم جمعة ولعله تأوله بقريته قوله في الحديث أكثر الصلاة على حبيبي
 محمد لكنه كما قيل غير متعين لأن الاكثر فيها يكون من مرة واحدة لما اشتملت عليه من
 التكرار له هذا الفضل زاد في نسخة العظيم والله ذو الفضل العظيم
 الكثير الواسع زاد في نسخة هذه رواية أى هذه الصلاة المذكورة المتقدمة رواية في الحديث
 وهي في رواية أخرى اللهم وهذا الحديث لا يقرأ مع الكتاب وردا بل يقول أنثى قوله
 وأن تتوب عليه انك غفور رحيم اللهم آمين يارب العالمين اللهم انى أسألك بحق ما حمل
 كرسبك من عظمتك الى آخر ما يأتى وانما يقرأ الحديث وقوله وفي رواية من أراد استفادة
 علمه كما لا يقرأ في الورد قوله في الحزب الاول ثم تدعو بهذا الدعاء فانه مرجو الاجابة ان شاء الله
 الخ ولا لفظ ترجمة هذا الفصل وهو قوله فصل في كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 وهذا كله ظاهر لولا ان أكثر من يتعاطى هذا الكتاب العوام وتجدهم يسألون عن هذا
 اللهم انى أسألك بحق ما حمل وقع في نسخة بما حمل بدون لفظ حق كرسبك
 من عظمتك وقدرتك وجلالك وبهائك وسلطانك وبحق
 اسمك المخزون والمكنون يحتمل أن يكون المراد بالاسم الجنس فتكون هذه
 الرواية موافقة للآخرى المتقدمة في قوله وبحق أسمائك المخزونة المكنونة لكن الرواية
 هنا في قوله وأنزلت في كتابك واستأثرت به بالواو لا بأو فالظاهر ان المراد بالاسم المخزون
 المكنون الاسم الخفي من المائة المنزلة في القرآن وهو الاسم الاعظم وان هذا الاسم الذى
 سمى به نفسه مع كونه أنزله في كتابه أخفاه واستأثرت به أى لم ينصر على انه الاسم الاعظم ولم

لا عطينه بكل
 حرف صلى به قصراً
 في الجنة وليأتيني
 يوم القيامة تحت
 لواء الحمد نور وجهه
 كالقمر ليلة البدر
 وكفه في كف
 حبيبي محمد هذا
 لمن قالها كل يوم
 جمعة له هذا الفضل
 والله ذو الفضل
 العظيم وفي رواية
 اللهم انى أسألك
 بحق ما حمل كرسبك
 مع عظمتك
 وقدرتك وجلالك
 وبهائك وسلطانك
 وبحق اسمك
 المخزون والمكنون

يعينه والله أعلم وقد اختلف في الاسم الاعظم ما هو وقيل هو غير معين بل ماد دعوت به حال
 تعظيمك له وانقطاع قلبك اليه فماد دعوت به في هذه الحالة استحجبت لك لظاهر قوله تعالى أمن
 يجيب المضطر اذا دعاه والمشتور انه اسم معين يعلمه الله ويلهمه من يشاء من خواص عبادته ثم
 اختلف القائلون بتعيينه بحسب النظر والاخذ بالاثرو بحسب الكشف والالهام فقيل
 انه الله ونسبه بعضهم لا كثر اهل العلم وقيل انه هو وقيل انه الحى القيوم وقيل هو العلى
 العظيم الحليم العليم وقيل هو لا اله الا الله اولاه الا هو وقيل اللهم وقيل الحق وقيل
 ذو الجلال والاكرام وقيل لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين وجاء انه لا اله الا
 انت الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد وجاء ايضا انه اللهم انى اسألك
 بأن لك الحمد لا اله الا انت المنان والحنان المنان بديع السموات والارض يا ذا الجلال
 والاكرام وجاء انه فى قوله قل اللهم مالك الملك الآية وقيل هو ارحم الراحمين وقيل ربنا وقيل
 الوهاب وقيل الغفار وقيل القريب وقيل السميع والبصير وقيل سميع الدعاء وقيل خير
 الوارثين وقيل حسبنا الله ونعم الوكيل والله أعلم وأحكم **الذى سميت** من التسمية
 وهى وضع اسم للذات وقيل هى وضعه أو ذكره والاسم اللفظ الموضوع على الذات لتعريفها
 أو تخصيصها والمسمى بالفتح هو تلك الذات الموضوع لها ذلك اللفظ وقد يطلق الاسم ويراد به
 المسمى والمسمى بالكسر هو وضع اللفظ أو الالفاظ به أو الكتاب له به نفسك أى ذاتك
 ووجودك فأسموه تعالى واقعة بتسميته من كلامه وكلامه قديم فأسموه سبحانه قديمة
 وأنزلته بالاولا بأو فى كتابك المنزل على رسولك المصطفى صلى الله عليه وسلم
 واستأثرت بالوارىضاوه وبالالف قبل الناء المثلثة ومعناد انفردت واختصصت
 به فى علم الغيب أى علم غيبك عندك يتعلق باستأثرت أو يعلم أى لم تعلمه أحدا
 من خلقتك أن تصلى على محمد عبدك ورسولك وأسألك باسمك
 الذى اذا دعيت به أجبت الدعاء واذا سئلت به أعطيت
 المسئلة وهو اسمك العظيم الاعظم وأسألك باسمك الذى وضعته على
 الليل فأظلم وعلى النهار فاستنار وعلى السموات فاستقلت
 وعلى الارض فاستقرت وعلى الجبال فرست هو هنا فى النسخة
 السهلة بغير ألف بعد الفاء وفى نسخة أخرى معتمدة فأرسلت بالالف وعلى الصعبة
 فذلت الصعب العسير والذلول ضده وعلى ماء السماء فسكبت أى
 صبوت وعلى السحاب فامطرت هكذا فى النسخة السهلة وأخرى عنيفة أيضا

الذى سميت به
 نفسك وأنزلته
 فى كتابك
 واستأثرت به
 فى علم الغيب
 عندك أن تصلى
 على محمد عبدك
 ورسولك وأسألك
 باسمك الذى اذا
 دعيت به
 أجبت واذا
 سئلت به أعطيت
 وأسألك باسمك
 الذى وضعته
 على الليل فأظلم
 وعلى النهار
 فاستنار وعلى
 السموات
 فاستقلت وعلى
 الارض فاستقرت
 وعلى الجبال
 فرست وعلى
 الصعبة فذلت
 وعلى ماء السماء
 فسكبت وعلى
 السحاب
 فامطرت

ووقع في نسخة باسقاط لفظ ماء وفي أخرى وعلى ماء السحاب فسكت وعلى السحاب فأمطرت
دون زائد وأعيد الضمير على الماء مؤثما كما كتسب التانيث من السماء المضاف إليها وان
الضمير للسماء والسحاب يصح تذكيره وتأنيشه لانه اسم جنس جمعي وبالتأنيث تقدم له في قوله
وأكرم من السحاب المرسله وتقدم له في الرواية الاولى ويأتي في أول الربع الاخير وعلى
السحاب فأمطرت وفي نسخة فسكب بدون تاء التانيث والسحاب هو الغيم المذلل للرياح
بين السماء والارض تعلقه كيف شاءت بحشية الله تعالى فتمطر وأخرج أبو الشيخ عن عطاء
قال السحاب يخرج من الارض وأخرج عن خالد بن معدان قال ان في الجنة شجرة تثمر
السحاب فالسوداء منها الثمرة التي نضجت التي تحمل المطر والبيضاء الثمرة التي لم تنضج
لا تحمل المطر وأخرج أيضا عن السدي قال يرسل الله الريح فتأتي بالسحاب من بين
الخفافتين الحديث وأخرج أيضا عن كعب قال السحاب غربال المطر وأسألك
بما سألك به محمد نبيك من الاسماء وأسألك بما سألك به آدم نبيك
من الاسماء وأسألك بما سألك به أنبياءك ورسلك وملائكتك
المقربون من الاسماء صلى الله وفي نسخة صلوات الله عليهم أجمعين
وأسألك بما سألك به أهل طاعتك أجمعين من الاسماء والتوسلات
وهذا عموم بعد خصوص أو المراد من بقي من أهل طاعتك لم يدخل فيما تقدم من الصديقين
والشهداء والصالحين وسائر المؤمنين من الانس والجن أجمعين بن ولفظ أجمعين في الاصل
كذلك وهو في النسخة السهلية وغيرها بالياء ووقع في نسخة أجمعون بالواو وهذا ظاهر
جار على مؤكده والاول يحتمل أنه منصوب على الحال من أهلى أو على التأكيده الضمير
مقدر كأنه قال أعينهم أجمعين أو مخفوض على الجوار طاعتك أوله تناسب مع أجمعين قبله
أو على لغة من يلتزم في جمع المذكر السالم وما حمل عليه الياء في جميع الاحوال والاعراب
على النون منونة والله أعلم أن تصلى على محمد وعلى آل محمد عدد
ما خلقت بحذف العائد مبتدأ من قبل أن تكون السماء مبذية أى سقفا
مرفوعا في جهة العلوم غير عاد والارض مطحمة بالطاء المهملة من طعى الشيء
أى مذهب بسطه هكذا في النسخة السهلية وفي بعض النسخ مدحمة بالدال ومعناه ببسوطه
فالنسختان بمعنى والجمال مرسية بكسر العين وتخفيف الياء والعيون
منفجرة والانهار منهمرة والشمس مضحية والقمر مضينا
والكواكب منيرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد

وأسألك بما
سألك به محمد
نبيك وأسألك بما
سألك به آدم
نبيك وأسألك
بما سألك به
أنبياءك ورسلك
وملائكتك
المقربون صلى
الله عليهم أجمعين
وأسألك بما
سألك به أهل
طاعتك أجمعين
أن تصلى على
محمد وعلى آل
محمد عدد
ما خلقت من
قبل أن تكون
السماء مبذية
والارض مطحمة
والجمال مرسية
والعيون منفجرة
والانهار منهمرة
والشمس مضحية
والقمر مضينا
والكواكب
منيرة اللهم صل
على محمد وعلى
آل محمد عدد

عليك وصل على محمد وعلى آل محمد عدد حلك وصل على محمد

وعلى آل محمد عدد ما أحصاه اللوح بفتح اللام وقرأ بعضهم في لوح بعضهم

وهو من درة بيضاء في الهواء فوق السماء السابعة وروى أنه من يا قوتة جراء أعلاه مع قود

بالعرش وأسفله في حجر ملك وقلمه نور وروى أنه من يا قوتة بيضاء صفحاتها من يا قوتة جراء قلمه

نور وكتابه نور وورد أن طول ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وعن أنس أنه

في جبهة اسرافيل وورد أن القلم لؤلؤ وطوله سبع مائة سنة المحفوظ أي المصون عند

الله تعالى من وصول الشياطين إليه ومن التبديل والتغيير من تبعية عليك

بمعنى معلومك وقد كتب فيه كل ما هو كائن إلى يوم القيامة فذلك هو المحصى فيه لا غير اللهم

صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما جرى به القلم في أم

الكتاب يعني اللوح المحفوظ عندك أي في غيبك مع كونه شريفا كريما

لديك فهي عندية تشریف وتكريم وصل على محمد وعلى آل محمد ملء

سمواتك وصل على محمد وعلى آل محمد ملء أرضك وصل على

محمد وعلى آل محمد ملء ما أنت خالقه من حيز ومكان من يوم

خلقت الدنيا وسقط هذا وهو قوله من يوم خلقت الدنيا في بعض النسخ والله صبح

نبوته إلى يوم القيامة زاد في نسخة في كل يوم ألف مرة اللهم صل على

محمد وعلى آل محمد عدد صفوف الملائكة يحتمل أن يكون على ظاهره

لكثرة صفوفهم ويحتمل أن يكون المراد ملائكة الصفوف فيكون على حذف مضاف

أو المراد صفوف الملائكة وما فيها منهم فيكون على حذف العاطف والمعطوف والله أعلم

والملائكة جنود عظيم لا يحصى عدده إلا الذي خلقه عز وجل وقد قال تعالى وما يعلم جنود

ربك إلا هو فالملك كله ظاهر أو باطن أو الملكوت عما حوى معمور بهم لا يخلو منهم مكان لأنهم

خدمة الملك ومنعبدون له في جميع أقطاره وتسبيحهم أي تنزيههم لله وبراءتهم له

عما لا يليق به بما يدل على ذلك من قول أو سرعتم إليهم وخفتم في طاعته وتقديسهم

أي تطهيرهم وتنزيهم لله تعالى وتحميدهم أي ثنائهم على مولا هم سبحانه

وشكرهم إياه والتحميد حمد الله مرة بعد مرة وتحميدهم أي ثنائهم على الله

عز وجل ووصفهم له بما يليق بعلى بحمده ورفيع كرمه وتكبيرهم أي وصفهم له

بالكبرياء وترديد هم لما يدل على ذلك من الالفاظ نحو الله أكبر وأكبر وأكبر

وتهليلهم أي قولهم لا إله إلا الله ونحوه أو رفعهم أصواتهم بذكر الله من تتعلق

وتهليلهم

عليك وصل على

محمد وعلى آل محمد

عدد حلك وصل

على محمد وعلى آل

محمد عدد ما أحصاه

اللوحة المحفوظ من

عليك اللهم صل

على محمد وعلى آل

محمد عدد ما جرى به

القلم في أم الكتاب

عندك وصل على

محمد وعلى آل محمد

ملء سمواتك وصل

على محمد وعلى آل

محمد ملء أرضك

وصل على محمد

وعلى آل محمد ملء

ما أنت خالقه من

يوم خلقت الدنيا

إلى يوم القيامة

اللهم صل على محمد

وعلى آل محمد عدد

صفوف الملائكة

وتسبيحهم

وتقديسهم

وتحميدهم

وتكبيرهم

وتهليلهم من

بتبليهم يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف
مرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد السحاب الجارية
والرياح الذارية من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم
صل على محمد وعلى آل محمد عدد كل قطرة تقطر في الحال وفي
نسخة قطرت أي فيما مضى من سمواتك الى أرضك وما أي التي تقطر
في المستقبل الى يوم القيامة وفي بعض النسخ وما تقطر من يوم خلقت الدنيا الى
يوم القيامة بزيادة من يوم خلقت الدنيا ومعنى تقطر على هذا أي من شأنها أن تقطر أو جيء
بالمضارع حكاية حال نزول القطرات اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
عدد ما هبت الرياح كذا في النسخة السهامية وما على هذا مصدرية والمعنى عدد
هبوب الرياح وفي بعض النسخ المعتمدة ما هبت عليه الرياح بزيادة عليه وما على هذا موصولة
أي عدد الذي هبت عليه الرياح وعدد ما تحركت الاشجار ما مصدرية أي
عدد تحركها والمناسب أن المراد أقل ما يصدق عليه تحرك والاوراق والزرع
وجميع بالجر عطفًا على ما ما خلقت بجذ العائد في قرار الحفظ أي
مستقره ومستودعه ومحل ثبوته وقرار كل مخلوق ما يحويه ليحفظه ويحفظ فيه الى بلوغ
أجله فيشمل الأرض والسماء والجنة وغير ذلك وقرار حفظ النطفة الصلب والرحم وقرار
حفظ الثمرة كهها وغصنها وقرار حفظ البذر بطن الأرض وقس على ذلك ويحتمل أن يكون
المراد بقرار الحفظ هنا الأرض فقط بخصوصها وقد تقدم بدل هذا في الرواية الاولى وجميع
ما خلقت على أرضك وما بين سمواتك وسيأتي في الصلاة التي تحاكي هذه وتجازيها ونسخت
على منوالها أو بعضها رواية في هذه وعدد ما خلقت على قرار أرضك ويحتمل أن يكون المراد
الجنة فقط أيضا الكمال حفظ ما فيها بحيث لا يطرأ عليه تغير ولا فناء ويحتمل أن يكون المراد
الروح المحفوظ ويكون معنى خلقت قدرت والكائنات كلها مقدرة فيه وهو حافظ لها والله أعلم
من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى
آل محمد عدد القطر هو اسم جنس قطرة والمطر اسم جنس مطرة فالمسؤل الصلاة
عليه صلى الله عليه وسلم عدد المطرات وعدد قطرات كل مطرة والنبات من يوم
خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
عدد النجوم في السماء من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت بجذ العائد فيها

يوم خلقت الدنيا
الى يوم القيامة
في كل يوم ألف
مرة اللهم صل
على محمد وعلى آل
محمد عدد السحاب
الجارية والرياح
الذارية من يوم
خلقت الدنيا الى
يوم القيامة اللهم
صل على محمد
وعلى آل محمد
عدد كل قطرة
تقطر من سمواتك
لى أرضك وما تقطر
الى يوم القيامة
اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد عدد
ما هبت الرياح
وعدد ما تحركت
الاشجار والاوراق
والزرع وجميع
ما خلقت في قرار
الحفظ من يوم خلقت
الدنيا الى يوم القيامة
اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد
عدد القطر والمطر
والنبات من يوم
خلقت الدنيا الى
يوم القيامة اللهم
صل على محمد وعلى
آل محمد عدد النجوم
في السماء من يوم

عليه الا أنت وما

أنت خالقه الى

يوم القيامة اللهم

صل على محمد

وعلى آل محمد

عدد الرمل

والخفاف في مشارق

الارض ومغاريها

اللهم صل على

محمد وعلى آل

محمد عدد

ما خلقت من

الجن والانس

وما أنت خالقه الى

يوم القيامة اللهم

صل على محمد

وعلى آل محمد

عدد أنفاسهم

وألفاظهم

وأحاطهم من يوم

خلقت الدنيا الى

يوم القيامة اللهم

صل على محمد

وعلى آل محمد

عدد طيران

الجن والملائكة

من يوم خلقت

الدنيا الى يوم

القيامة اللهم

صل على محمد وعلى

آل محمد عدد

الطيور والهوام

وعدد الوحوش والاموات

ومما يدب من الحيوانات

ومما يمشي من الارض

ومما يمشي في السماء

ومما يمشي في الارض

مضى في بحارك السبعة قيل هي بحر الهند وبحر طبرستان وبحر كرمان وبحر عمان وبحر

القرنم وبحر الروم وبحر المغرب والله أعلم مما لا يعلم بزيادة الواو والصحيح سقوطها وما أنت خالقه

وعدده الا أنت وفي نسخة وما لا يعلم بزيادة الواو والصحيح سقوطها وما أنت خالقه

في الحال والاستقبال زاد في بعض النسخ فيها وفي بعضها فيه على ارادة ما ذكر أو البحر المحيط لانه

أصلها وهو واحد وعود الضمير اليها باعتبار أصلها ذلكها من البحر المحيط فهي بحر واحد الى

يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الرمل والحصا

في مشارق الارض ومغاريها جمعها باعتبار مشرق كل يوم ومغربه من أيام

السنة بين مشرق الشتاء والصيف ومغربيها قال ابن عطية متى وقع ذكر المشرق والمغرب فهو

إشارة الى الناحيتين بجملة ما ومتى وقع ذكر المشرق والمغرب فهو إشارة الى تفصيل مشرق

كل يوم ومغربه ومتى ذكر المشرق والمغرب بان فهو إشارة الى نهايتي المشرق والمغرب لان

ذكر نهاية الشيء ذكر لجميعة انتهى ونهاية ذلك مشرق الشتاء والصيف ومغربيها ومشرق

الشتاء هو النقطة التي تطلع الشمس منها في الافق في نصف دسنبه أقصر ما يكون من أيام

السنة والمشرق الصيف في هو النقطة من الافق التي تطلع منها الشمس في نصف يونيه أطول

ما يكون من أيام السنة ومغرب الشتاء والصيف حيث تقرب في هذين اليومين اللهم صل

على محمد وعلى آل محمد عدد ما خلقت بحذف العائد ووقع في نسخة

خلقه بالعائد من الجن والانس في الزمن الماضي عن زمن هذه الصلاة

وما أنت خالقه في حالها وبعدها الى يوم القيامة اللهم صل على محمد

وعلى آل محمد عدد أنفاسهم وألفاظهم وأحاطهم جمع لحظ وهو

النظر بمؤخر العين من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل

على محمد وعلى آل محمد عدد طيران الجن والملائكة من يوم

خلقت الدنيا الى يوم القيامة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد

عدد الطيور والهوام بالتشديد في النسخ الصحيحة جمع هامة اسم لحشاش الارض

والقمل وشبهه مما يدب من الحيوانات وعدد الوحوش والاموات

وعدد الوحوش والاموات بمعنى من كل حيوان عاقل أو غيره في السماء

ومما يمشي في الارض ومغاريها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد

الطيور والهوام وعدد الوحوش والاموات

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عندما أظلم عليه الليل وما (٣٠٠) أشرق عليه النهار من يوم خلقت الدنيا

أوفى الأرض أوتحتها ويحمل أن يشمل الجماد فقد قيل إن الشجرة مادامت قائمة خضراء
فهي حية تسبح الله تعالى فإذا قطعت فيبست فذلك موتها فلا تسبح أو ينطق أيضا على حياة
الايمن وموت الكفر والله أعلم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد
ما أظلم عليه الليل وما وسقطت لفظة ما في بعض النسخ أشرق عليه
النهار من يوم خلقت الدنيا إلى يوم القيامة اللهم صل على
محمد وعلى آل محمد عدد من يمشي على رجلين من آدمي وطائر
إذا مشى في الأرض ومن يمشي على أربع من الدواب من يوم
خلقت الدنيا إلى يوم القيامة اللهم صل على محمد زاد في بعض
النسخ المعتمدة وعلى آل محمد عدد من صلى عليه من الجن والانس
والملائكة من يوم خلقت الدنيا إلى يوم القيامة وزاد في نسخة
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد من يصلي عليه ولم أجده في غيرها اللهم صل
على محمد زاد في بعض النسخ المعتمدة وعلى آل محمد عدد من لم يصل
عليه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما يحب أن يصلي عليه
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما ينبغي أن يصلي عليه
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد حتى لا يبقى شيء من الصلاة
عليه يتعلق بالصلاة ولا أشكال وهذه الصلاة مثل التي أجاب عنها الرضاع وغيره فيها
تقدم اللهم صل على محمد في الأولين وصل على محمد
في الآخرين اللهم صل على محمد في الملاء الأعلى إلى يوم
الدين ما أي الذي شاء أي شاء الله والموصول ما خبر مبتدأ محذوف أي
الكائن ما شاء الله أو مبتدأ أخبره محذوف أي ما شاء الله الكائن أو كان ويعضده حديث
أبي داود والنسائي مرفوعا ما شاء الله كان وما لم يشأ الله لم يكن فإشياء الله هو الكائن وما لا
يشأ لا يكون فلا يكون إلا ما شاء الله وإلى المشيئة يستند كل شيء ولا تستند هي إلى شيء ويحمل
أن التقدير هذا ما شاء الله والإشارة إلى ما تقدم من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
ويكون هذا تبريا من حوله وقوته ورؤيته للآشياء بالله ومن الله وشهود المنة من الله في
الاعمال وتعلم ذلك وفي القرآن العزيز ولولا أذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله
وقس على جنة الأشجار والثمار جنة العلوم والاعمال والاحوال والله أعلم وفي الحديث

إلى يوم القيامة
اللهم صل على
محمد وعلى آل
محمد عدد من
يمشي على رجلين
ومن يمشي على
أربع من يوم
خلقت الدنيا إلى
يوم القيامة اللهم
صل على محمد
عدد من صلى
عليه من الجن
والانس والملائكة
من يوم خلقت
الدنيا إلى يوم
القيامة اللهم صل
على محمد وعلى
آل محمد عدد من
لم يصل عليه
اللهم صل على
محمد وعلى آل
محمد كما يحب أن
يصلي عليه اللهم
صل على محمد
وعلى آل محمد كما
ينبغي أن يصلي
عليه اللهم صل
على محمد وعلى
آل محمد حتى
لا يبقى شيء من
الصلاة عليه اللهم
صل على محمد

في الأولين وصل على محمد في الآخرين اللهم صل على محمد في الملاء الأعلى إلى يوم الدين ما شاء الله من

من أعطى خيرا من أهل أومال فيقول عند ذلك ما شاء الله لا قوة الا بالله لم يرفسه مكر وها
 لا قوة الا بالله العلي العظيم هذا آخر الحزب الخامس اللهم صل على
 محمد وعلى آل محمد هذا أول الحزب السادس وأعطه الوسيلة
 والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه مقاما محمودا الذي
 وعدته أنك لا تخلف الميعاد اللهم عظم شأنه أي زده عظما والاولى
 ترك ههنا للواخاة مع قوله تعالى وبين برهانه أي حجته بمعنى زدها وضوحا وظهورا
 بين سائر الخلائق حتى يتضح لهم علو شأنه ورفعة مكانه وأبلغ بالوحدة حجته بمعنى
 ما قبله وبين فضيلته مزيته أي اظهرها وأوضحها أي زدها ظاهرا ووضوحا بين
 كافة الخلق حتى يروا عيانا خصوصيته من دينهم وفضيلته عليهم وتقبل شفاعته
 في أمته الخاصة والعامة واستعملنا بسنته يارب العالمين ويارب
 العرش العظيم ورب العرش العظيم بالضرورة لا يكون الا عظيما خصوصا عظم
 العرش فعظمة ربه لا توصف ولا تدرك ولا يلحقها عقل ولا وهم اللهم يارب احشرنا
 في زمرة تته وتحت لوائه واسقنا بالهمز وزك بكأسه وانفعنا
 بمحبته آمين يارب العالمين اللهم يارب بلغه عنا افضل السلام
 واجزه افضل ماجازيت بالالف بعد الجيم به النبي أل فيه الجنس ووقع
 في نسختين بلفظ نبيا وهما بمعنى لان المعرف الجنسي كالنكرة عن امته والمطلوب هنا
 للنبي صلى الله عليه وسلم أن يجزي افضل ماجزي به نبي عن امته فالمسؤول له اعطاء مثل
 افضل جزائهم يبقى أنه صلى الله عليه وسلم افضلهم ومستحق لافضل من جزائهم فكيف
 يطلب له افضل جزائهم فقط لا افضل من جزائهم فيحتمل أن يقال انه لا بأس بالدعاء له صلى
 الله عليه وسلم بنحو هذا اذ هو صلى الله عليه وسلم أهل لان يعطى ما ذكره ولان يعطى أكثر منه
 واقتصر هنا على سؤال ما ذكره صلى الله عليه وسلم ولا يلزم منه نفى الاكثر وقد تقدم في صلاة
 علي بن عبد الله بن عباس اللهم اجعل في السابقين غايته وفي المنتخبين منزلته وفي المقربين
 داره وفي المصطفين منزله وقال فاجعل محمدا في الاصدقاء قبلا والاحسين عملا وفي المهديين
 سبيلا فدعاه في هذا دعاء جليا أن يجعله أحد من ذكره ولم يدع له أن يجعله افضلهم واعلاهم
 منزلة ولا يلزم من دعائه طلب التساوي ويحتمل أن يكون المراد طلب ذلك مضافا الى ما يستحقه
 هو وما هو أهل له ويحتمل أن يكون هو صلى الله عليه وسلم مما يشمله لفظ النبي فيكون المطلوب
 له افضل ما يستحقه وما هو أهل له من الجزاء مضافا الى ما أعطيه من ذلك والله أعلم يارب

لا قوة الا بالله
 العلي العظيم
 اللهم صل على محمد
 وعلى آل محمد
 وأعطه الوسيلة
 والفضيلة والدرجة
 الرفيعة وابعثه
 مقاما محمودا
 الذي وعدته أنك
 لا تخلف الميعاد
 اللهم عظم شأنه
 وبين برهانه وأبلغ
 حجته وبين فضيلته
 وتقبل شفاعته في
 أمته واستعملنا
 بسنته يارب العالمين
 ويارب العرش
 العظيم اللهم يارب
 احشرنا في زمرة
 وتحت لوائه واسقنا
 بكأسه وانفعنا
 بمحبته آمين يارب
 العالمين اللهم يارب
 بلغه عنا افضل
 السلام واجزه افضل
 ماجازيت به النبي
 عن امته يارب

العالمين اللهم يارب انى أسألك أن تغفر لى فى بعض النسخ باسقاط انى
 فقط وفى بعضها باسقاط انى أسألك والصحيح ثبوت الكل وترجنى وتتوب على
 وتعافينى من جميع البلاء والبلاء بالمدونى بعض النسخ بالقصر وهو
 الصواب كما تقدم الخارج من الارض كالامراض والاصاب والرزايا وأذى الخلق
 فالمراد بالخارج من الارض الناشى فيها عبر عنه بالخارج مجازا ليقابل به قوله والنازل
 من السماء كالصواعق والزلازل ونزول ما يضر من الحجر والمطر والقحط انك على
 كل شىء قدير برحمتك يتعلق بتعافينى والمعنى انه يسأل الله تعالى ما ذكر من
 رحمته تعالى لانه من قبل نفسه من كل أو غيره ولا استحقاق فالباء سببية وان تغفر
 وفى بعض النسخ اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات
 الاحياء منهم والاموات ورضى الله عن أزواجه الطاهرات
 الازر والجيوب المبرآت من العيوب ومن دنس الشرك والآثام عموما أمهات
 المؤمنين فى التحريم والاحترام واستحقاق المبرة والاعظام ورضى الله عن
 أصحابه الاعلام جمع علم يطلق على الجبل وسيد القوم أئمة جمع امام وهو هنا
 القدوة والدليل ويطلق أيضا على قيم الامر المصلح له الهدى أى فيه أولا له
 ومصايج الدنيا زينة لها ويهتدى بنورهم فى ظلامها ويعرف بهم ما حقه أن يشتغل به
 فى لياليها وأيامها وعن التابعين قال ابن عطية قد لزم هذا الاسم الطيبة التى رأت
 من رأى النبى صلى الله عليه وسلم وتابع التابعين لهم أى الصحابة باحسان
 أى معه وبشر يظنه وهو قيد فى التابعين وتابعيهم الى يوم الدين الجزاء
 والحمد لله رب العالمين على ما من به من الصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم
 ومحبه ومحبة من ينسب اليه من الازواج والاصحاب وتابعيهم والرضى عليهم والحمد لله
 بالواو وأوله على ما فى بعض النسخ الصحيحة وسقطت فى بعضها وهذا آخر الرواية الثانية التى
 قال أولها وفى رواية اللهم انى أسألك بحق ما حمل كرسيك من عظمتك حسبما وقع التنبيه
 على تمامها فى النسخة السهلية وبتامها فى الثالث الثانى من فصل الكيفية اللهم رب
 الارواح والاجساد البالية هذا ابتداء الثالث الاخير وهذا الدعاء ذكره
 صاحب ائمة العيينين وانه مما علمه النبى صلى الله عليه وسلم لاصحابه وأمرهم أن يعلموه لمن
 يدعوه فى أمور الدنيا والآخرة وذكره قضية على بن عمر رضى الله تعالى عنهما باسجادة

العالمين اللهم
 يارب انى أسألك
 أن تغفر لى وترجنى
 وتتوب على وتعافينى
 من جميع البلاء
 والبلاء الخارج
 من الارض والنازل
 من السماء انك على
 كل شىء قدير
 برحمتك وان تغفر
 للمؤمنين والمؤمنات
 والمسلمين والمسلمات
 الاحياء منهم
 والاموات ورضى
 الله عن أزواجه
 الطاهرات امهات
 المؤمنين ورضى
 الله عن اصحابه
 الاعلام ائمة الهدى
 ومصايج الدنيا
 وعن التابعين
 وتابع التابعين
 لهم باحسان الى يوم
 الدين والحمد لله رب
 العالمين اللهم رب
 الارواح والاجساد
 البالية

الدعاء به لا عى بات عنده فعاد بصيرا من حينه وذكره أيضا ابن ثابت في كفايته ولم أطلع
 شرحه عليها حتى أعرف من أين نقله وفي الاثمد اللهم رب الارواح العالية والاجساد البالية
 وفي الكفاية اللهم رب الارواح الزائلة والاجساد البالية ووقع في بعض نسخ هذا الكتاب
 اللهم رب الارواح الزائلات والاجساد الباليات بلفظ الجمع فيهما والصحيح سقوط الزائلات
 وافراد الباليات والمراد بالارواح والاجساد أرواح البشر واجسادهم والانس والجن
 والملائكة أيضا والاجساد جمع جسد وهو هنا الجسم الانساني وكل ذى جسم يبعث والبالية
 من البلاء يقال بلى الثوب كرضى بلى بالكسر والقصر وبلاء بالفتح والمذأى خلق وأخلق وبلاء
 وبلاء أسألك بطاعة الارواح الراجعة الى أجسادها في رجوعها
 ذلك عن أمره تعالى بذلك وبطاعة الاجساد الملتزمة أى المجتمعة

بعروقها أى مع عروقها فالباء للمصاحبة ويصح أن تكون سببية أى اجتمعت بسبب
 عروقها فهى التى ضمت بعضها الى بعض وطاعتها هى فى اجتماع أوصالها وتسويتها كما كانت
 أول مرة وهل هذا الاجتماع عن عدم محض وان الجسد يفتنى أولا وتضمحل اجزأؤه ثم عند
 الاعادة يعاد كما بدئ أول مرة او هو عن تفسر الاجزاء فقط وتبدل الاشكال وزوال
 الاعراض وخلفها بأخرى ثم عند الاعادة تضم اوصاله وتعاد أعراضه واشكاله توقف فى
 ذلك العلماء لعدم نص فاصل وعلى الاول فقبل بعدم كله وقيل الاعظم عجب الذنب وهو
 آخر سلسلة الظهر فنه يركب الخلق وبكلماتك بلفظ الجمع وكذا هو فى الكفاية
 وفى بعض النسخ الصحيحة وبكلماتك بالافراد النافذة أى الماضية فيهم مما ذكر
 من التثام الاجساد ورجوع أرواحها اليها وفى فصل القضاء والحكم ووقوع الحساب وجمع
 الكلمات على الاول باعتبار تعدد من نفدت فيهم وعلى الثانى باعتبار تنوع دلالتها وفى
 للظرفية المجازية أولا استعلاء معنى على واعاد الضمير فى فيهم على الارواح والاجساد مذكر
 لمن يعقل مراعاة لمن هى له وفيهم الذكور العقلاء وهى للاشخاص المفهومة من السياق بعد
 الالتئام ورجوع الارواح وفيهم العقلاء الذكور **واخذك الحق** ال فيه للجنس وهو
 ما يترتب فى الذمة من الامر الثابت الذى لا يسمع انكاره **منهم والخلائق** يعنى
 الانس والجن ومن حشر للحساب **بين يديك** أى فى قبضتك وتحت حكمك وقهرك
 والجملة حالية **ينتظرون** جملة حالية من الخبر المستقر فى الظرف او خبر بعد خبر وهو
 الخبر وبين يديك حال منه **فصل قضائك ويرجون** أى يؤملون رحمتك
 أى ان تغفر لهم وتدخلهم الجنة **ويخافون** أى يتوقون عقابك ان تجازيهم بسئ
 اعمالهم وهذا الرجاء والخوف لانهم قد استيقظوا من نومهم وسنة غفلتهم التى كانوا عليها فى
 الدنيا وكشف لهم الغطاء وانجلت الامور وبلبت سرائرهم **أن تجعل** هذا المسؤول بقوله

أسألك بطاعة
 الارواح الراجعة
 الى اجسادها
 وبطاعة الاجساد
 الملتزمة بعروقها
 وبكلماتك النافذة
 فيهم واخذك الحق
 منهم والخلائق بين
 يديك ينتظرون
 فصل قضائك
 ويرجعون رحمتك
 ويخافون عقابك
 أن تجعل

اسألك فهو مفعوله الثاني **النور في بصرى** أى تنور بصيرتى حتى أشهد انفرادك
 فى ملكك وأعرف أنك أحق من يعبد من يرحى ويخاف ويطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى
 وأن كل ما سواك باطل وإن ما بى من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك
 فلا تخاف غيرك ولا ترجو غيرك ولا تحب غيرك ولا تعبد شيئاً سواك ولا تشهد إلا بإياك
 ونشكرك ولا نكفر بك وترضى عنك فى جميع الأحوال **وذكرك بالليل** أى فيه
والنهار فى جميع أوقاتهم ما وعلى كل حال من أحوالى قياماً بحقك وأداء لشكرك ومحبة
 فيك وتعظيمالك وفرحاً بك وشغلاً بك عما سواك **على لسانى** على الاستعلاء
 المجازى أو بمعنى فى **وعملاً صالحاً** بموافقة الأمر والسنة **فارزقنى** لاجل
 أمرك إياى بذلك ولما أنت له أهل والفاء زائدة أو عاطفة على مقدر رأى اسعفى فارزقنى عملاً
 صالحاً ونحو هذا على ما قيل فى قوله تعالى بل الله فاعبد وارزق هو ناصب عملاً ويحتمل أن يكون
 قوله وعملاً معطوفاً على قوله أن تجعل وما عطف عليه معمولاً لا سألَكَ والمفعول الثانى لقوله
 فارزقنى محذوف أى فارزقنى ذلك أو ما سألتك أو نحو ذلك والله أعلم **اللهم صل على**
محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد كما باركت على آل
إبراهيم هكذا بآبائات آل فى بعض النسخ وفى غيرها من النسخ المعتمدة باسقاطه كالاولى
اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على محمد هذه رواية فى حديث كعب
 ابن عجرة رضى الله تعالى عنه نقلها الاستاذ جبر من كتاب القرية لابن بشكوال وآخرها أنك
 جيد مجيد الثانية **وعلى آل محمد كما جعلتها على إبراهيم وعلى آل**
إبراهيم أنك جيد مجيد وبارك وفى نسخة اللهم بارك **على محمد وعلى**
آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنك جيد مجيد
 هكذا بآبائات لفظة على فى المواضع الأربعة مع آل فى بعض النسخ وسقطت فى بعضها فيما
 عد الثالث وهو وبارك على محمد وعلى آل محمد **اللهم صل على محمد عبدك**
ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين
والمسلمات أخرجه جماعة عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أيمار رجل مسلم لم تكن عنده صدقة فليقل فى دعائه اللهم صل
 على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فانها له زكاة
اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل له عدداً ما أحاط به علمك

النور فى بصرى
 وذكرك بالليل
 والنهار على لسانى
 وعملاً صالحاً
 فارزقنى اللهم صل
 على محمد كما صليت
 على إبراهيم وبارك
 على محمد كما
 باركت على آل
 إبراهيم اللهم
 اجعل صلواتك
 وبركاتك على محمد
 وعلى آل محمد كما
 جعلتها على
 إبراهيم وعلى آل
 إبراهيم أنك جيد
 مجيد وبارك على
 محمد وعلى آل
 محمد كما باركت
 على إبراهيم وعلى
 آل إبراهيم أنك
 جيد مجيد اللهم
 صل على محمد
 عبدك ورسولك
 وصل على المؤمنين
 والمؤمنات والمسلمين
 والمسلمات اللهم
 صل على سيدنا
 محمد وعلى آل له
 عدداً ما أحاط به
 علمك

دائمة تدوم بدوام

ملك الله اللهم

انى أسألك

باسمائك العظام

ما علمت منها وما لم

أعلم وبالأسماء

التي سميتها

نفسك ما علمت

منها وما لم أعلم أن

تصلى على سيدنا

محمد عبدك ونبيك

ورسولك عدد

ما خلقت من

قبل أن تكون

السماء مبنية

والارض مدحية

والجبال مرسية

والعيون منفجرة

والانهار منهرة

والشمس مشرقة

والقمر مضيئ

والكواكب

مستنيرة والبحار

مجرية والاشجار

ثمرة اللهم صل

على محمد عدد

ملك وصل على

محمد عدد حلك

وصل على محمد

عدد كلماتك وصل

على محمد عدد

نعمتك وصل على

واحصاه كتابك وشهدت به ملائكتك صلاة دائمة تدوم

بدوام ملك الله اللهم انى أسألك بأسمائك العظام ما علمت منها

وما لم أعلم وبالأسماء التي سميت بها نفسك كلها ما علمت منها

وما لم أعلم أن تصلى على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك

عدد ما خلقت بحذف العائد من قبل أن تكون السماء مبنية

والارض مدحية والجبال مرسية والعيون منفجرة والانهار

منهمرة والشمس مشرقة أى مضيئة منبسطة من رفعة صافية الشعاع وذلك

وقت الغنى أو معناه طالعة فان أشرق ربا عيا يستعمل فيهما على ما في القاموس بخلاف شرق

الهمزة وكسر الراء على سائته للمفعول وذلك انما يأتى من فعل يتعدى فهو أن يقال أشرفت

البيت وأشرقه السراج فيكون متعد يا وغير متعد بلفظ واحد كرجع ورجعته ووقف ووقفته

وعليه فيكون المعنى هنا والشمس مشرقة الارض فحذف المفعول اذ لم يتعاق به عرض

والقمر مضيئ والكواكب مستنيرة والبحار مجرية بضم

الميم وكسر الراء وتشديد الياء في النسخة السهلة على نقل بعضهم عنها وظاهر ما عند غيره انه

فيها بضم الميم وكسر الراء وتخفيف الياء وفي بعض النسخ المعبرة بضم الميم وفتح الراء وفي بعضها

بفتح الميم وكسر الراء وتشديد الياء ومجرية بالضبط الاول اما تخفيف عن مجرأة برنة

اسم مفعول والياء صورة الالف واما من مجرية بفتح الميم وكسر الراء وتشديد الياء واما من

مجرية بضم الميم وتخفيف الياء اسم فاعل ويكون اما منزلا منزلة اسم المفعول على الخلاف

بين البصريين والكوفيين كما في قوله * أمسى فؤادى به فاتنا * واما أن مفعلا

فيه بمعنى فاعل ان صح أن يكون بمعناه واما على ان الاسناد مجازى لشدة جريها

واضطرابها أو معنى الكلمة مجرية ما فيها أو معنى مجرية بسرعة قال ابن القوطية جريت الى

الشيء جريا واجراء وأجريت أسرع وأيضاً قصدت ومعنى مجرأة بضم الميم وبالفاء بعد

الراء ظاهر ومجرية بفتح الميم وكسر الراء وتشديد الياء من اقامة مفعول مقام مفعول فمجرية

المذكورة بمعنى مجرأة بالالف والاشجار مثمرة أى تكونت فيها الثمار

اللهم صل على محمد عدد عليك وصل على محمد عدد حلك وصل على محمد عدد كلماتك وصل على محمد عدد نعمتك وصل على محمد عدد جودك وصل على محمد عدد سمواتك

وصل على محمد عدد أرضك ظاهره عدد آحاد السموات وهن سبع
 وعدد آحاد الارض وهن أيضا سبع ولا يستغرب صلاته عليه صلى الله عليه وسلم هذا العدد
 القليل فانه لم يترك عدد اقل ولا كثيرا الا صلى عليه به ولو ترك التنصيص على هذا المكان
 باقيا عليه مع كونه معدودا ويحتمل أن يراد عدد اجزاء السموات وعدد اجزاء الارض أو
 عدد ملائكتها من شيء أو نحو ذلك والله أعلم وكون السموات سبعها هو المنصوص عليه في القرآن
 والحديث قال الشيخ أبو عبد الله العمري سبط المروفي في تنبيه الساجد على فضل المساجد
 فان قال قائل فهل يدل التنصيص على سبع سمواتك على نفى العدد الزائد قلنا الحق أن
 تخصيص العدد بالذکر لا يدل على نفى الزائد وهذا بالنظر الى مفهوم العدد على ما فيه من
 الخلاف والافظا هو الاحاديث دال على نفى الزائد والله أعلم وصل على محمد عدد
 ما خلقت بحذف العائد في سبع سمواتك من ملائكتك لان
 محل الملائكة بالاصالة هو السموات محل الارتفاع لمناسبة لهم وصل على محمد عدد
 ما خلقت بحذف العائد في أرضك ظاهرها وباطنها من بيان لما الجن
 والانس وغيرهما من بيان لغير الوحش والطيرو غيرهما
 وصل على محمد عدد ما جرى به القلم في علم غيبك وما يجري
 به الى يوم القيامة وصل على محمد عدد القطر والمطر وصل
 على محمد عدد من يحمذك ويشكرك ويهلك ويمجدك
 ويشهد انك أنت الله وصل على محمد عدد ما صليت عليه
 أنت وملائكتك اذا كانت صلاته تعالى عليه هي ثناء عليه فالتعدد راجع
 الى تعلق الكلام التخييري وهو هنا ثناءه تعالى عليه عدد ملائكته واخبارهم به واظهاره
 لهم وهو حادث يقبل التعدد وأما صفة الكلام نفسها فهي واحدة كسائر الصفات وكذا
 التعلق الصلاحي للكلام والتخييري القديم كلاهما واحد لا تعدد فيه وادراك صلاته
 عليه هي رحمة له أو مغفرته أو نحو ذلك فان رحمة على القول بانها صفة فعل متعددة وكذا
 آثارها على القول بأنها أي الرحمة صفة ذات قديمة والله أعلم وصل على محمد عدد
 من صلى عليه من خلقك العقلاء وغيرهم بلسان الحال أو المقال وصل
 على محمد عدد من لم يصل عليه من خلقك العقلاء وغيرهم بلسان
 المقال وصل على محمد عدد الجبال الكبار والصغار والرمال
 والحصى في البر والبحر على وجه الارض وفي بطنها وصل على محمد عدد

وصل على محمد
 عدد أرضك
 وصل على محمد
 عدد ما خلقت في
 سبع سمواتك من
 ملائكتك وصل
 على محمد عدد
 ما خلقت في
 أرضك من الجن
 والانس وغيرها
 من الوحش والطيرو
 غيرها وصل
 على محمد عدد
 ما جرى به القلم في
 علم غيبك وما
 يجري به الى يوم
 القيامة وصل
 على محمد عدد
 القطر والمطر
 وصل على محمد
 عدد من يحمذك
 ويشكرك ويهلك
 ويمجدك ويشهد
 انك أنت الله
 وصل على محمد
 عدد ما صليت
 عليه أنت
 وملائكتك وصل
 على محمد عدد
 من صلى عليه
 من خلقك وصل
 على محمد عدد

الشجر وأوراقها
والمدر وأثقالها وصل
على محمد عدد كل
سنة وما تخلق فيها
وما يموت فيها وصل
على محمد عدد
ما تخلق كل يوم
وما يموت فيه الى
يوم القيامة اللهم
صل على محمد
عدد السحاب
الجارية ما بين
السماء والارض
وما تطر من المياه
وصل على محمد عدد
الرياح المسخرات
في مشارق الارض
ومغاربها وجوفها
وقبلتها وصل على
محمد عدد نجوم
السماء وصل على
محمد عدد
ما خلقت في بحارك
من الحيتان
والدواب والمياه
والرمال وغير ذلك
وصل على محمد
عدد النبات
والحصى وصل على
محمد عدد النمل
وصل على محمد
عدد المياه
العذبة

الشجر المستنبة والنابتة بانفسها في عام الارض وغامرهما وأوراقها
ما يسقط منها وما لا يسقط والمدر وأثقالها أى أجمها الثقيلة جمع ثقل بكسر
فسكون من الثقل بكسر ففتح ضد الخفة وصل على محمد عدد كل سنة من سنى
الدنيا وما تخلق فيها من شئ وما يموت فيها من جميع الحيوان أو الحيوان
وغيره كالنبات وموت كل شئ بحسبه وصل على محمد عدد ما تخلق كل
يوم من كل شئ وما يموت فيه وهذا داخل فيما يخلق أو يموت في السنة فهو
خاص بعد عام الى يوم القيامة اللهم صل على محمد عدد السحاب
الجارية من السود والبيض ويحتمل أن المراد عدد أفراد السحاب أو عدد اجزائها
عليها ما تقدم في عدد السموات والارض ما بين السماء والارض كذا في النسخة
السهلية وغيرها من النسخ وما على هذا زائدة ويمكن أن تكون موصولة ثانيا للسماء
وفي بعض النسخ المعتمدة وما بواو أو له وما على هذا موصولة معطوفة على السحاب والمراد
ما بينهما من الهواء والماء والطيور وغير ذلك مما لا نعلمه وما تطر من السحاب فهو
مبنى للفاعل بفتح التاء وضم المهملة أو بضم التاء وكسر المهملة وهذا يؤهم زيادة الواو قبل
ما بين ويحتمل أن الضمير للارض لانها أقرب مذكور وعليه يكون تطر بضم التاء وفتح الطاء
مبنيا للمفعول ويحتمل أن الضمير للسماء لانه المعطوف عليه فيكون تطر مبنيا للفاعل كالأول
والله أعلم من المياه للرجة أو للعذاب وصل على محمد عدد الرياح أى
أنواعها وتذكرها والرياح ثمانية الصبا وهي الشرقية والدمبور وهي الغربية والجنوب وهي
اليمانية والشمالية وهي التي تقابلها وكل ريح بين ريحين فهي نسكباء لكونها نكبت أى مالت
عن مهاب الرياح فالاصول أربعة والنواكب أربعة وقيل النسكباء التي تهب بين الصبا
والشمال خاصة وفي بعض النسخ السحاب المسخرات جمع مسخرة بمعنى مذلة مرادة
فانه يقال سخره تسخييرا بمعنى ذلله وراضه في مشارق الارض ومغاربها
وجوفها وهو ما يقابل القبلة وقبلتها وصل على محمد عدد نجوم
السماء وصل على محمد عدد ما خلقت بحذف العائد في بحارك
من الحيتان جمع حوت والدواب عام بعد خاص والمياه والرمال
وغير ذلك من الاشجار والاحجار والأؤلؤ والمرجان وغير ذلك وصل على محمد
عدد النبات والحصى في البر والبحر وصل على محمد عدد النمل
على أنواعه وصل على محمد عدد المياه العذبة في العيون والانهار والينابيع

والبرك وغير ذلك وصل على محمد عدد المياه الملمحة في البحار وفي نسخة
 الملح وصل على محمد عدد نعمتك في الدنيا والآخرة على جميع خلقك
 من ملائكة وانس وجن وغيرهم ان كان هذا الغير يميز النعمة ويشهر بها ويشمل
 المؤمن والكافر من الانس والجن على القول بأن الكافر منهم عليه بوجوده وتوابع وجوده
 من النعم الدنيوية وهذا قول القاضي أبي بكر الباقلاني وهو المشهور قال الشيخ أبو الحسن
 الأشعري ليس على الكافر نعمة دينية ولا دنيوية وما هو فيه من لذات الدنيا إنما هو
 تدريج له ونقمة قالوا والخلاف لفظي فالاول نظر الى الحال وظاهر الامر والثاني نظر الى
 المال وباطن الامر وقال ابن ناجي في شرح الرسالة ان مذهب أكثر العلماء أن الكافر منهم
 عليه في الدنيا والآخرة قال أما في الدنيا فواضح وأما في الآخرة فلان ما من نقمة وعذاب
 الا وثم ما هو أشد منهما الا أنه لا يقال انهم في نعمة لانهم في محل الانتقام والغضب والعذاب
 الشديد لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون قال وجعل الخلاف لفظيا بعيد لما قررناه انتهى
 ويحتمل أن الكلام خرج مخرج المبالغة وأن الكفار لما كانوا كما قال سيدي عبد الجليل
 كالذرة في الوجود كله وفي جملة الطائعين ولم يعتبروا الا أنهم أموات في حيز العدم وانما يتنعم
 ويعتبر بالحى والله أعلم وصل على محمد عدد نعمتك وعذابك على من
 كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم دليل هذا من الكتاب والسنة واجماع
 الامة ضرورى وفيما أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام في التوراة في كلام طويل
 يا موسى أتريد أن أكون أقرب اليك من كلامك الى لسانك ومن وسواس قلبك الى قلبك
 ومن روحك الى بدنك ومن نور بصرك الى عينيك قال نعم يا رب قال فأكثر الصلاة على محمد
 صلى الله عليه وسلم وأبلغ بنى اسرائيل انه من لقينى وهو جاحد لا جد سلطت عليه الزبانية
 في الموقف وجعلت بينى وبينه حجابا فلا يرانى ولا كتاب ينصره ولا شفاعة تتاله ولا ملك يرجه
 حتى تسحب الملائكة فيدخلونه نارى يا موسى بلغ بنى اسرائيل انه من صدق بأحد وكتابه
 نظرت اليه يوم القيامة يا موسى بلغ بنى اسرائيل انه من رد على أحد شيئا مما جاء به وان كان
 حرفا واحدا أدخلته النار مسحوبا وفيه يا موسى احمدنى اذ مننت عليك مع كلامى اياك
 بالايمان بأحد ولولم تقبل الايمان بأحد ما جاورتنى فى دارى ولا تنعمت فى جنتى الى أن قال
 يا موسى من لم يؤمن بأحد من جميع المرسلين ولم يصدق ولم يشتق اليه كانت حسناته
 مردودة عليه ومنغته حفظ الحركة ولا أدخل قلبه نور الهدى واحموا اسمه من النبوة الى
 أن قال يا موسى من آمن بأحد وصدق أولئك هم الفائزون ومن كفر بأحد وكذب به من
 جميع خلقى أولئك هم الخاسرون أولئك هم النادمون أولئك هم الغافلون وتعدية النقمة
 والعذاب بعلى كأنه روى فيه وقوع المدعوى به على المدعوى عليه أو جعل عذب ونقم على غضب

وصل على
 محمد عدد المياه
 الملمحة وصل على
 محمد عدد نعمتك
 على جميع خلقك
 وصل على محمد
 عدد نعمتك
 وعذابك على
 من كفر بمحمد
 صلى الله عليه
 وسلم

وسخط على ما تقدم في تعدي الرضوان بعلي والافنقم يتعدى بمن وعذب يتعدى بنفسه
ويقوى مصدره باللام والله أعلم **وصل على محمد عدد ما دامت الدنيا**
والآخرة أما الدنيا فأيامها ومدة ما معدودة منتبهة منقضية وأما الآخرة فما كان
منها قبل استقرار أهل الدارين فيها فما فتناه معدود وما كان بعد ذلك فلا انتهاء له ولا عدد
لكن علم الله تعالى محيط به مع ذلك والمراد وصل عليه أبد الدنيا وأبد الآخرة بلا انتهاء
ولا انقطاع والله أعلم وما في هذه وفي اللتين بعدهما مصدرية مع تقدير مضاف أي عدد أجزاء
دوام أو نحو ذلك والله أعلم وما ذكرهنا من عدم الانتهاء والعدد جار فيما تقدم من نعمة
الدنيا ونقمتها وما يأتي من دوام الخلائق في الجنة أو النار **وصل على محمد زاد**
في بعد النسخ وعلى آل محمد عدد ما دامت الخلائق في الجنة وذلك أبدأ بلا
اتهاء ولا انقطاع قال الله تعالى وما هم منها بمخرجين وفي حديث الصحيح وغيرهما أنه يقال
يوم القيامة لأهل الدارين عند ذبح الموت يا أهل الجنة خلوا بلاموت الحديث وغير ذلك من
الآيات والاحاديث الدالة على دوام بقائهم فيها **وصل على محمد عدد ما دامت**
الخلائق في النار أما الكفار فأبدأ بلا انتهاء ولا حد ولا غاية كما في الآيات
والاحاديث وأما العصاة من المؤمنين فالاحاديث في عدم تخليد المؤمن العاصي في النار
زائدة على حد التواتر قال الحافظ الجلال السيوطي في البدور السافرة فقد روي أنها من
حديث أكثر من أربعين صحابيا وسقناها في كتابنا الأزهار المتناثرة في الاخبار المتواترة
وصل على محمد على قدر ما تحبه وترضاه وصل على محمد على قدر
ما يحبك ويرضاك هكذا في النسخة السهلة باثبات ويرضاك ومعناها واضح
وحديث ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا والحديث وغيره يشهد له ورضيته ورضيت به
واحد ومحبة الله تعالى للعباد ارادة كرامتهم وانعامه عليهم انعاما خاصا ومحبتهم له ارادة
طاعته وتصوير السكالم المطلق فيه وقال الشيخ ابن عباد رضى الله عنه حب الله تعالى لعبده
هو رحمة له وثناؤه عليه واحسانه اليه وحب العبد له به عز وجل طاعته وموافقة أمره
وتعظيمه وهيبته انتهى ورضاه تعالى عن عباده قبوله لهم وارادته ثوابهم ورضاهم عنه
استسلامهم له وترك اعتراضهم عليه وتبذيرهم معه ومنازعتهم لاحكامه وتبذيرهم بها **وصل**
على محمد أبدأ الأبدى بذهرة الأبدى وكسر باء في النسخ المعتمدة وفي بعضها بفتح
الباء وكلاهما صحيح ويقال أبدأ الأبدى كما يقال دهر الدهرين وفي صلاة علي ابن الحسين زين
العابد رضى الله تعالى عنهم اللهم صل على محمد أبدأ الأبدى ودهر الدهرين وكلاهما
بمعنى أبدأ الأبد وقد ذكر في القاموس الفاظ من هذا المعنى **وأنزله المنزل** بضم الميم
وفتح الزاي اسم مكان أنزل الرباعي وفتح الميم وكسر الزاي اسم مكان نزل الثلاثي **المقرب**

وصل على محمد عدد
ما دامت الدنيا
والآخرة وصل
على محمد عدد
ما دامت الخلائق
في الجنة وصل
على محمد عدد
ما دامت الخلائق
في النار وصل
على محمد على
قدر ما تحبه
وترضاه وصل
على محمد على
قدر ما يحبك
ويرضاك وصل
على محمد أبدأ
الأبدى وأنزله
المنزل المقرب

بفتح الراء المشددة عندك في غيبك يتعلق بأنزل أو بالمقرب وهي عندية تشریف
والظرف ليس على حقيقته إلا أن يكون المراد بالمنزل الحسى في الجنة فالمراد عندك في دار
كرامةك والاسناد في المقرب مجازى أى صاحبه وأعطه الوسيلة والفضيلة
والشفاعة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته
انك لا تخلف الميعاد اللهم انى أسألك بأنك بالباء الموحدة وهي للسببية
أول الاستعانة مالكى وسيدى بمعنى مالكى ومولاي بمعنى سيدى
أول المتولى أمري وثقتى أى عمدتى ومعمدى الذى أعتمدته وأقصده فى جميع أمورى
من وثقى به ثقة اعتمد عليه ورجائى أى مرتجى الذى أرجوه فى مطالبى وما رزى
وفى دعائى نبوى أخرجه الحاشى فى مستدركه يامن أظهـ ر الجـيـل وسـتر القـبيـح يامن
لا يؤاخذ بالجريرة ولا يهتك السر يا عظيم العفو يا حسن التجاوز يا واسع المغفرة يا باسط
اليدى بالرحمة يا صاحب كل نجوى يامن تهى كل شكوى يا كريم الصفح يا عظيم
المن يا مبتدى بالنعم قبل استحقاقها يا ربناو يا سيدناو يا مولاناو يا غاية رغبتنا أسألك
أن لا تشوه خلقى بالنار وفى دعاء رواء الطبرانى عن على موقوفاً للهـ م أنت ثقتى فى كل
كرب وأنت رجائى فى كل شدة وأنت لى فى كل أمر نزل بى ثقة وعدة فهذا فيه اطلاق نحو
هذه الالفاظ التى عند المؤلف أسألك أعادتها كيدا أو يسا بالاجل الفصل الواقع
و يمكن أن يكون اللفظ الاول لمطابق السؤال الشامل لجميع سؤالاته فى جميع مطالبه كأنه
يقول اللهم انى أسألك فى جميع مطالبى وما رزى بى بسبب انك مالكى وسيدى ومولاي ذكر
هذا بين يدى سؤاله الخاص توطئة وثناء واستعطافاً واعترافاً وجمعاً بأنه ماله غيره ولا يحيدله
عنه ولا رب سواه ثم أتى بسؤاله الخاص الذى أراد فى الوقت فقال أسألك بحكمة الباء
للاستعانة الشهر الحرام آل للجنس فيشمل الأشهر الحرم الاربعة وهي ذوالقعدة
وذوالحجة والمحرم ورجب والبلد الحرام هو مكة شرفها الله تعالى والمشعر
الحرام وقبر نبيك عليه السلام أن تهيب أن تعطى وهو المفعول الثانى
لأسألك لى اللام للتعدية أو التملك من ابتدائية الخير اسم جنس شامل لكل
كمال ونفع وأمر ملائم ما أى شيئاً أو خير أو يصح كونها موصولة جارية على موصوف
محذوف أى الامر الذى لا يعلم علمه الا أنت وتصرف أى يزد عنى
عن المعاوزة من لا ابتداء السوء أى الامر المكروه ما أى شيئاً أو الامر
الذى لا يعلم علمه الا أنت وفى دعاء نبوى رواء الطيالسى والطبرانى فى الكبير

عندك طه
الوسيلة والفضيلة
والشفاعة
والدرجة الرفيعة
وابعثه المقام
المحمود الذى
وعدته انك
لا تخلف الميعاد
اللهم انى أسألك
بأنك مالكى
وسيدى ومولاي
وثقتى ورجائى
أسألك بحكمة
الشهر الحرام
والبلد الحرام
والمشعر الحرام
وقبر نبيك عليه
السلام أن تهيب
من الخير ما لا يعلم
علمه الا أنت
وتصرف عنى من
السوء ما لا يعلم
علمه الا أنت

عن جابر بن سمرة رضي الله تعالى عنه اللهم اني أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم
وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم وتقدم مثله من حديث عائشة رضي الله تعالى
عنها في ما رواه ابن ماجه **اللهم يا من وهب** زعم بعضهم أنه لم يرد اذن شرعي
في اطلاق المبهمة عليه تعالى وأجاب غيره بما ورد من قوله يا من احسانه فوق كل
احسان لا يجهز شيء اوردته النووي في الاذكار وتقدم لنا الآن حديث يا من أظهر الجليل
وستر القبيح يا من لا يؤاخذ بالجريرة الحديث وفي حديث نبوي أيضا أخرجه الطبراني في
الاوسط عن أنس يا من لا تراه العيون ولا تتخالطه الظنون ولا تفسره الحوادث ولا يخشى
الدوائر ويعلم مثاقيل الجبال ومكاييل البحار وعدد قطرات المطار وعدد ورق الاشجار وعدد
ما أظلم عليه الليل وأضاء عليه النهار وفي رواية وأشرق عليه النهار الحديث وفي حديث رواه
الديلمي في مسند الفردوس في يا من قل عند نعمته شكري فلم يحرمني و يا من قل عند بليته
صبري فلم يخذلني و يا من رآني على الخطايا فلم يفضحني يا ذا المعروف الذي لا ينقضني أبدا
يا ذا النعماء التي لا تحصى عدد اثم قال يا من لا تضره الذنوب ولا ينقصه العفو هب لي ما لا
ينقصك واغفر لي ما لا يضرك أنت الوهاب الحديث وجاء في الحديث نداءه تعالى يا
ذا الجلال والاكرام وهو من أسمائه سبحانه ونداءه بذى المعارج وفي الحديث سبحانه ذى الملك
والملكوت وتحصنت بذى العزة والجبروت وغير ذلك **لا آدم شيئا بكسر الشين**
المججمة وسكون التختية ثم ناءه ثلثة وفي النسخة السهية بقاء مثناة و يقال في غير هذا الكتاب
شأت بامالة الشين وشت بفتح الشين وتشديد الشاء والاكثر صرفه وفيه وجه بعدم الصرف
وبه يوجد في النسخ وعند بعضهم أن مثله من الاسماء العجمية يقال بفتح أوله وسكون ثانيه
وكسر ثالثه وتنوينه والاكثر صرفه وتفسيره هبة الله ويقال عطية الله وهو خايفة آدم ووصيه
ومجمع ما تناسل منه **ولا ابراهيم اسماعيل واسحاق** قال الله تعالى اخبارا
عنه الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسماعيل واسحق واسحق من زوجته سارة وهو
أبو بني اسرائيل والروم واسماعيل من سرته هاجر وهو أكبر من اسحاق وهو أبو عرب
الحجاز كلهم الذين منهم النبي صلى الله عليه وسلم وبعض عرب اليمن واختلف في الذبيح منهما
وفي ترجيح أحد القواين **ورد يوسف علي يعقوب** بعد ان غاب عنه سنين وعلى
الاستعلاء على ما يقرب من المجرور كقوله تعالى أو اجد على النار هدى و يا من
كشف أي أذهب ودفع البلاء عن أيوب وهو مرضه بالجدري و يا من
رد موسى الى أمه بعد ان ألقته في اليم قال الله تعالى وأوحينا الى أم موسى
أن أرضعيه فاذا خفت عليه فآلقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني انا رادوه اليك وجعلوه من
المرسلين ثم قال فرددناه الى أمه كي تقر عيننا ولا تحزن وقال تعالى قد أوتيت سؤالك يا موسى

اللهم يا من وهب
لا آدم شيئا
ولا ابراهيم
اسماعيل
واسحاق ورد
يوسف علي
يعقوب ويا من
كشف البلاء
عن أيوب ويا من
رد موسى الى أمه

ولقد مننا عليك مرة أخرى إذا وحينا إلى أمك ما يوحى أن أقذفه في التابوت فأقذفه
 في اليم ثم قال فرجعناك إلى أمك كي تقر عينها ولا تحزن **و يا زائد الخضر بوزن**
 كتف وفلس وضرس وكل ما كان على وزن كتف فانه يجوز فيه الأوجه الثلاثة وقيل اسمه
 بلبا بفتح الباء الموحدة وسكون اللام بعدها تحتية وقيل بز ياءة ألف بعد الموحدة ابن ملكان
 وقيل اسمه الياس وقيل اليسع وقيل عامر وقيل خضرور يربن ملكان بن فالع بن عامر بن
 صالح ابن أرغش بن سام بن نوح وقيل اسمه أرميا بن طبقا وقيل في اسمه ونسبه غير ذلك
 وكذا فيته أبو العباس وقيل انه كان قبل إبراهيم الخليل عليه السلام وقيل بعده والاكثر انه
 نبي واختلف في رسالته فقيل انه أرسل إلى قوم في البحر يقال لهم بنو كانه وعليه قول المؤلف
 في حربه النبي المرسل لبني كانه وقيل انه ولي فقط ونسب للآكثر أيضا وأجمع الصوفية على
 بقاءه وتواتر عن أوليائه كل عصر لقاؤه وقد حكى ذلك عن مؤلف الكتاب الشج الجزولي رضى
 الله عنه وأصحابه فيما قيد عنهم من الأخبار أنهم كانوا يلقونه ويأخذون عنه وفي الحديث
 اله هج انما سمي الخضر خضرا لانه جلس على فرة بيضاء فاذا هي تهتز تحت خضراء والفررة
 قطعة نبات مجمعة يابسة **في علمه** الضمير للخضر وقال تعالى آتيناه رحمة من عندنا
 وعلمناه من لدنا علما وقال تعالى موسى عليه السلام لما سئل هل تعلم احدا أعلم منك فقال لا
 فأوحى الله اليه بلي عبدا خضر هو أعلم منك وفي قصص موسى عليه السلام أنه قال للخضر
 عليه السلام بم اطلعك الله على علم الغيب فقال بترك المعاصي لاجل الله تعالى **و يا من**
وهب لداود سليمان قال تعالى ورهبنا لداود سليمان **ولزكريا يحيى**
 قال تعالى عنه رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء فنادته الملائكة وهو قائم
 يصلي في المحراب ان الله يبشرك يحيى الآية وقال أيضا عنه هب لي من لدنك وليا يرثني
 الآية ثم قال يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى الآية **ولمريم عيسى** قال الله
 تعالى اخبارا عن قول الملك لها انما انارسل ربك لاهب لك غلاما زكيا **و يا حافظ**
ابنة شعيب بافراد الابنة وهو صادق بالبنتين ويحتمل أن المراد التي تزوجها موسى
 عليه السلام وفي بعض النسخ بتثنية ما وحفظهما هو في حال استقائهما من الغضب والقتل
 والسبي والبيع والسباع وغير ذلك من الآفات واسم احدي البنتين صفورة وقيل
 صفورا وقيل صفور ياء واسم الاخرى ليما وقيل سرفا وقيل عبدا وقيل اسم احدهما ليما
 والاخرى سرفا وقيل انهما كانتا توأمتين والجهور على انهما ابنة شعيب عليه السلام والتي
 تزوج بها موسى عليه الصلاة والسلام منهما هي صفورا واختلف هل هي الكبرى
 او الصغرى والله أعلم **أسألك أن تصلي على محمد وعلى جميع النبيين**
والمرسلين و يا من وهب لمحمد صلى الله عليه وسلم الشفاعة

و يا زائد الخضر
 في علمه و يا من
 وهب لداود سليمان
 ولزكريا يحيى
 ولمريم عيسى
 و يا حافظ ابنة
 شعيب أسألك
 أن تصلي على
 محمد وعلى
 جميع النبيين
 والمرسلين و يا من
 وهب لمحمد صلى
 الله عليه وسلم
 الشفاعة

والدرجة الرفيعة أن تغفر لي ذنوبي معمول لا سألك مقدروا لغفر هو
 السر وعدم المؤاخذه وتستتر لي عيوبى جمع عيب وهو الوصية بأن تغفرها لى
 كلها الكبار والصغار الظاهرة والباطنة ولا تبتليني فيها بفضيحة فى الدنيا
 ولا فى الآخرة وفضيحة الآخرة أشد وتجيرنى أى تعيننى من النار أى نار
 جهنم ونار القطيعة والطرد والحجاب والبعد وتوجب لى رضوانك أى توقعه
 وتعاملنى به وتحمله على فى الدنيا والآخرة وفى الدنيا يلزوم طاعتك واتباع مرضاتك
 والاستسلام لحكمك والرضى عنك فى جميع الأحوال وفى الآخرة بدخول الجنة بغير
 حساب والتنعم بالرؤية والاقتراب وأمانك مما أخاف من سوء الحساب وحلول النكال
 والعقاب وشدة العذاب وغم الحجاب وسوء الخاتمة وغفرانك لذنوبى فى الدنيا
 والآخرة فلا تؤاخذنى بها فى دينى ولا فى دنياى ولا فى آخرتى واحسانك الى مع
 ذلك بأن تصلح لى دينى الذى هو عمة أمرى ودنياى اننى فيها معاشى وأخرتى التى اليها
 معادى وتمتنعنى قال ابن القوطية أمتعت الرجل بالشئ أرفقته وأمتع الرجل
 بالعافية مثل تمتع وقال فى الأساس تمتعك الله بكذا أو أمتعتك أطل الله لك الانتفاع به
 ولما كره فى جنتك فى الدنيا فى الجنة الرضاء بك وعنك والمعرفة لك والوصلة
 والانس بك والغنا عما سواك وفى الآخرة فى الجنة النعيم بما أعددت فيها لا وإياك وأعظم
 ذلك وأهم رؤيتك ومحاسنتك ووجدان قربك وطعم رضوانك والمتعلق فى كلام المؤلف
 محذوف اعمومه والاستغناء عنه بقوله فى جنتك والاضافة فى جنتك للتشريف مع
 الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
 والصالحين انك على كل شئ قدير فلا يكبر عليك شئ من ذلك ولا يهزك
 وصلى الله على محمد وعلى آله وفى نسخة فقط على سيدنا محمد ما مصدرية
 ظرفية أزججت أى قامت من المكان بسرعة واقلعت الرياح سحابا باركا ما
 بضم الراء وتخفيف الكاف وهو المنكاثف منها الذى يعلو بعضه بعضا لكثرة وذاق
 كل ذى روح حاما بوزن كتاب المنية وقضاء الموت وقدره ومعنى ذوقه نزوله
 وحلوله واستعماله هنا استعارة كاستعماله فى العذاب وهو استعارة بليغة والمعنى باشره
 مباشرة الذائق اذهى من أشد المباشرات وذوق الموت ومباشرة يؤذن بأنه أمر وجودى وقد
 اختلف فيه هل هو ضد الحياة أو عدها على قلوب وأوصل فعل دعاء بمعنى أبلغ
 السلام مفعول به كذا فى نسخة معتمدة وفى نسخة وأوصل السلام بضم الهمزة وكسر
 الصاد وفتح اللام فعلا ماضيا مبنيا للمفعول والسلام نائبة وفى أخرى غير معتمدة وأوصل

والدرجة الرفيعة
 أن تغفر لي ذنوبي
 وتستتر لي عيوبى
 كلها وتجيرنى من
 النار وتوجب لى
 رضوانك وأمانك
 وغفرانك
 واحسانك
 وتمتنعنى فى جنتك
 مع الذين أنعمت
 عليهم من النبيين
 والصديقين
 والشهداء
 والصالحين
 انك على كل شئ
 قدير وصلى الله
 على محمد وعلى
 آله ما أزججت
 الرياح سحابا باركا ما
 وذاق كل ذى
 روح حاما
 وأوصل السلام

السلام بضم الهمزة وكسر الصاد وضم اللام فعلا مضارعا مبنيا للفاعل والسلام مفعوله وقوله
 تحية على الاوجه الثلاثة حال من السلام الاول ووجدته في نسخة معتبرة بوجهين فاوصل
 بفتح الهمزة والصاد واللام على أنه فعل ماض مبنى للفاعل وبكر الصاد واللام على أنه
 فعل دعاء وعلى الاول يحتمل أن يكون السلام فاعلا له وهو اسم الله عز وجل فيكون تحية
 مفعوله أو السلام مفعوله والفاعل محذوف ومعلوم أنه الله سبحانه فيكون تحية حالا على
 ما تقدم وجعلته وأوصل السلام ان كانت دعائية فهي معطوفة على جملة وصلى الله لأنها
 انشائية معنى ومعناها سؤال تبايع السلام لاهل الجنة أى لا رواحهم وان كانت أعنى جملة
 وأوصل السلام خبرية فهي معطوفة على الجملة قبلها ومعناها دام صلاة الله تعالى على نبيه
 صلى الله عليه وسلم مدة ابصال السلام لاهل الجنة وايصال السلام لهم امامن أهل الدنيا
 والموصل الله عز وجل وامامن الله تعالى والموصل الملاكة عليهم السلام وسلام الله تعالى
 على أهل الجنة وبمنه السلام والكتاب اليهم مذكور معلوم **لاهل السلام** أى
 المتأهلين له بتأويل الله اياهم له فالسلام فى اللفظين بمعنى واحد ويحتمل أن هذا الثانى
 اسم الله تعالى أى لاهل الله ويحتمل أنه بمعنى السلامة **فى دار السلام** له هى الجنة
 تحية مأخوذة من تمنى الحياة للانسان والدعاء له بها عند ملاقاته يقال حياة يحياه
 تحية وكثر ذلك فى السلام على الملوك حتى سمي الملك تحيته بهذا التدرج كما سمي البقاء وطول
 الحياة بالتحية أيضا لكثرة دعائهم له بذلك **وسلاما** مرادف لما قبله **اللهم**
أفردنى هذا الدعاء للخضر عليه السلام سمعه رجل يدعوه فى تشييع جنازة بعد أن
 سمعه يقول ما رأيت مثل مصرع هؤلاء يعنى الاموات ولا مثل غفلة هؤلاء وأشار للاحياء
 ثم دعا بهذا الدعاء ومعنى أفردنى وحدنى وأخلصنى وفى نسخة عتيقة اللهم فرغنى وهو الذى
 عند البرى فى شرح البردة وقد ذكر حكايته الخضر عليه السلام وهو من معنى أفردنى
 وتفرغ الظروف اخلاؤها وتفرغ تخلى عن الشغل **لما** اللام للاختصاص وما موصولة
خلقتنى له من عبوديتك قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون **ولا**
تشغلنى بسبب حجبى وانطماس بصيرتى **بما تكفلت لى به** أى ضمنته
 لى فى قولك وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم وقولك وما من دابة فى الارض
 الا على الله رزقها وقولك وفى السماء رزقكم الآية **ولا تحرمنى** أى تمنعنى افرادى
لما خلقتنى له ولا تحرمنى ما أسألك مطلقا أى لا تمنى بسمة الحرمة فى مسائلى **وأنا**
أسألك جملة حالية من لا تحرمنى **ولا تعذبنى** بشغلى بما تكفلت لى به أولا تعذبنى
 بذنوبى **وأنا أستغفرك** جملة حالية من لا تعذبنى والحرمان مع السؤال والعذاب مع

لاهل السلام فى
 دار السلام تحية
 وسلاما اللهم
 أفردنى لما
 خلقتنى له ولا
 تشغلنى بما
 تكفلت لى به ولا
 تحرمنى وأنا
 أسألك ولا
 تعذبنى وأنا
 أستغفرك

الاستغفار أشد على صاحبه وأكثر في جفاء فاعله وحاشاه سبحانه من ذلك
 وقد قال فيما روى من كلام الهى ومن أحدث وتوضاً وصلى ودعا ولم استجب له فقد جفوت
 ولست برب جاف وقال في الحكم متى أطاق لسانك بالطلب فاعلم انه يريد ان يعطيك وقال
 صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لعبد في الدعاء حتى أذن له في الاجابة رواه أبو نعيم في الحلية
 عن أنس والترمذى عن ابن عمر نحوه وغير ذلك من الاحاديث الواردة في هذا المعنى وفي
 استحباب الدعاء والمغفرة ان استغفر وقبول عذر من اعتذر ثلاثاً هذا ثبت في بعض
 النسخ والكثير سقوطه والمعنى قل ثلاثاً اللهم صل على سيدنا محمد وعلى
 آله وسلم بكسر فسكون هذه الصلاة هي التي تقدمت أواسط الكتاب ذكرها أبو محمد
 جبر حد يشاع أنس رضى الله عنه اللهم انى أسألك وأتوجه اليك هذا
 الدعاء نحوه أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب والنسائى وابن ماجه والطبرانى
 وذكر في اوله قصة وابن خزيمة في صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط البخارى ومسلم وصححه
 أيضاً البيهقى عن عثمان بن حنيف رضى الله عنه ولفظ النسائى ان أعمى أتى الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله أن يكشف لى عن بصرى قال أو ادعك قال
 يا رسول الله انه قد شق على ذهاب بصرى قال فانطلق فتوضأ ثم صلى ركعتين ثم قل اللهم انى
 أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد بنى الرحمة يا محمد انى أتوجه الى ربى بك أن تكشف لى عن
 بصرى اللهم شفعه فى وشفعنى فى نفسى فراجع وقد كشف الله عن بصره ولفظ ما عند
 المؤلف هو الذى عند ابن ثابت فى كفايته ببعض تغيير وزيادة ألفاظ عند المؤلف ذكره ابن
 ثابت وذكره ابن ثابت فى زيارة النبى صلى الله عليه وسلم فقال ثم يعوده يعنى بعد السلام على
 النبى صلى الله عليه وسلم وعلى صاحبيه رضى الله عنهم الى الرسول ويكرر الدعاء والتشفع به
 مثل اللهم انى أسألك وأتوجه اليك فذكر ما هنا الى قوله وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين
 ومعنى أتوجه اليك أقبل اليك وأقصدك بحبيبك المصطفى الباء للاستعانة
 وفى بعض روايات الحديث بنبيك محمد وفى بعضها نبى محمد عندك يتعلق بالمصطفى
 يا حبيبنا فهو حبيب الله تعالى وحبيب لنا الا أن معنى محبة الله له كرامته أو ارادة
 كرامته على وجه خاص به لا ثقب على منزلته عنده ومحبتنا له ميل قلوبنا اليه لا تصور كما له من
 حسنه واحسانه يا محمد قد تقدم لفظ الحديث وفيه نداء صلى الله عليه وسلم يا محمد وكذلك
 لقنه عثمان بن حنيف رضى الله عنه ان كانت له حاجة فتقضى ثم أخبره بقصة الاعمى حسبما
 نذكر الطبرانى ففيه دليل بجزائز نداءه صلى الله عليه وسلم باسمه فى نحوه هذا انا نتوسل
 بك الى ربك اضافة اليه لانه أولى به من كل أحد وربوبيته له ربوبية خاصة به فاشفع

فلا نال الله صل
 على سيدنا محمد
 وعلى آله وسلم
 اللهم انى أسألك
 وأتوجه اليك
 بحبيبك
 المصطفى عندك
 يا حبيبنا يا محمد
 انا نتوسل بك الى
 ربك فاشفع

لنا عند المولى العظيم الذي لا يقدر على الشفاعة عنده الا من كان حظيا مكيفا
 عنده مقبولا مطهرا مغفورا له **يا نعم الرسول الطاهر** من الذنوب والعيوب
 وحط المنزلة **اللهم شفعه** أى تقبل شفاعته **فينا بجاهه** أى أتوسل اليك
 فى ذلك بجاهه أو المعنى تقبل شفاعته فينا بسبب ماله من الجاه **عندك** يتعلق بجاهه
ثلاثا أى قل ذلك ثلاث مرات قيل انه من تفسير المؤلف ويحتمل رجوعه للدعاء بجملته
 أولا خير منه فقط وهو قوله اللهم شفعه فينا الى آخره وفى الحديث عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه كان يحب ان يدعو ثلاثا ويستغفر ثلاثا **اللهم** ثبت فى بعض النسخ
 المة نسخة وسقط فى النسخة السهلة وغيرها كما هو ساقط عند ابن ثابت **واجعلنا**
 معطوف على الدعاء قبل اللهم **من خير** أفعل تفضيل باسقاط الهمزة استغناء عنها
 هكذا فى النسخة السهلة فى هذه والى بعدها وفى الثالثة أخيار بألف أوله وألف بعد الياء
 جمع خير وفى بعض النسخ المة خيار بكسر الخاء بدون ألف أوله فى اللفاظ الثلاثة وفى
 بعضها أيضا أخيار بألف أوله وقبل آخره فى اللفاظ الثلاثة وفى القاموس الخير الكثير
 الخير كالتخير ككيس وهى بجاء وجهه خيار وأخيار والمخفة فى الجمال والميسر والمشددة
 فى الدين والصلاح قال وهو أخير منك تكبر انتهى **المصلين والمسلمين عليه**
ومن خير المقربين منه والواردين عليه أى على حوضه **ومن**
أخيار المحبين فيه والمحبوبين لديه أى المرضيين له المقبولين عنده
 باتباعهم لسنة وتمسكهم بشريعته وقبول الله منهم واقباله عليهم برحمته وفرحنا الفرح
 السرور به صلى الله عليه وسلم بأن تجمعنا به **فى عرصات القيامة** جمع
 عرصة بفتح العين المهملة وسكون الراء ويجوز فتحها وهى فضاءها المتسع الذى لا بناء به
 ولا شئ يرد البصر وجعلها لان القيامة مواطن متعددة فتدقيل ان يوم القيامة خمسون
 موطننا كل موطن ألف سنة **واجعله لنا دليلا** أى هاديا ومسدا الى جنة
 النعيم **بلامؤنة** بفتح الميم أى بلا كلفة **ولامشقة** أى بلا ضرر ولا أمر صعب
ولامناقشة الحساب هى الاستقصاء والمبالغة فيه والحساب أن يعدد عليه
 أفعاله كما هو من خير وشروى الحديث من نوقش الحساب يوم القيامة عذب **واجعله**
مقبلا علينا أى متوجها الينا بالسماحة والرضى والبشر لا قبالك علينا **ولا تجعله**
غاضبا علينا أى معرضا عنا وعند ابن ثابت **ولا تجعله غاضبا على** ولا معرضا فهو
 اعطف المرادف **واغفر لنا** زاد فى بعض النسخ ولوالديننا وهو ساقط فى النسخة

لنا عند المولى
 العظيم يا نعم
 الرسول الطاهر
 اللهم شفعه فينا
 بجاهه عندك
 ثلاثا اللهم
 من خير المصلين
 والمسلمين عليه
 ومن خير المقربين
 منه والواردين
 عليه ومن أخيار
 المحبين فيه
 والمحبوبين لديه
 وفرحنا به
 فى عرصات
 القيامة واجعله
 لنا دليلا الى جنة
 النعيم بلامؤنة
 ولا مشقة
 ولا مناقشة
 الحساب واجعله
 مقبلا علينا
 ولا تجعله غاضبا
 علينا واغفر لنا

السلبية وكذا هو ساقط عند ابن ثابت **ولجميع المسلمين الاحياء منهم والميتين** كذا باثبات لفظة منهم وهو في نسخة عتيقة وسقط في بعضها كما هو ساقط عند ابن ثابت **وآخر دعوانا** أي خاتمة دعائنا والدعوى مصدر دعا كالدعاء أن مخففة من الثقيلة ويجوز تثقيلها ونصب ما بعدها وهو **الحمد لله رب العالمين** والحمد دعاء لانه ثناء والثناء يحصل ما لا يحصله الدعاء فإطلاق عليه لفظ الدعاء لحصول مقصوده ودليله من شغله ذكرى عن مسئلتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وقال الشاعر
إذا اتنى عليك المرء يوما * كفاه من تعرضه الثناء

وأيضاً الحمد شكر قال تعالى ولئن شكرتم لأزيدنكم وفي الحديث الشكر يؤذن بالمزيد والزيادة هي مقصودة الدعاء ويحتمل أن المراد أن الحمد جعل خاتمة الدعاء وآخره وليس بدعاء والله أعلم وهذا آخر الربع الثالث من فصل الكيفية ومبدأ الربع الأخير هو قوله **فأسألك** ووقع في نسختين اللهم إني أسألك وفي نسخة لا بأس بها البداءة باليسميلة ثم صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وسلم تسليماً فأسألك يا الله يا الله يا الله في النطق بهذا الاسم في حال النداء ثلاث لغات اثبات الالفين مع قطع الثانية أي ألف الوصل وحذفهما وحذف الثانية واثبات الأولى **يا حي** الذي لا حي سواه وحيي كل حي بحياته **يا قيوم** هو القائم بنفسه والقائم بأمور الخلق **يا ذا الجلال والإكرام لا اله الا أنت سبحانك** تنزيهاً لك عما لا يليق بك ولا يجوز في حقك **إني كنت** يخبر عن حاله وليس يخبر بكنت عما مضى من فعله فهي للدوام وهي في كلام يونس عليه السلام اخبار عما مضى من ذهابه عن قومه بلاذن **من الظالمين** عقداً ونية وعلماء ومملا والظلم مجاوزة الحد والتصرف بغير حق ولا ينفك عن ذلك الانسان وقد قال الله تعالى ان الانسان لظلم لظلوم كفار وقال انه كان ظلوماً جاهلاً وهذا من هنأ الى قوله والحمد لله رب العالمين وهو حسبي ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ختم به الشيخ ابو محمد جبر رحمة الله تعالى بكتابه المسمى بالملاد والاعتصام على ما حكاه ابن وداعة لاني لم أظفر بآخر كتاب جبر الذي فيه هذه الصلاة الا أن أوثقها عنده أسألك يا الله يا حي يا قيوم يا رب يا ذا الجلال والإكرام لا اله الا أنت سبحانك بما حمل كرسيتك من عظمتك وجلالك وجمالك وبهائك الخ وقد تضمن ما عند المؤلف الاستفتاح بأربعة أسماء كل واحد منها قيل فيه انه اسم الله الاعظم الأول اسم الجلالة ومذهب الكثير انه الاسم الاعظم والثاني الحي القيوم واختار النووي تبعاً للجماعة أنه الاسم الاعظم وتدل له الاحاديث والثالث ذو الجلال والإكرام وتشهد له الاحاديث أيضاً والرابع دعوة ذي النون لا اله الا أنت سبحانك

ولجميع المسلمين
الاحياء منهم
والميتين وآخر
دعوانا ان الحمد
لله رب العالمين
فأسألك يا الله
يا الله يا الله يا حي
يا قيوم يا ذا الجلال
والإكرام لا اله
الا أنت سبحانك
إني كنت من
الظالمين

أَسْأَلُكَ بِمَا جَلَّ كُرْسِيُّكَ مِنْ عَظَمَتِكَ وَجَلَالِكَ وَبِهَائِكَ وَقُدْرَتِكَ وَسُلْطَانِكَ وَبِحَقِّ أَسْمَائِكَ الْخَزُونَةِ الْمَكْنُونَةِ
الْمَطْهُورَةِ الَّتِي لَمْ يَطْلُعْ عَلَيْهَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِكَ وَبِحَقِّ (٣١٨) الْأَسْمِ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى اللَّيْلِ فَأَظْلَمَ وَعَلَى النَّهَارِ

فَاسْتَنَارَ وَعَلَى
السَّمَوَاتِ
فَاسْتَقَلَّتْ وَعَلَى
الْأَرْضِ فَاسْتَقَرَّتْ
وَعَلَى الْبَحَارِ
فَانْفَجَرَتْ وَعَلَى
الْعَيُونِ فَانْبَعَتْ
وَعَلَى السَّحَابِ
فَأَمْطَرَتْ
وَأَسْأَلُكَ بِالْأَسْمَاءِ
الْمَكْتُوبَةِ
فِي جِهَةِ جَبْرِيلَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَبِالْأَسْمَاءِ
الْمَكْتُوبَةِ فِي جِهَةِ
إِسْرَافِيلَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَعَلَى
جَمِيعِ الْمَلَائِكَةِ
وَأَسْأَلُكَ بِالْأَسْمَاءِ
الْمَكْتُوبَةِ حَوْلَ
الْعَرْشِ وَبِالْأَسْمَاءِ
الْمَكْتُوبَةِ حَوْلَ
الْكُرْسِيِّ وَأَسْأَلُكَ بِأَسْمِكَ الْعَظِيمِ الْأَعْظَمِ الَّذِي سَمِيتَ بِهِ
نَفْسَكَ وَأَسْأَلُكَ بِحَقِّ أَسْمَائِكَ كُلِّهَا مَا عَلِمْتَ مِنْهَا وَمَا لَمْ أَعْلَمْ
وَأَسْأَلُكَ بِالْأَسْمَاءِ الَّتِي دَعَاكَ بِهَا آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِالْأَسْمَاءِ
الَّتِي دَعَاكَ بِهَا نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِالْأَسْمَاءِ الَّتِي دَعَاكَ بِهَا
صَالِحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِالْأَسْمَاءِ الَّتِي دَعَاكَ بِهَا يَعْقُوبُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَبِالْأَسْمَاءِ الَّتِي دَعَاكَ بِهَا يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذَانِ
يَعْقُوبُ ثُمَّ يُوسُفُ ثُمَّ يَتَنَافَى بَعْضُ النُّسخِ الْمَعْتَمَدَةِ وَهِيَ سَاقِطَانِ فِي النُّسخَةِ السَّهْلِيَّةِ وَالَّذِي عِنْدَ
ابْنِ وَدَاعَةَ عَنْ كِتَابِ جَبْرَائِيلَ نُوحٍ هُوَ دَعَاكَ بِأَسْمَائِكَ كُلِّهَا مَا عَلِمْتَ مِنْهَا وَمَا لَمْ أَعْلَمْ

أَنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ وَجَاءَتْ بِهَا الْأَحَادِيثُ أَيْضًا أَسْأَلُكَ بِمَا جَلَّ كُرْسِيُّكَ
مِنْ عَظَمَتِكَ وَجَلَالِكَ وَبِهَائِكَ وَقُدْرَتِكَ وَسُلْطَانِكَ وَبِحَقِّ
أَسْمَائِكَ الْخَزُونَةِ الْمَكْنُونَةِ الْمَطْهُورَةِ أَيْ الْمَنْزُوعَةِ الْمُقَدَّسَةِ الَّتِي
لَمْ يَطْلُعْ عَلَيْهَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِكَ وَبِحَقِّ الْأَسْمِ الَّذِي وَضَعْتَهُ
عَلَى اللَّيْلِ فَأَظْلَمَ وَعَلَى النَّهَارِ فَاسْتَنَارَ وَعَلَى السَّمَوَاتِ
فَاسْتَقَلَّتْ وَعَلَى الْأَرْضِ فَاسْتَقَرَّتْ وَعَلَى الْبَحَارِ فَانْفَجَرَتْ
أَي سَالَتْ وَجَرَتْ وَعَلَى الْعَيُونِ فَانْبَعَتْ وَعَلَى السَّحَابِ فَأَمْطَرَتْ
وَأَسْأَلُكَ بِالْأَسْمَاءِ الْمَكْتُوبَةِ فِي نَسْخَةِ الْأَسْمِ الْمَكْتُوبِ فِي جِهَةِ
جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِي نَسْخَتَيْنِ فِي جِهَةِ جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ
وَبِالْأَسْمَاءِ الْمَكْتُوبَةِ فِي نَسْخَةِ الْأَسْمِ الْمَكْتُوبِ فِي جِهَةِ إِسْرَافِيلَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلَى مَعْطُوفٍ عَلَى عَلَيْهِ قَبْلَهُ جَمِيعِ الْمَلَائِكَةِ
وَأَسْأَلُكَ بِالْأَسْمَاءِ الْمَكْتُوبَةِ فِي نَسْخَةِ الْأَسْمِ الْمَكْتُوبِ حَوْلَ
الْعَرْشِ وَبِالْأَسْمَاءِ الْمَكْتُوبَةِ فِي نَسْخَةِ الْأَسْمِ الْمَكْتُوبِ حَوْلَ
الْكُرْسِيِّ وَأَسْأَلُكَ بِأَسْمِكَ الْعَظِيمِ الْأَعْظَمِ الَّذِي سَمِيتَ بِهِ
نَفْسَكَ وَأَسْأَلُكَ بِحَقِّ أَسْمَائِكَ كُلِّهَا مَا عَلِمْتَ مِنْهَا وَمَا لَمْ أَعْلَمْ
وَأَسْأَلُكَ بِالْأَسْمَاءِ الَّتِي دَعَاكَ بِهَا آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِالْأَسْمَاءِ
الَّتِي دَعَاكَ بِهَا نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِالْأَسْمَاءِ الَّتِي دَعَاكَ بِهَا
صَالِحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِالْأَسْمَاءِ الَّتِي دَعَاكَ بِهَا يَعْقُوبُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَبِالْأَسْمَاءِ الَّتِي دَعَاكَ بِهَا يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذَانِ
يَعْقُوبُ ثُمَّ يُوسُفُ ثُمَّ يَتَنَافَى بَعْضُ النُّسخِ الْمَعْتَمَدَةِ وَهِيَ سَاقِطَانِ فِي النُّسخَةِ السَّهْلِيَّةِ وَالَّذِي عِنْدَ
ابْنِ وَدَاعَةَ عَنْ كِتَابِ جَبْرَائِيلَ نُوحٍ هُوَ دَعَاكَ بِأَسْمَائِكَ كُلِّهَا مَا عَلِمْتَ مِنْهَا وَمَا لَمْ أَعْلَمْ

أَسْأَلُكَ بِأَسْمَائِكَ كُلِّهَا مَا عَلِمْتَ مِنْهَا وَمَا لَمْ أَعْلَمْ وَأَسْأَلُكَ بِأَسْمَائِكَ كُلِّهَا مَا عَلِمْتَ مِنْهَا وَمَا لَمْ أَعْلَمْ
السَّلَامُ وَبِالْأَسْمَاءِ الَّتِي دَعَاكَ بِهَا صَالِحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِالْأَسْمَاءِ الَّتِي دَعَاكَ بِهَا يَعْقُوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِالْأَسْمَاءِ الَّتِي دَعَاكَ
بِهَا يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

والاسماء التي دعاك بها يونس عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها
هارون عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها (٣١٩) شعيب عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها

ابراهيم عليه
السلام وبالاسماء
التي دعاك بها
اسماعيل عليه
السلام وبالاسماء
التي دعاك بها
داود عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها سليمان
عليه السلام
وبالاسماء التي دعاك
بها زكريا عليه
السلام وبالاسماء
التي دعاك بها
يحيى عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها الخضر
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها الياس
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها اليعاقبة
عليه السلام
وبالاسماء التي
دعاك بها الكافل
عليه

كتاب جبران أثنوح هود ثم صالح ثم يونس ثم يوسف ثم موسى عليهم السلام وبالاسماء
التي دعاك بها يونس عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها
موسى عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها هارون عليه
السلام وبالاسماء التي دعاك بها شعيب عليه السلام
وبالاسماء التي دعاك بها ابراهيم عليه السلام وبالاسماء التي
دعاك بها اسماعيل عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها
داود عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها سليمان عليه
السلام وبالاسماء التي دعاك بها زكريا عليه السلام
وبالاسماء التي دعاك بها يحيى عليه السلام هكذا في بعض
النسخ المعتمدة وفي النسخة السملية اسقاط يحيى وباسقاطه عند ابن وداعة وغيره عن جبر
وبالاسماء التي دعاك بها يوشع عليه السلام وبالاسماء التي
دعاك بها الخضر عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها الياس
عليه السلام وفي نسخة بعد الخضر هود ثم لوط ثم ارميا ثم ذرا القرنين ثم انياس وكتب
عليه ما نصه ليس هذا في نسخة الشيخ اتهم في معنى هذه الزيادة لقول الاربعة ولوط هارون
هارون أخي ابراهيم الخليل عليه السلام وفي قول انه ابن أخته وقوله تعالى ومن ذرية داود
وسليمان الى أن قال ولوط افعلى أن الضمير لنوح وهو الصحيح فلا شك على أنه لا ابراهيم
قال ابن عطية يخرج ذلك على من يرى الحال أبود والقرنين قيل كان رجلا صالحا وقيل
كان نبيا وقيل كان ملكا بفتح اللام والصحيح أنه ملك بكسر اللام وهو مع ذلك رجل صالح
واختلف في تعيينه فقيل انه كان رجلا من مصر اسمه مرزبان مرزبة اليوناني في الفترة بين
عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم لم واسمه الاسكندر وهو الذي بنى الاسكندرية فنسبت اليه
والصحيح أن ذ القرنين المذكور في القرآن غير ذلك وأنه كان في زمن الخليل عليه السلام
وبالاسماء التي دعاك بها اليسع عليه السلام وبالاسماء
التي دعاك بها ذوالكفل عليه السلام وبالاسماء التي
دعاك بها عيسى عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها محمد

السلام وبالاسماء التي دعاك بها عيسى عليه السلام وبالاسماء التي دعاك بها محمد

صلى الله عليه وسلم نبيك ورسولك وحيبك وصفيك يا من

قال وقوله الحق أى الثابت الذى لا يتبدل ولا يتغير ولا يأتيه الباطل من بن

يديه ولا من خلفه والله خلقكم وخلق ما تعملون ولا يصدر

يرزوقه والجملة معطوفة على جملة قال عن معنى من أحد من عبيده

وفى بعض النسخ عباده وكلاهما جمع عبيد بمعنى المملوك الخاضع الدليل وله جموع كثيرة

منها هذان واعبد بضم الباء وعبدان بضم الميم مثل تمر وتمران وعبدان بالكسر مثل جحشان

وعبدان بكسر تين مشدد الدال وعبداء بكسر تين مشدد الدال يمد ويقصر ومعبوداء بالمد

والقصر وعبد مثل سقف وسقف ومعبدة بفتح الميم والباء ومعابد وعبد كندس واعباد

وعبود بضم الميم وعبدة بفتح العين والباء مع التشديد والتخفيف وعبدان بفتح الباء

وتشديد الدال وأعبده وعبدون وعبيدون وعبد بضم العين وشد الباء المفتوحة كضرب

فى جمع ضارب وأعابد وتيل ان هذا جمع الجمع قول هو النطق الخارج اللسانى والداخل

النفسانى ولا فعل هو حركة العبد مطلقا فيشمل الجوارح الظاهرة والاحوال الباطنة

كالقصد والعزم والاعتقاد والخواطر والهواجس وغير ذلك ولا حركة هى استغال

الجسم من غير الى آخر ولا سكون عكس الحركة الا وقد سبق هذه جملة

حالية ماضوية مثبتة بعد الا والذى نص عليه ابن مالك فى التسهيل وابن هشام فى شرح

الكعبية امتناع الواو وقد فيها ونص الرضى على الجواز ومثله بما تكلم الا وقد قال خيرا

وقد جرى استعمال الواو وقد فى الجملة المذكورة فى شعر الحررى فى المقامات وفى كلام غيره

من المؤلفين كابن أبى زيد فى الرسالة والله أعلم بالصواب فى علمه أى ان علمه تعالى

لمعلوماته المذكورة سابق لما يعلمها على ما هى ازل ولا يتجدد له علم فى معلوم فعلمه تعالى

قديم محيط بكل شئ ازلا تفصيلا وقضائه وقدره سقط لفظ وقدره فى نسخة وهو

بفتح الدال وسكونها وهولغة مصدر قدرت الشئ اذا حطت بمقداره يعنى أن كل ما يجرى

فى السكون من قبيل أو كثير أو خير أو شر أو نفع أو ضرر فهو باق به التقدير ولا يقع فى الوجود

الا ما علم الله كونه وشاءه وقضائه وقدره تعالى أن يكون فى ملكه ما لا يريد أو يكون لا أحد

عنه غنى أو يكون خالقا لشيء الا هو رب العباد ورب أعمالهم والمقدر لحركاتهم وسكناتهم

وآجالهم واختلف فى القضاء والقدر هل هما بمعنى واحد أو متباينان ولكل معنى يخصه وعلى

الاول قيل هما بمعنى الارادة وقيل بمعنى القدرة والارادة وقيل بمجموع القدرة والارادة والعلم

وعلى الثانى فقيل القضاء سابق وعزاه السيد الشريف فى شرح المواقف للشاعرة فقد قال

قضاء الله عند الاشاعرة هو ارادته الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هى عليه فى الازل

وقدره ايجادها ياها على قدر مخصوص وتقدير معين فى ذواتها واحوالها انتهى وقيل

صلى الله عليه

وسلم نبيك

ورسولك وحيبك

وصفيك يا من

قال وقوله الحق

والله خلقكم وما

تعملون ولا

يصدر عن أحد

من عبيده قول

ولا فعل ولا حركة

ولا سكون الا

وقد سبق فى علمه

وقضائه وقدره

القدر سابق وعليه قول الابي في شرح مسلم القدر عبارة عن تعلق علم الله وارادته ازلا
 بالكائنات قبل وجودها فلا حادث الا وقد قدره سبحانه وتعالى أي سبق علمه به وتعلق به
 ارادته قال الشيخ السنوسي في شرح قصيدة الخوضي بعد نحو هذا وابرار الكائنات
 فيما لا يزال على وفق المقدر هو القضاء انتهى فحاصل القضاء على هذا كما قال بعضهم يرجع
 الى التعلق التخييري والقدر الى الصلاحي وقيل القدر هو الارادة والقضاء الارادة المقرونة
 بالحكم الخبري فقضاء الله لزيد بالسعادة ارادته سعادته مع اخباره بالكلام النفساني عن
 سعادته فعلى هذا لا تقديم ولا تأخير الا أنك اذا اعتبرت الكلام قلت قضاء وان لم تعتبره
 قلت هو قدر والله أعلم **كيف يكون** أي على أي حالة يكون في وجوده وقدره وصفته
 وزمانه ومكانه وجوهر يشبه كالنضة والذهب في الخفة والثقل واللين والصلابة وغير ذلك كما
 الكاف تعليلية متعلقة بأسالك الآتية وما مصدرية أو كافة **الهمتنى** أي ألفت في
 قلبي وعرفتني وأرشدتني وهو اما مضمن معنى أنعمت ونحوه أو هو من باب التنازع فيقدر له
 ضمير أي ألهمتنيه وقضيت أي حكمت لي بجمع أي تأليف هذا الكتاب
 أصل هذا الاستاذ جبر ولمن سبقه به ومراد الشيخ الجزولي وقصده كتابه هذا ويقصد قارؤه
 جمعه له قراءة ويسرت أي سهلت وهونت وفي بعض النسخ وتيسرت بتاء التانيث
 الساكنة ومثناة فوقية أو له **على فيه الطريق** أي السبيل الموصلة الى المقصود
والاسباب الموصلة اليه الظاهرة والباطنة من وجدان القدرة والترجمة وبيان كيفية
 الصيغ وتيسير الكتب المنقول منها وغير ذلك وهو جمع سبب وهو كل شيء يتوصل به الى غيره
ونقيت بالفاء المروسة المخففة أي أزلت ونقيت وفي بعض النسخ ونقيت بالقاف المشددة
 وهو اما مضمن معنى نقيت أو في الكلام مقلب والمراد نقيت قلبي بمعنى نظفتسه وحسنته من
 الشك الخ فتكون عن بمعنى من في قوله **عن قلبي** وعلى النسخة الاولى الصحيحة
 من على بابها في نبوة هذا النبي الكريم الشك والارتباب
 عطف مرادف أو هو بمعنى التهمة والمظنة وغلبت قويت حبه مصدر مضاف
 الى المفعول **عندي** يتعلق بغلبت على حب سقط لفظ حب في نسخة
 فيكون مقذرا وهو ملفوظ به في غيرها من النسخ المعتمدة **جميع الاقرباء** أي
 أقربائي والمراد بهم العشيرة الادنون واحد هم قريب **والاحباء** أي أحبائي جمع
 حبيب وفي بعض النسخ والاحباب وهو الموافق لما حكاه ابن وداعة وغيره عن كتاب جبر
 والمناسب لما قبله وما بعده من السجع ومن جملة الاحباب نفسه **أسألك** بهذا
 يتعلق قوله فيما تقدم كما ألهمتنى أي لاجل ما مننت علي بما ذكر أسألك فهو توسل الى

كيف يكون كما
 ألهمتنى وقضيت
 لي بجمع هذا
 الكتاب ويسرت
 على فيه
 الطريق
 والاسباب
 ونقيت عن قلبي
 في هذا النبي
 الكريم الشك
 والارتباب
 وغلبت حبه
 عندي على
 حب جميع
 الاقرباء
 والاحباء أسألك

احسان الله باحسانه يا الله يا الله يا الله ان ترزقني وكل من احبه
 حبا خاصا وعاما الذين من جعلتهم قراء هذا الكتاب فالدعاء شامل لهم من المؤلف ومن جميع
 قرائه الداعين بهذا الدعاء والله اهل لان يستجيب دعاءهم أودعاء بعضهم من جميع قراء
 هذا الكتاب وما ذلك على الله بعزيز ذوالفضل العظيم **واتبعه** أى اتبع ملته
 بالدخول فيها وهو أوسع أوسنته بالعمل بها والوقوف عندها والله أعلم **شفاعته**
ومرافقته أى الكون معه **يوم الحساب** من غير مناقشة ولا
عذاب ولا توبيخ أى لوم وعذل **ولا عتاب** أى ملامة **وأن تغفر لي**
ذنوبي وتستر عيوبى هكذا هنا وقال فيما تقدم وتستر لى عيوبى **يا وهاب**
يا غفار هكذا فى هذا الكتاب والمنقول عن كتاب جبر يا غفار يا وهاب وهو المناسب
 للتسجيع والوهاب الكثير العطايا بلا عوض ولا غرض والغفار التام الغفران المبلغ أقصى
 درجات المغفرة **وان تنعمنى** بسكون النون من أنعم رباعيا بالهمز وبفتح النون
 وتشديد العين مضعفا وكلاهما صحيح معنى ثابت فى النسخ المعتمدة فنع بالتشديد من انعم
 وهو الترفه وأنعم من النعمومة واللين ومعنى أنعمنى **بالنظر** أفرحنى به وأنعمه بمعنى
 أنعم له اذا قال له نعم وأجابته الى مطلوبه والله أعلم **الى وجهك الكريم** أى الجليل
 الرفيع **فى جملة الاحباب** فى المصاحبة وبجدة ل أن المراد أحابى وأحابيك
 يعنى الله عز وجل **يوم المزيد** أى الزيادة قال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى
 وزيادة وهى النظر الى وجه الله الكريم وقال تعالى ولدينامزيد والنظر الى وجه الله سبحانه
 فى الجنة جائز علة ثابتة نقلا بالكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فقوله تعالى وجوه
 يومئذ باصرة الى ربها باظرة وقوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقوله ولدينامزيد وقوله
 كلا هم عن ربهم يومئذ لمحجوبون يعنى الكفار وقد بلغ ما جاء مسند راعن النبي صلى الله
 عليه وسلم والصحابة والتابعين فى تفسير هذه الآيات بالرؤية مبلغ التواتر وأما السنة فقد
 ثبتت الرؤية من حديث نحو العشرين صحابيا كلها أحاديث مسندة صحيحة الى ما يتبعها من
 المراسيل والمعضلات والموقوفات والمقاطيع وأما الاجماع فقد أجمع عليها أهل السنة قبل
 ظهور أهل البدع والاهواء الذين أعماهم الضلال وقوله تبارك وتعالى لا تدركه الابصار وهو
 يدرك الابصار قيل لا تحيط به وقيل يعنى أبصار الكفار وقيل يعنى لا تراه فى هذه الدار والله
 أعلم **ويوم المزيد** هو اسم يوم الجمعة فى الجنة وفيه تقع الرؤية حسبا فى الأحاديث عنه صلى الله
 عليه وسلم إلا أنه يؤذن بثبوت الايام فى الجنة وهى لا ليل فيها الا ظلام فيها فاعلمهم تخلق لهم
 تفرقة أخرى بين الايام بغير الظلام والله أعلم ولعلها بنور يزداد عند تمام اليوم ثم اما أن يقع
 للفرقة ويتقطع ثم يأتى اليوم بعده على النور المعتد واما أن يبقى الى تمام اليوم فيكون هو مبدأ

يا الله يا الله يا الله
 أن ترزقني وكل
 من أحبه
 واتبعه شفاعته
 ومرافقته يوم
 الحساب من غير
 مناقشة ولا
 عذاب ولا توبيخ
 ولا عتاب وأن
 تغفر لي ذنوبي
 وتستر عيوبى
 يا وهاب يا غفار
 وأن تنعمنى
 بالنظر الى
 وجهك الكريم
 فى جملة الاحباب
 يوم المزيد

اليوم ثم يأتي اليوم الذي بعده أنور منه وهكذا كل يوم أنور من الذي قبله فيكون نور الجنة في الترقى على الدوام وذلك الترقى هو الايام ومبدأ كل ترقى هو مبدأ كل يوم وهذا هو المناسب لحال أهل الجنة كما أنهم في جمال صورهم وحسن ثيابهم في الترقى على الدوام - سبحانه في الحديث والله أعلم ثم وجدت في البدور السافرة مما أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي حاتم عن ابن عباس وابن المبارك عن الضحاك في قوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا أنهم يثوتون رزقهم في الآخرة على مقدار ما يثوتون به في الدنيا من الليل والنهار وأخرج ابن المنذر عن بعض السلف سماه أنه سئل عن الآية فقال ليس في الجنة ليل هم في نور أبدا لهم مقدار النهار برفع الحجب ومقدار الليل بارخاء الحجب وأخرج الحكيم الترمذي في النوادر عن الحسن وأبي قلابة قال قال رجل يارسول الله هل في الجنة من ليل فان الله تعالى يقول في كتابه ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قال ليس هناك ليل انما هو ضوء ونور يرذ الغدو على الروح والروح على الغدو ويأتيهم طرف الهدا يا من الله لما وقت الصلاة التي كانوا يصلون فيها وتسلم عليهم الملائكة **والثواب** أي الاجر والجزاء على العمل **وان تتقبل مني عملي** الذي علمته حسنا **وان تعفو عما أحاط علمك به من خطيئتي** أي ما أذنبته عمدا ونسياني أي ما أتيت به أو تركته أو قصرت فيه نسيانا ويحتمل أن يكون النسيان بمعنى الترك أي ما تركته ونسيته من حقوقك **وزلي** جمع زلة وهي الخطيئة والسقطة **وان تبلغني من زيارة قبره** صلى الله عليه وسلم **والتسليم عليه وعلى صاحبيه** أي بكر وعمر رضي الله عنهما **غاية أمني** أي منتهى رجائي يقال أمله أملا وأمله بالتشديد رجاء وقد بلغ الله أمل المؤلف وسني له رجاء فخرج وزار النبي صلى الله عليه وسلم وعلى صاحبيه كما سأل هنا وفي حجة لقي بالجامع الأزهر من القاهرة الشيخ أبامحمد عبد العزيز العجمي وأخذ عنه رضي الله عنهما بمذك أي بانهما كراحسانك يعني أنهما يطلبان ما طلب من منته تعالى وتفضله عليه لالعدة أو سبب من قبل نفسه من عمل ولا غيره فالباء سببية **وفضلك وجودك وكرمك** ألفاظ متقاربة معناها الهداة بالنوال قبل السؤال من غير علة ولا استحقاق **يارؤف** هو الذي له باطن الرحمة وأقواها أو المريد التخفيف عن عباده ووجد في طرة هنا ما نصه الرأفة شدة الرحمة ونسبه لخط المؤلف وتفسيره **يارحيم** هو مريد الانعام على الخلق أو على المؤمنين في الآخرة **ياولي** هو الناصر والذى تولى أمر الخلق بالتدبير **أن تجازيه** في كتاب جبر وأن تجازيه بالواو وهو المناسب لما قبله من المعطوفات والله أعلم والمعنى أن تكافئه عني على إيماني به وعلى يديه

والثواب وان
تتقبل مني عملي
وان تعفو عما
أحاط علمك به
من خطيئتي
ونسياني وزلي
وان تبلغني من
زيارة قبره والتسليم
عليه وعلى
صاحبيه غاية
أمني بمذك
وفضلك وجودك
وكرمك يارؤف
يارحيم ياولي أن
تجازيه عني

وعن كل من آمن به بان تشييه على ذلك وتعظم أجره وقال الشافعي رضي الله

عنه ما من خير عمله أحد من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الا والنبي صلى الله عليه وسلم أصل فيه قال في المواهب قال في تحقيق النصرة فجميع حسنات المسلمين وأعمالهم الصالحة في صحائف نبينا صلى الله عليه وسلم زيادة على ما له من الاجر مع مضاعفة لا يحصرها الا الله تعالى لان كل مهتد وعامل الى يوم القيامة يحصل له أجر ويتجدد لشيوخه مثل ذلك ولشيخ شيخه مثله وللشيخ الثالث أربعة وللرابع ثمانية وهكذا تضعيف كل مرتبة بعدد الأجر الحاصل بعده الى النبي صلى الله عليه وسلم وبهذا يعلم تفضيل السلف على الخلف فاذا فرضت المراتب عشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم كان للنبي صلى الله عليه وسلم من الاجر ألف وأربعة وعشرون فاذا اهتمدى بالعاشر حادى عشر صار أجر النبي صلى الله عليه وسلم ألفين وثمانية وأربعين وهكذا كلما ازداد واحد يتضاعف ما كان قبله أبدا كما قال بعض المحققين انتهى والله در القائل وهو سيدى محمد وفانفعنا الله ببركاته

فلا حسن الا من محاسن حسنه * ولا محسن الا له حسناته

انتهى الغرض من كلام صاحب المواهب وقال البوصيرى رضي الله عنه

والمرء فى ميزانه اتباعه * فاقدراذن قدر النبي محمد

واتبعه الظاهر ان المراد هنا بتابعه الدخول فى ملته والله اعلم من المسلمين

والمسلمات الاحياء منهم والاموات أفضل وأتم وأعم فى كتاب

ابن جبريز يادة وأكل اثر أفضل وسقطت فى نقل ابن وداعة وهى بمعنى أتم المذكور

ما جازيت به أحد من خلقك من الانبياء وغيرهم يا قوى هو ذو القوة

النامة يا عزيز هو المنيع الذى لا يوصل اليه اذ يقال حصن عزير اذا تعذر الوصول

اليه وقيل هو الذى لا يرتقى اليه وهم طمع فى تقديره ولا يسموا الى صديته فهم قصدا الى

تصوره وقيل هو من ضلت العقول فى بحار تعظيمه وحارت الالباب دون أدراك نعتيه وكلت

الاسن عن استيفامدح جلاله ووصف جماله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا احصى

ثناء عليك أنت كما اثبت على نفسك يا على هو الرقيع القدر الى غاية لا منتهى لها

وأسألك اللهم معطوف على قوله أسألك يا الله يا الله يا الله بحق ما أى الذى

أقسمت أى حلفت وعزمت به الضمير للوصول وهو واقع على الاسماء المتقدمة

المتوسل بها عليك وكأنه أطلق القسم على التوسل لانه الذى تقدم له وعند جبر بحق

ما أقسمت به عليك وتوسلت به اليك فهو من عطف المرادف والله أعلم وأما القسم على الله تعالى فيتنفق من المحبوبين المدلين على الله جبراعن استغراق واستهلاك فى الحقيقة وإدلال

عن كل من آمن

واتبعه من

لمسلمين والمسلمات

لاحياء منهم

الاموات أفضل

أتم وأعم

أجازيت به أحدا

من خلقك

يا قوى يا عزيز

يا على وأسألك

لهم بحق

ما أقسمت به عليك

وانبساط يشور من مقام الانس بالله والتحقيق بحبته الخاصة وأما غيرهم فهو منهم سوء أدب
يؤدي الى العطب ثم انما يقسم على الله تعالى ويتوسل اليه سبحانه وقد روى عن مالك
لا يتوسل بمخلوق أصلاً وقيل الا برسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصلي على محمد
وعلى آل محمد عدد ما خلقت بحذف العائد من قبل أن تكون
السماء مبنية والارض مدحية والجبال علوية أى مرتفعة شامخة
والعيون منفجرة والبحار مسخرة بالخاء المجمة أى مذلة مقهورة وفي
نسخة مسجدة بالجيم ومعناها ممتلئة أو منفجرة أو موقدة ناراً أو محبوسة وعلى أن اللفظة بالجيم
فيجوز فيها التشديد والتخفيف بسكون السين وقد قرئ قوله تعالى وإذا البحار سجرت
بالتشديد والتخفيف في السبع وقال ابن عطية في قراءة التشديد وهي مترجمة يكون البحار
جمعاً كما قال تعالى كما يلقاه منشوراً وقال صحفاً منشرة ومثله وقصر مشيد وبروج مشيدة لأنها
جماعة انتهى والانهار منهمرة والشمس مضحية والقمر مضيئاً
والنجم منيرا وفي نسخة والنجوم منيرة ولا يعلم وفي نسخة بزيادة كنت حيث كنت
ولا يعلم أحد حيث تكون كذا في النسخة السهلة وغيرها وفي نسخة معتبرة
حيث كنت الأنت وان تصلي عليه وعلى آله عدد كلامك أى
عدد كلماته وفي نسخة معتمدة عدد كلماتك وكلمات الله تعالى هي المعاني القائمة بالنفس
وهي المعلومات والانهائية لمعلوماته تعالى فلا عدد لها ولا عدد للكلام الا ان يراد بالكلام
والكلمات ما دل عليه من الكتب المنزلة وان تصلي عليه وعلى آله عدد
آيات جمع آية وهي في القرآن كلام متصل الى الفاصلة والفواصل هي رؤس الآي
وقال الجعبري حد الآيات قرآن مركب من جمل ولو تقدير اذ ومبدأ ومقطع مندرج في سورة
وأصلها العلامة ومنه ان آية ملكه لانها علامة للفصل والصدق والجماعة لانها جماعة كلمة
وقال غيره الآيات طائفة من القرآن منقطعة عما قبلها وما بعدها سميت بذلك لانها علامة على
صدق من أتى بها وعلى عجز المنحدي بها وقيل لانها علامة على انقطاع ما قبلها من الكلام
وانقطاعه مما بعدها وعدد آيات القرآن العظيم ستة آلاف آية وستة وستون ألف منها
أمر وألف نهى وألف وعد وألف وعيد وألف قصص وأخبار وألف عبر وأمثاله وخمسمائة
تبيين الحلال والحرام ومائة تبين الناسخ والمنسوخ وست وستون دعاء واستغفار وأذكار
وقيل ان جملة آياته ستة آلاف وخمسمائة آية منها خمسة آلاف في التوحيد وبقية في الاحكام
والقصص والمواعظ وقيل جميع آيات القرآن ستة آلاف آية وستة وستون آية وقال
الحافظ أبو عمرو الداني أجمعوا على ان عدد آيات القرآن ستة آلاف آية ثم اختلفوا فيما زاد

أن تصلي على محمد
وعلى آل محمد
عدد ما خلقت
من قبل أن تكون
السماء مبنية
والارض مدحية
والجبال علوية
والعيون منفجرة
والبحار مسخرة
والانهار منهمرة
والشمس مضحية
والقمر مضيئاً
والنجم منيرا
ولا يعلم أحد
حيث تكون
الأنت وان تصلي
عليه وعلى آله
عدد كلامك
وان تصلي عليه
وعلى آله عدد
آيات

على ذلك فمنهم من لم يزد ومنهم من قال ومائتا آية وأربع آيات وقيل أربع عشرة وتسع عشرة وقيل وخمس وعشرون وقيل وست وثلاثون انتهى والذي في مسند الفردوس عن ابن عباس مرفوعاً أنها ستة آلاف آية ومائتا آية وست عشرة آية وقيل أنها ستة آلاف آية ومائتان وسبع عشرة آية وعدد كالم القرآن تسعة عشر ألف كلمة وثلاثمائة كلمة وقيل بل هي سبعة وسبعون ألف كلمة وتسعمائة وأربع وثلاثون كلمة وقيل وأربعمائة وسبع وثلاثون وقيل ومائتان وسبع وسبعون وقيل غير ذلك قيل وسبب الاختلاف في عدد الكلمات أن الكلمة لها حقيقة ومجاز ولفظ ورسم واعتبار كل منها جائز وكل من العلماء اعتبر أحداً الجواز والله أعلم **القرآن** هو في الشرع واللسان اسم بالاشتراك للمعنى القائم بالذات العلمية والدال عليه الذي هو اللفظ المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم لم يجز الخلق بأى سورة منه فاذا وصف بالعربية أو الفصحى والبلاغة أو نسب له الآيات والحروف فكان ذلك قرينة على إرادة الدال ويكون القرآن أيضاً مصدر كالقراءة ومنه قوله تعالى إن علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه أراد بقرآنه قراءته وأما المعنى القديم فلا يوصف بالحروف ولا بالأصوات لحدوثها فهي مستحيلة عليه وذكر السيوطي في الاتقان عن بعضهم أن الله تعالى سمي القرآن بخمسة وخمسين اسماً وإن تسميته بالقرآن قيل هي مشتقة وقيل غير مشتقة وعلى الأول فقيل هو مشتق من قرئت الشيء بالشيء إذا ذهمت إليه وقيل مشتق من القرء بمعنى الجمع لأنه جمع السور بعضها إلى بعض أولاً لأنه جمع أنواع العلوم كلها وحكى أنه مأخوذ من قول العرب ما قرأت الناقة سلاقاً أى مارمت ولذا أى ما أسقطته أى ما حلت قط والقرآن يلفظه القارئ من فيه ويلقيه **وحروفه** جمع حرف وهي حروف الهجاء وجميع حروف القرآن ثلثمائة ألف حرف وثلاثة وعشرون ألف حرف وستمائة حرف واحد وسبعون حرفاً وروى ذلك عن ابن عباس وفيه أقوال أخر **وان تصلى عليه وعلى آله عدد من يصلى عليه وان تصلى عليه وعلى آله عدد من يصلى عليه وان تصلى عليه وعلى آله عدد من يصلى عليه وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما جرى به القلم في أم الكتاب وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما خلقت في سبع سمواتك هذا سقط من بعض النسخ المعتمدة وثبت في غيرها من النسخ المعتمدة أيضاً ويؤيد ثبوته قوله بعده **وان تصلى عليه وعلى آله عدد ما أنت خالقه فيهن أى في السموات السبع إلى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلى عليه وعلى آله عدد قطر المطر وكل قطرة****

القرآن وحروفه وان
تصلى عليه وعلى
آله عدد من
يصلى عليه وان
تصلى عليه وعلى
آله عدد من لم
يصل عليه وان
تصلى عليه وعلى
آله ملء أرضك
وان تصلى عليه
وعلى آله عدد
ما جرى به القلم في
أم الكتاب وان
تصلى عليه وعلى
آله عدد ما خلقت
في سبع سمواتك
وان تصلى عليه
وعلى آله عدد
ما أنت خالقه فيهن
إلى يوم القيامة
في كل يوم ألف
مرة وان تصلى
عليه وعلى آله
عدد قطر المطر
وكل قطرة

قطرت من سمائك الى ارضك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله
عدد من سبحك وتقدسك وسجد لك (٣٢٧) وعظمك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم
ألف مرة وان تصلي

وفي نسخة وعدد كل قطرة بزياة عدد قطرت من سمائك بالافراد في النسخة
السبلية وغيرها وفي نسخة سمواتك بالجمع الى ارضك من يوم خلقت الدنيا
الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة هذا آخر الحزب السادس
وان تصلي عليه وعلى آله عدد من سبحك وتقدسك وسجد لك
وعظمك هذا اول الحزب السابع من يوم خلقت الدنيا الى يوم
القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله عدد
أيام كل سنة خلقتهم فيها تقدم أن سنين الدنيا سبعة آلاف سنة وان شئت
فاضرب عدد أيام السنة آلافا وهي أربعة وخمسون ألفا وثلثمائة ألف في عدد سنين الدنيا
وهي سبعة آلاف يظهر لك ما في هذه الصلاة من العدد وذلك ثمانية وسبعون ألف ألف
وأربعمائة ألف ألف وألف ألف هذا حساب السنة القمرية وان شئت الشمسية فاجمع
اليها سبعة وسبعين ألف ألف لما تزيد عليها من الايام وهي أحد عشر يوما يكن المجموع
خمس آلاف ألف وخمسين ألف ألف وخمسمائة ألف ألف وألف ألف في صلي على النبي
صلي الله عليه وسلم بهذه الصلاة التي في الاصل فقد سأل الله أن يصلي على نبيه صلي الله عليه
وسلم هذا العدد من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم
ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله زاد في نسخة وصحبه عدد
السحاب الجارية وان تصلي عليه وعلى آله عدد الريح
الذارية من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم
ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله عدد ما هبت الريح عليه
وحر كته من الاغصان والاشجار واوراق الثمار والازهار
وعدد ما خلقت بحذف العائد على قرار ارضك أي مستقرها يعني من
الحيوان والنبات والمياه والاحجار وغير ذلك على اختلاف أنواعها وأشخاصها واعداد
افرادها وأصولها وفروعها وما بين سمواتك من يوم خلقت الدنيا الى
يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله
عدد أمواج بحارك من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في
كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله عدد الرمل

عليه وعلى آله
عدد كل سنة
خلقتهم فيها من
يوم خلقت الدنيا
الى يوم القيامة
في كل يوم ألف
مرة وان تصلي
عليه وعلى آله
عدد السحاب
الجارية وان تصلي
عليه وعلى آله
عدد الريح الذارية
من يوم خلقت
الدنيا الى يوم
القيامة في كل يوم
ألف مرة وان
تصلي عليه وعلى آله
عدد ما هبت
الريح عليه وحر كته
من الاغصان
والاشجار واوراق
الثمار والازهار وعدد
ما خلقت على قرار
أرضك وما بين
سمواتك من يوم
خلقت الدنيا الى
يوم القيامة في كل
يوم ألف مرة وان
تصلي عليه وعلى
آله عدد أمواج
بحارك من يوم خلقت
الدنيا الى يوم القيامة
في كل يوم ألف مرة
وان تصلي عليه وعلى
آله عدد الرمل

والحصى وكل حجر ومدخل خلقته في مشارق الارض ومغاربها وسهلها وجبالها واوديتها من يوم خلقت الدنيا الى يوم
القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله عدد نبات الارض في قبلتها وجوفها وشرقها

ومغربها وسهلها
وجبالها من شجر
وعمر وأوراق وزرع
وجميع ما
أخرجت وما يخرج
منها من نباتها
وبركاتهما من يوم
خلقت الدنيا الى
يوم القيامة في
كل يوم ألف مرة
وان تصلي عليه
وعلى آله عدد
ما خلقت من
الانس والجن
والشياطين وما
أنت خالقه منهم
الى يوم القيامة
في كل يوم ألف
مرة وأن تصلي
عليه وعلى آله
عدد كل شعرة
في أبدانهم
وجوهرهم وعلى
رؤسهم منذ خلقت
الدنيا الى يوم
القيامة في كل
يوم ألف مرة
وأن تصلي عليه
وعلى آله عدد
أنفاسهم وألفاظهم
وأحماضهم من
يوم خلقت الدنيا
الى يوم القيامة في

والحصى وكل حجر ومدخل خلقته في مشارق الارض ومغاربها
سهلها بغير واوبدل من المضاف او المضاف اليه في المعطوف والمعطوف عليه وجبالها
واوديتها من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم
ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله عدد نبات الارض في
قبلتها بدل من الارض لان الاضافة اليها على معنى في وجوفها وشرقها
ومغربها وسهلها بالواو وجبالها من بيان لنبات شجر وعمر
بالمثلثة وفتح الميم وهو حمل الشجر ويطلق على أنواع المال وعلى الذهب والفضة وأوراق
وزرع وجميع ما يخفض عطفها على ما قبله ما أخرجت بناء التانيث الساكنة
على نسبة الانخراج الى الارض مجازا وما يخرج بضم الراء ثلاثيا منها من بيان
ما يخرج في قوله وما يخرج نباتها وبركاتهما من يوم خلقت الدنيا الى يوم
القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله عدد
ما خلقت بحذف العائد من الانس والجن والشياطين وما أنت
خالقه منهم الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي
عليه وعلى آله عدد كل شعرة في أبدانهم أي الانس منهم
وجوهرهم كذا في النسخة السهلية وأكثر النسخ ووجدته في ثلاث نسخ في وجوهرهم
بزيادة في وعلى رؤسهم منذ خلقت الدنيا الى يوم القيامة
في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد أنفاسهم
وألفاظهم وأحماضهم من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة
في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله عدد طيران
الجن وخفقان الانس بفتح الفاء المرسومة كالطيران وهو تحركهم وسيرهم
وجولانهم وذهابهم وايابهم وتصرفهم في أمورهم وعاشهم ومعادهم من يوم خلقت
الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه
وعلى آله عدد كل بهيمة خلقتها على أرضك صغيرة وكبيرة
بالعطف بالواو ونصبهم ما على الحال ووقع في بعض النسخ بأو بالجر على التبعية وبأو عند ابن

كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد طيران الجن وخفقان الانس من يوم خلقت الدنيا الى
يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد كل بهيمة خلقتها على أرضك صغيرة وكبيرة

في مشارق الارض ومغاربها علم وما لا يعلم علمه الا انت من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله وعدد من صلى عليه وعدد من لم يصل عليه وعدد من يصلي عليه الى يوم القيامة

في كل يوم ألف مرة وان تصلي عليه وعلى آله عدد الاحياء والاموات وعدد ما خلقت من حيتان وطير وغل ونحل وحشرات وان تصلي عليه وعلى آله في الليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى وان تصلي عليه وعلى آله في الآخرة والاولى وان تصلي عليه وعلى آله منذ كان في المهد صبيا الى أن صار كمالا مهديا فقبضته اليك عدلا مرضيا لتبعثه في قولك تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا ليكنوا شهداء على الناس والله أعلم شفيعا راد في نسخة حقا وكذا وعنده ابن وداعة وان تصلي عليه وعلى آله عدد خلقك ورضي بالقصر وفي بعض النسخك وزنة عرشك ومداد كلماتك وان تعطيه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والحوض المورد والمقام المحمود والعز الممدود أي الدائم الباقي الذي لا نعدله وأن تعظم برهانه وأن تشرف بنيانه وأن ترفع مكانه يشمل مكانه ومنزله أي تزيدها رفعة ويشمل مكانه الحسي في الجنة وأن تستعملنا يا مولانا بسنته وأن تميمنا على ملته وأن تحشرنا في زمرة وتحت لوائه وأن تجعلنا

وداعة في مشارق الارض ومغاربها من يانية مما علم وما باعادة حرف الجر وفي نسخة معتمدة بتركه لا يعلم علمه الا أنت من يوم خلقت الدنيا الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد من صلى عليه وعدد من لم يصل عليه وعدد من يصلي عليه الى يوم القيامة في كل يوم ألف مرة وأن تصلي عليه وعلى آله عدد الاحياء والاموات وعدد ما خلقت من حيتان وطير وغل ونحل وحشرات وان تصلي عليه وعلى آله في الليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى وان تصلي عليه وعلى آله في الآخرة والاولى وأن تصلي عليه وعلى آله منذ كان في المهد صبيا الى أن صار كمالا مهديا هكذا في النسخ الكثيرة الصحيحة فقبضته اليك أي أمته واستأثرت بروحه وزدته تقريبا عدلا من العدالة مرضيا أي مقبرا عندك لتبعثه اللام حنا مشاهي في قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا ليكنوا شهداء على الناس والله أعلم شفيعا راد في نسخة حقا وكذا وعنده ابن وداعة وان تصلي عليه وعلى آله عدد خلقك ورضي بالقصر وفي بعض النسخك وزنة عرشك ومداد كلماتك وان تعطيه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والحوض المورد والمقام المحمود والعز الممدود أي الدائم الباقي الذي لا نعدله وأن تعظم برهانه وأن تشرف بنيانه وأن ترفع مكانه يشمل مكانه ومنزله أي تزيدها رفعة ويشمل مكانه الحسي في الجنة وأن تستعملنا يا مولانا بسنته وأن تميمنا على ملته وأن تحشرنا في زمرة وتحت لوائه وأن تجعلنا

٤٢ مطالع والحوض المورد والمقام المحمود والعز الممدود وأن تعظم برهانه وأن تشرف بنيانه وأن ترفع مكانه وأن تستعملنا يا مولانا بسنته وأن تميمنا على ملته وأن تحشرنا في زمرة وتحت لوائه وأن تجعلنا

من رفقائه وان توردا حوضه وان تسقينابكا سه وان تنفعنا
 بحبته وان تتوب علينا توبة نصوحا لاتدع لنا الى المخالفات ميلا ولا جنوحا
 وان تعافينا من جميع البلاء بالافراد وفي نسخة معتمدة البلاء بجمع بلية
 والبلاء بالمد والمعروف القصر كما في بعض النسخ والفتن جمع فتنة وهي
 الحيرة والاضلال والاثم والكفر والفضيحة والعذاب والقتل والصد ولا ضلال والمرض
 والعبرة والقضاء والاختبار والعقوبة والاحراق والجنون وتقع ايضا على المعذرة والذي
 في كتاب جبر وان تعافينا من جميع المحن والبلاء والفتن الى آخره كذا نقله ابن وداعة وغيره
 ما ظهر منها وما بطن لشمول الفتنة للظاهر والباطن كما يعلم مما قدمنا الا ان
 في تفسيرها وان ترجمنا في الدنيا والاخرة وان تعفو عنا كذلك
 وتغفر لنا وجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات
 الاحياء منهم والاموات والحمد لله رب العالمين لا شريك له وهو
 حسبي اى محتسبي وكافى وحده فلا أخاف غيره ولا أرجو غيره ونعم الوكيل
 عطف اما على جملة هو حسبي والمخصوص محذوف واما على حسبي اى وهو نعم الوكيل
 فالمخصوص هو الضمير المتقدم ودوناء على الله تعالى وانه خير من يتوكل العبد عليه ويلجأ
 اليه ويقوض امره اليه وقد جاء في فضل حسبنا الله ونعم الوكيل انها يدفع بها ما يخاف ويكره
 وهي التي قالها ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار فنجاه الله منها وقال تعالى في شأن
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا حسبه الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل
 لم يحسبهم سوء الآية وجاءت في فضائلها أحاديث وأنها لكشف الكرب ودفع الهم والحزن
 وما يتوعد من بلاء أو أمر مهول ولا أمر الذي يغلب الانسان ويعظم جملة وأن من قالها سبع
 مرات كفاه الله صادقا أو كاذبا أى صدقاني الوفاء بدي على الحقيقة ومطابقة حاله لمقاله أو كاذبا
 بأن لم يف بحقيقة ذلك ولم يطابق حاله مقالاه ولا حول أى لا قدرة ولا حركة ولا استطاعة
 ولا قوة الا بالله العلى أى الرفيع الشأن العظيم أى الجليل الكبير والذي عند
 ابن وداعة عن كتاب جبر في آخر هذه الصلاة وان ترجمنا وتغفر لنا وجميع المسلمين والمسلمات
 الاحياء منهم والاموات والحمد لله الذي بشكره والثناء عليه تستدام النعم والخيرات وهو
 حسبي ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم أولا وآخرا وقد وجدت في نسختين
 من دلائل الخيرات هكذا الا أن في احدهما والحمد لله رب العالمين الذي بشكره الخ وفيها
 وهو وحده بنا وفي الاخرى كما تقدم عن ابن وداعة سواء وهذا آخر الصلاة التي ختم بها الشيخ

من رفقائه وان
 توردا حوضه
 وان تسقينابكا
 سه وان تنفعنا
 بحبته وان تتوب
 علينا وان تعافينا
 من جميع البلاء
 والبلاء والفتن
 ما ظهر منها وما
 بطن وان ترجمنا
 وان تعفو عنا
 وتغفر لنا وجميع
 المؤمنين والمؤمنات
 والمسلمين
 والمسلمات
 الاحياء منهم
 والاموات والحمد
 لله رب العالمين
 وهو حسبي ونعم
 الوكيل ولا حول
 ولا قوة الا بالله
 العلى العظيم

أبو محمد جبر رجه الله تعالى كتابه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
 ما سجدت السماوات في نسخة أن هذا مبدأ الحزب الثامن وسقط فيها ذكر الحزب
 عند قوله فيما يأتي اللهم صل على محمد النبي الزاهد وفي أخرى ثبت ذكر الحزب هنا وهناك
 والذي في النسخة السهلة ثبوته هناك وسقوطه هنا هو الصواب والله أعلم وما مصدرية
 ظرفية وسجدت مخفف بمعنى طربت في صوتها ووردته على وجه واحد والجماع جمع جام
 بالفخ وفي القاموس أنه طائر يرى لا يألف البيوت أو كل ذات طوق وجمت الحوائث
 يحتمل أنه من جام الطائر أو غيره على الشيء بمعنى رامه واستدار به وطاف حوله ويكون
 قد سقطت الألف منه ويكون المراد جمع حائث وهي العطاش التي تجوم حول الماء من الطيور
 ويحتمل أنه من الحماية التي هي المنع والحوائث على هذا مقلوب حوامي بتقديم لام الكلمة
 وهي الياء إلى العين ويكون موافقا حينئذ لقوله جمت من غير أن تكون سقطت منه الألف
 أو يكون على باب من غير قلب ولا تلزم موافقة فعله والله أعلم وسرحت البهاائم
 أي ذهبت تزعى ونفعت أي ذهبت ودفعت السوء والمكره التماائم جمع تسمية
 وهي المعادة تعلق في العنق أو غيره وفيها الآيات والأسماء أو غير ذلك مما يستشفي به
 وشدت بالبناء للمفعول وفي بعض النسخ شددت بدلين مبنيا للمفعول أيضا على الرأس
 العماائم جمع عامة معلومة ونمت أي زادت وزكت النواائم جمع نامية
 وهي ما ينمو من مخلوقات الله تعالى نحو النباتات والقياس في جمع نامية النواامي إلا أن يكون
 مقلوبا كما تقدم في الحوائث والله أعلم والمعنى فيما سجدت وجميع ما عطف عليها مدة دوام
 ذلك والمراد من ذلك كله التأييد وعدم النهاية اللهم صل على محمد وعلى آل
 محمد ما مصدرية ظرفية كالتى قبلها وبعدها في قوله ما دارت الأفلاك وما طلعت الشمس
 إلى آخره أبلغ أي أسفروا ضياء واتضح الاصباح أي الصبح وهو هنا الفجر
 ويحتمل أن يراد به أول النهار وهبت الرياح ودبت أي مشيت مشيا رفيقا
 على هيئتها الاشباح جمع شبح بالتحريك ويسكن وهو الشخص وتعاقب
 الغدق بضم الغين والبدال وتشديد الواو والرواح بفتح الراء وتخفيف الواو أي
 تجدد أو تناوب أو خلف كل واحد منهما الآخر أو في عقبه وبدلته منه والغدق والبكرة أو ما بين
 طلوع الفجر وطلوع الشمس والرواح العشي أو من الزوال إلى الليل وتقلدت بالبناء
 للمفعول أي لبست وجعلت على المنكبين كالقلادة في العنق وفي الأساس قلده السيف
 ألقيت جماله في عنقه فتقلده ونجداد السيف على مقلده انتهى الصفايح بكسر الصاد
 وتخفيف الفاء جمع صفيح لعرض السيف تسمية للسيف باسم بعضه والصفائح السيوف العريضة

اللهم صل على
 محمد وعلى آل
 محمد ما سجدت
 السماائم وجمت
 الحوائث وسرحت
 البهاائم ونفعت
 التماائم وشدت
 العماائم ونمت
 النواائم اللهم صل
 على محمد وعلى
 آل محمد ما أبلغ
 الاصباح وهبت
 الرياح ودبت
 الاشباح وتعاقب
 الغدق والرواح
 وتقلدت الصفاح

جمع صفحة والمصفحة قال في القاموس كعظمة ويكسر السيف وجعه مصفحات ويحتمل
 انه قصد احدهذين والله اعلم **واعتقلت** بالبذاء للفعول وبتهديم القاف على اللام
 هو في النسخة السهبية ومناه جعلت بين الركاب والساق وهو ظاهر ووقع في بعض النسخ
 بتقديم اللام وهو ان لم يكن سموا او غلطاً من بعض النساخ ففيه تذهيب لفعل يناسبه نحو
 وحلت وانظر هل يكون من خلق الشيء بالشيء وعلقه تشبث وامسك او من القلب بجذب
 وجذب وختر اللهم وخزن وبطخ وبطبخ واطيب وايطب وغير ذلك والله اعلم **الرماح**
 واحد رماح وهو معلوم وصحت الاجساد والارواح **الصحة** زهاب المرض
 والبراءة من كل عيب وعاهة وقالوا في الصحة انها حالة أي ملكة بها تصدر الافعال عن
 موضعها سليمة والمرض بخلافه وأمرض الاجساد معلومة وأمرض الارواح داء الكفر
 والضلالة والحجابة والجهالة والاستعباد لغير الله والتوجه لسواه والتعلق به في جلب نفع
 أو دفع ضرر وان له فعلاً أو جعلاً أو قوة أو حلاً وهو عدم الثقة بالله والتسليم له والرضى بما
 يجري منه وغير ذلك من الآفات الفارحة في التوحيد والمنافية لاوصاف العبيد اللهم
صل على محمد وعلى آل محمد مادارت أي طافت الافلاك جمع
 فلك محرركة وهو مدار النجوم وهو جسم مستدير وقيل انه من موج مكفوف وقال حجة
 الاسلام في المعيار الملك عندهم جسم بسيط كروي غير قابل للسكون والفساد متحرك
 بالطبع على الوسط مشتمل عليه **ودجت** بالتخفيف في أكثر النسخ منها النسخة السهبية
 وفي بعضها بالتشديد والاول من دجا الليل دجوا ودجوا ظلم والثاني من دج الليل دجة أظلم
الاحلاك جمع حلكة محرركة وهي شدة السواد وسبحت الاملاك جمع ملك
 كالملائكة والملائك وقد أخبر الله تعالى عن تسبيحهم له في غير ما آية من القرآن اللهم
صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على
 محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم في العالمين انك حميد
 مجيد هذه رواية ابي مسعود الانصاري البدرى رضى الله عنه وقد أعادها مرات
 لأجل ما فيها من الخالف في نقلها فكل مرة يذكرها برواية كما أعاد ذلك غيرها كصلاة
 رواية كعب بن عجرة وصلاة رسالتين ابي زيد اللهم صل على محمد وعلى آل
 محمد ما طلعت الشمس وما صليت الصلوات الخمس وما تألق أي
 التبع وظهر برق هو واحد بروق السحاب وهو لعمري صوت نور أو مخاريق من نار يبدى الملك
 يسوق بها السحاب أو هو ملك يراى أو صوت أو هو تلالو الماء وتدفق أي تصبب بقوة
 وفي بعض النسخ المعتمدة وتدفق بزيادة ألف بعد نال ودق أي مطر وما سميع

واعتقلت الرماح
 وصحت الاجساد
 والارواح اللهم
 صل على محمد
 وعلى آل محمد
 مادارت الافلاك
 ودجت الاحلاك
 وسبحت الاملاك
 اللهم صل على
 محمد وعلى آل محمد
 كما صليت على
 ابراهيم وبارك
 على محمد وعلى
 آل محمد كما باركت
 على ابراهيم في
 العالمين انك
 حميد مجيد اللهم
 صل على محمد وعلى
 آل محمد ما طلعت
 الشمس وما صليت
 الخمس وما تألق
 برق وتدفق ودق
 وما سميع

رعد اللهم صل
 على محمد وعلى
 آل محمد صل
 السموات والارض
 ومل ما بينهما
 وصل ما شئت
 من شيء بعد اللهم
 كما قام باعباء
 الرسالة واستنقذ
 الخلق من الجهالة
 وجاهد اهل الكفر
 والضلالة ودعا
 الى توحيدك
 وقاسى الشدائد
 في ارشاد عبيدك
 فأعطه اللهم سؤله
 وبلغه مأموله
 وآته الوسيلة
 والفضيلة والدرجة
 الرفيعة وابعثه
 المقام المحمود الذى
 وعدته انك
 لا تخلف الميعاد
 اللهم واجعلنا من
 المتبعين لشريعته
 المتصفين بحبته
 المهتدين بهديه
 وسيرته وتوفنا
 على سنته ولا
 تحرمنا فضل
 شفاعته واحشرنا
 فى اتباعه الفر

رعد هو ملك يسبح الله تعالى ويزجر السحاب حتى ينتهى الى حيث أمر الله بذلك
 الصوت الذى يسمع هو زجره هكذا فى حديث ابن عباس مرفوعا عند احمد والترمذى وصححه
 والنسائى وابى الشيخ وأبى نعيم فى الحلية وعليه أكثر العلماء فلنقتصر عليه اللهم صل
 على محمد وعلى آل محمد مل السموات والارض قال فى المواهب
 اللدنية أى لو كانت أجسام الملائكة السموات والارض ومل ما بينهما ومل
 ما شئت من مينة لما شئ من أكوئك بعد مبنى على الضم لقطعه عن
 الاضافة لفظا والمراد بعد مل السموات والارض فبعد متعلق بمل وألفاظ هذه الصلاة
 مأخوذة من قوله صلى الله عليه وسلم اذا قال مع الله لمن حمده اللهم ربنا ولك الحمد مل
 السموات ومل الارض ومل ما بينهما ومل ما شئت من شيء بعد أخرجه مسلم عن أبى سعيد
 وأبو نعيم عن عائشة وابن مسعود وابن أبى أوفى اللهم كما السكاف تعليلية ومصدرية
 أو كافة قام باعباء الرسالة واستنقذ الخلق من الجهالة وعى جهالتهم
 بالله وبحقه وأحكامه وأيامه وما خلقوا لاجله وبالدار الآخرة وجاهد اهل الكفر
 والضلالة عن الهدى والدين القويم ودعا الخلق الى توحيدك وقاسى
 الامور الشدائد أى عالجها وكابدها فى ارشاد عبيدك أى هدایتهم
 وبيان طريق الحق لهم فأعطه الفاء للسببية المحضة اللهم سؤله بمعنى
 سؤله والاولى ترك الحمزة للواخاء مع قوله وبلغه مأموله وآته الوسيلة
 والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذى
 وعدته انك لا تخلف الميعاد اللهم واجعلنا من المتبعين
 لشريعته أى السالكين طريقته العاملين بما جاء به المتصفين بحبته أى
 من الذين تصير لهم محبته صفة وكيفاهيئة راسخة لا تفارق المهتدين بمعنى الهادين
 وصيغة افتعل كأنهم اللبالبغة بهديده بفتح الهاء وسكون الدال أى سيرته وطريقته
 والباء زائدة أو المهتدين من الهدى الذى هو الرشد والتوفيق فتكون الباء فى بهديه سببية
 أى تكون مهتدين بسبب هديه أى اتباعه وسيرته بكم السين أى سنته وطريقته
 وهيئته فهو مرادف لما قبله تفسيره وتوفنا على سنته ولا تحرمنا فضل
 شفاعته أى شفاعته الغاضلة أو ما ينشأ عنها من الفضل واحشرنا فى اتباعه
 جمع تابع وهم الذين تبعوه بالدخول فى ملته أو الذين تبعوه بالسلوك على منهاج آثاره والسير
 على سيره الفر جمع أغرم من الغرة وهى بياض فى الجبهة والاغرا أيضا الابيض من كل شيء

والسكريم الافعال الواضحة والشريف **المحجباين** بفتح الجيم المشددة جمع محجل اسم
مفعول من القعجيل وهو يسان في قوائم الفرس يكون فيها كلها أو في رجلين ويد أو في رجلين
فقط أو رجل فقط ولا يكون في اليدين أو أحدها إلا مع الرجلين أو أحدها **وأشياعه**
السابقين هم الذين سبقت لهم السعادة وكانت أعمالهم في الدنيا سبقة إلى أعمال البر
وإلى ترك المعاصي أو كانوا سابقين إلى الله تعالى فسبقوا إلى الجنة والرحمة بأشتياق الجنة
اليهم واتصافهم بوصف الرحمة وقوله تعالى في برائة والسابقون الأولون قبلهم من صلى إلى
القبليتين وقيل من شهد بدرا وقيل من حضر بيعة الرضوان وأصحاب اليمين الذين
أخذوا كتبهم بإيمانهم - م أو الذين عن يمين آدم عليه السلام فيما أشار إليه حديث المعراج
في الأسود أو الذين يحملون إلى جهة اليمين والجنة عن يمين العرش والنازع شماله أولان
العرب تجمع لخير من اليمين والشر من الشمال **يا أرحم الراحمين اللهم صل**
وفي نسخة فقط وصل بالوار على ملائكتك والمقربين عطف عام على
خاص وعلى أنبيائك أجمعين وعلى المرسلين منهم وعلى أهل
طاعتك أجمعين من أهل السموات والأرضين والانس والجن من هذه الأمة والأمة
الماضين واجعلنا بركة الصلاة عليهم بضم الميم ير الجمع للذكورين من
المرحومين في الدنيا بلزوم الدين القويم والصراط المستقيم وفي الآخرة بالحاجة من
العذاب الاليم وسوء الحساب **اللهم صل** وفي نسخة فقط وصل بالوار على محمد
المبعوث من تهامة بكسر التاء هي ما انخفض من بلاد العرب ونزل عن نجد من
بلاد الحجاز ونجد ما ارتفع عنها وفي المشارق تهامة من بلاد الحجاز مكة وما والاها ثم قال قال
الحسن الممداني تهامة ما سعة طال من جزيرة العرب والسرارة وكانت فيه طمأنينة وحرارة
انتهى **والآمر** بهذا الهزمة وكسر الميم اسم فاعل **بالمعروف** من الايمان والطاعة
والاستقامة هي من استقام اذا اعتدل وقومته اذا عدلته فهو قويم مستقيم وذلك
زوال الاعوجاج والميل فمن لم يعوج ولم يميل ظاهرا في مقام الاسلام عن السنة ولا باطنا عن
العقيدة الحقنة ولا حقيقة بالميل لغير الله عز وجل فقد استقام ويقال الاستقامة في الاقوال
بترك الغيبة وفي الافعال في البدعة وفي الاعمال في الترة وفي الاحوال في الحجة
وبالجملة هي حمل النفس على اخلاق القرآن والسنة وهي في كل شخص بحسبه اذرب
شخص ضربه ما انتفع به غيره ويدل على ذلك اختلاف الصحابة في أعمالهم ووصايا رسول الله
صلى الله عليه وسلم لهم ومعاملتهم معهم ولذلك قالوا لا يتم أمرها إلا بشيخ ناصح أو أخ صالح
يدل العبد على الاتقي به لمصالح حاله في خاصته وقال الامام أبو بكر بن فورك السنين

المحجباين
وأشياعه السابقين
وأصحاب اليمين
يا أرحم الراحمين
اللهم صل على
ملائكتك
والمقربين وعلى
أنبيائك والمرسلين
وعلى أهل
طاعتك أجمعين
واجعلنا بالصلاة
عليهم
المرحومين اللهم
صل على محمد
المبعوث من تهامة
والآمر بالمعروف
والاستقامة

في الاستقامة للطلب أي طالب وأمن الحق أن يقيمهم على توحيدهم ثم على استقامة حدوده وحفظ عهوده **والشفيع لاهل الذنوب في عرصات القيامة**

قال صلى الله عليه وسلم شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي وغير ذلك من الأحاديث في هذا المعنى ويشمل ذلك شفاعته لمن استوجب النار أن لا يدخلها وشفاعته فيمن دخل منهم النار أن يخرج منها بشفاعته صلى الله عليه وسلم بل ويشمل لفظ الأصل حتى الشفاعة الكبرى لفصل القضاء لأن الرب تعالى يغضب يومئذ غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله فيتجلى للخلق كلهم بالقهرية والعظمة فيكونون كلهم في وجل عظيم خائفين على أنفسهم مشفقين من ذنوبهم لا يأمن أحد منهم على نفسه ولا يدعى لها سلامة فإذا فتح النبي صلى الله عليه وسلم باب الشفاعة وأذن بها أخرج الخلق من تلك العمرة واذنوا بالحساب وإن لكل أحد ماله مما عليه وظاهر الناجي من الهالك والشافع من المشفوع وذلك كله بشفاعته صلى الله عليه وسلم بعد أن كان الكل هالكين في أعينهم مؤخذين بذنوبهم في نظرهم فجعل لهم الأمر وحصلت السلامة لمن حصلت بسببه صلى الله عليه وسلم اللهم

ابلع عنا نبينا وشفيعنا وحبينا أفضل الصلاة والتسليم وابعثه المقام المحمود الكريم أي الشريف الرفيع وآتة الفضيلة

والوسيلة والدرجة الرفيعة التي وعدته في الموقف أي محل وقوف الخلائق بين يدي الله عز وجل والظرف يتعلق بآتة العظيم لأنه اليوم الذي

لا يوم بعده يكشف فيه الغطاء وتبلى أسرارهم ويحسد كل نفس ما علمت حاضر أو ينشر الكتاب ويقع الحساب وأزلت الجنة وبرزت الجحيم وظهرت عظام الأمور وبرز الدين لفصل القضاء وتراجفت الأهوال وعظمت الأوجال وأفاق كل أحد من غفلته وما كان فيه من سكرته ولا وزر ولا نفرذ ولا مخبا ولا عذر ولا جحود ولم يبق إلا تدارك الرحمن أو حلول الخزي

والهوان تداركنا الله بعفوه ورحمته وتجاوز عنا بفضلته ومنته **وصل اللهم عليه**

صلاة دائمة متصلة تتوالى وتدوم اللهم صل عليه وعلى آله

ملاح أي أومض بارق أي برق أو السحاب ذو البرق فانه يقال له بارق والسحابة

بارقة وذر بالمجمة طلع شارق وهو الشمس حين تشرق ووقب أي أظلم

غاسق أي الليل هذا قول الأكثرين وقيل القمر ووقبه دخوله في ساهوره وهو

كالغلاف له وذلك إذا خسف به وكل شيء أسود فهو غسق وتغسبه يره بالقمر أخرجه الترمذي

وصحبه والنسائي والحاكم عن عائشة مرفوعا هذان القولان أصح ما قيل في ذلك وأنهم مر

أي انصب انصبيا شديدا وادق أي المطر والسحاب والمراد انهم مرأوه وصل

والشفيع لاهل
الذنوب في عرصات
القيامة اللهم ابلع
عنا نبينا وشفيعنا
وحبينا أفضل
الصلاة والتسليم
ابعثه المقام المحمود
الكريم وآتة
الفضيلة والوسيلة
والدرجة الرفيعة
التي وعدته
في الموقف العظيم
وصل اللهم عليه
صلاة دائمة متصلة
تتوالى وتدوم
اللهم صل عليه
وعلى آله ملاح
بارق وذر شارق
ووقب غاسق
وانهم مرأوه وصل

عليه وفي نسخة بزيادة اللهم قبل وصل عليه وعلى آله ملء الأوح والفضاء
ومثل نجوم السماء عددا وعدد القطر زاد في بعض النسخ والمطر
والحصي وصل عليه وعلى آله صلاة لا تعد ولا تحصى اللهم
صل عليه زنة عرشك هكذا وبدون وعلى آله وثبت في نسخة ضعيفة ومبلغ
رضاك في عظمه وكبره ومداد كلماتك ومنتهى رحمتك في وسعها
لأنها وسعت كل شيء اللهم صل عليه وعلى آله وآزواجه وذريته
وبارك عليه وعلى آله وآزواجه وذريته كما صليت وباركت
على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنك جيد مجيد وجازة عنا أفضل
ما جازيت بمحذوف العائد المجرور نبيا عن أمته واجعلنا من المهتدين
بمنهاج شريعته وأهدنا يديه أي سيرته والظاهر أن الهمزة في أهدنا
همزة قطع والباء في يديه زائدة أو بمعنى على فإنه يقال هدى فلان هدى فلان أي سار سيرته
وفي الحديث وأهدوا هدى عماره يقال على هذا أهداه هديه بقطع الهمزة أي سيره سيرته
وتزاد الباء للتقوية والله أعلم وتوفنا على ملته واحشرنا يوم الفرع
بالتحريك وهو الذعر والفرق الأكبر المراد به أهوال يوم القيامة على الجملة قال ابن
عطية فكان يوم القيامة بجملة هو الفرع الأكبر قال وإن خصص شيء من ذلك فيجب أن
يقصد لا عظم هوله قالت فرقة في ذلك هو ذبح الموت وقالت فرقة هو وقوع طبق جهنم على
جهنم وقالت فرقة هو الأمر بأهل النار إلى النار وقالت فرقة هو وقت النفخة الأولى آخره قال
وهذا وما قبله من الاوقات أشبه أن يكون فيه الفرع لترجم الظنون وتعرض الحوادث وأما
وقت ذبح الموت ووقوع الطبق فوقت قد حصل فيه أهل الجنة في الجنة فذلك فرع بين الأ
أنه لا يصيب أحدا من أهل الجنة فضلا عن الأنبياء اللهم إلا أن يريد لا يحزنهم الشيء الذي
هو عند أهل النار فرع أكبر فاما أن كان فرع الجميع فلا بد مما قلنا من أنه قبل دخول الجنة
انتهى وذكر غيره النفخة الأولى من الآمنين حال أي واحشرنا في زمرة
حال كوننا من الآمنين وبمقل أن يكون على تضمين احشرنا معنى اجعلنا أو تضمين من معنى
في ويكون قوله في زمرة على الوجهين هو الحال والله أعلم وأمتنا على حبه الحب
الذي يرضيك منا والمسر مع من أحب وانما الأعمال بخواتيمها وحب آله أعاد
لفظ حب مع الآل لما في عطف الظاهر على الضمير المخفوض من الخلاف والما جاء عن
النبي صلى الله عليه وسلم من الأحاديث في تأكيد محبتهم والتوصية بهم وأنه لا يحبهم إلا

عائنه وعلى آله
ملء اللوح
وتفضاء ومثل
نجوم السماء وعدد
القطر والحصي
وصل عليه وعلى
آله صلاة لا تعد
ولا تحصى اللهم
صل عليه زنة
عرشك ومبلغ
رضاك ومداد
كلماتك ومنتهى
رحمتك اللهم صل
عليه وعلى آله
وآزواجه وذريته
وبارك عليه وعلى
آله وآزواجه
وذريته كما صليت
وباركت على
إبراهيم وعلى آل
إبراهيم أنك
جيد مجيد وجازة
عنا أفضل
ما جازيت نبيا
عن أمته واجعلنا
من المهتدين بمنهاج
شريعته وأهدنا
بيديه وتوفنا على
ملته واحشرنا
يوم الفرع الأكبر
من الآمنين
في زمرة وأمتنا
على حبه وحب
آله

ومن لا ينفذهم الا من افاق مما هو معلوم شهير وأصحابه وفي بعض النسخ وصحبه
فلجاء في التوصية بهم أيضا والحض على حبهم احاديث وآثار وذريته اخرهم
مجمع والافقههم آكد من غيرهم من الال لكونهم آلا وذرية ومن محبته منهم كفاطمة
ابنهارضى الله عنهم فهم ذرية وآل واصحاب وحب آل النبي صلى الله عليه وسلم وذريته
اصحابه يجب بأمره وتوصيته وبمقتضى الايمان به ومحبة اذ من احب احدا احب كل
ما هو منه نسب بأضعف من الآلية والعبة اللهم صل وفي نسخة فقط وصل بالواو

على محمد أفضل أنبيائك وأكرم أصفياك وامام أوليائك

يخاتم أنبيائك وحبيب رب العالمين أوقع الظاهر موقع المظهر للنساء على

الله تعالى بالرؤية الشاملة لجميع العالمين ولاضافة محبوبة النبي صلى الله عليه وسلم

ليه على ذلك الوصف وشهيد المرسلين يشهد لهم يوم القيامة بالتبليغ

وشفيع المذنبين وسيد ولد آدم اجمعين من الانبياء والمرسلين فمن

دونهم المرفوع الذكر في الملائكة المقربين هكذا في النسخة

السهلية وغيرها من النسخ الكثيرة ووجه في سبع نسخ في الملا المقربين والمراد بهم

الملائكة والمعنى واحد البشير النذير السراج المنير الصادق الامين

الحق المبين الرؤف الرحيم الهادي الى الصراط المستقيم قال

تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم وروى أبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اهدنا الصراط المستقيم قال الاسلام ثم قال رفعه محمد بن

انقاسم عن مسعود رواه وكيع موقوفا ومسعود رواه عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله

وفي تيسير الوصول وعن ابن مسعود رضي الله عنه وسأله رجل ما الصراط المستقيم قال تركنا

محمد في ادناه وطرفه في الجنة وعن يمينه جواد وعن يساره جواد وشم رجال يدعون من صبرهم

في أخذ في تلك الجواد انتهت به الى النار ومن أخذ على الصراط المستقيم انتهت به الى الجنة

ثم قرأ ابن مسعود وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل الآيات أخرجه رزين

والجواد جمع حادة وهي الطريق الذي آتيته بهذا الهمزة بمعنى اعطيته سبعاً من

المثاني والقرآن العظيم بالنصب عطف على سبعاً قال الله تعالى ولقد آتيناك

سبعاً من المثاني والقرآن العظيم وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم قال في حديث

ابن عباس رضي الله عنهما عند أبي نعيم في الدلائل واعطيت خواتم سورة البقرة من كنوز

العرش وخصصت به دون الانبياء واعطيت المثاني مكان التوراة والمبين مكان الانجيل

وأصحابه وذريته
اللهم صل على
محمد أفضل
أنبيائك وأكرم
أصفياك وامام
أوليائك وخاتم
أنبيائك وحبيب
رب العالمين وشهيد
المرسلين وشفيع
المذنبين وسيد
ولد آدم اجمعين
المرفوع الذكر
في الملائكة
المقربين البشير
النذير السراج
المنير الصادق
الامين الحق المبين
الرؤف الرحيم
الهادي الى
الصراط المستقيم
الذي آتيته سبعاً
من المثاني
والقرآن العظيم

والحراميم مكان الزبور وفضلت بالمفصل والسبع المثاني هي أم القرآن ففي البخاري
من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أم القرآن هي السبع المثاني وأخرج
البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي سعيد بن المعلى عنه صلى الله عليه
وسلم الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وهي سبع آيات
العالمين الرحيم الذين نستعين المستقيم انعمت عليهم الضالين وقيل باثبات تعبد واسقاط
عليهم وعلى ان البسملة منها فهي الآية الاولى ولا يعد عليهم ولا تعبد ومحييت مثاني لانها
تثنى في الصلاة أي تكرر اولها مقسومة بين الله تعالى وبين العبد نصفين نصفها اثناء ونصفها
دعاء اولها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة اولان الله تعالى استثناهما واذا خرها
لمحمد صلى الله عليه وسلم وأمه دون سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأهمهم فاعطاها
غيرهم وفي السبع المثاني اقوال اخر ولنفه تصرف على ما في الصحيح وهو الاربع عند العلماء
فالواو من تحتل ان تذكرن للتبعض او لبيان الجنس والقرآن العظيم هو سائر القرآن وقيل
هي أم القرآن والسبع المثاني هي السبع الطوال اولها سورة البقرة واخرها سورة الانفال
نبي الرحمة وهادي الامة أول بغير واو أوله من تنشق أي تتسدد عنه
الارض ويدخل الجنة أي هو أول من يكون منه هذان الفعلان ووو والعطف
لمطلق الجمع من غير افادة لترتيب ولا معية ولا مهلة ولا تعقيب فلا تدل هنا على أن دخوله
للجنة يكون بنفس انشقاق الارض عنه والثابت من الخارج ان ثم مهلة وتراخيا فهو على حد
قوله تعالى ان اراذوه اليك وجاعلوه من المرسلين وكونه صلى الله عليه وسلم أول من تنشق عنه
الارض ثبتت به الاحاديث الصحيحة الصريحة وقوله في الحديث ان الناس يصعقون يوم
القيامة فأكون أول من تنشق عنه الارض فاذا موسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدرى
أفاق قبلي الحديث ان كان قوله أول من تنشق عنه الارض محذوفا وحمل هذا على ظاهره
وانفراده بذلك واختصاصه وكان المراد به هذه الصعقة صعقة البعث فالأظهر ان يكون قال
ذلك قبل أن يعلم أنه أول من تنشق عنه الارض لما جزم به في غيره من أنه أول من تنشق عنه
الارض مطلقا والله أعلم وأما كونه أول من يدخل الجنة ففي صحيح مسلم من حديث
أنس رضي الله عنه أنا أكثر الانبياء تبعاء يوم القيامة وأنا أول من يقرع باب الجنة وأخرجه
ابن النجار عنه بلفظ أنا أول من يقرع باب الجنة وفي صحيح مسلم ومسنده أحمد من حديث أنس
أتى باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا افتح
لاحد قبلك **والمؤيد بالواو** أوله وسقط في بعض النسخ المعتمدة الصحيحة **مجبريل**
وميكائيل عليهما السلام روى البراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية والترمذي
الحكيم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله
تعالى أيدي باربعة وزراء اثنين من أهل السماء جبريل وميكائيل واثنين من أهل الارض

الرحمة وهادي
امة أول من
تنشق عنه
ارض ويدخل
جنة والمؤيد
جبريل وميكائيل

أبي بكر وعمر وروى الحاسك عن أبي سعيد رضي الله عنه نحوه المبتشر به
في التوراة والانجيل قال الله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي
يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل وقال أخباراً عن عيسى عليه السلام أني رسول
الله إليكم مصداقاً لما بين يدي من التوراة وبشر برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد وجلب
بعض نصوص التوراة والانجيل يطول وقد نص الله في كتابه على ذكره فيهما فهو كاف وكذا
هو أيضاً مذكور في غيرهما من كتب أنبياء الله وبشر به غيرهما من الأنبياء وقد تقدم
الكلام على ذلك في الاسماء في اسمه صلى الله عليه وسلم بشري **المصطفى المجتبي**
المنتخب أبي القاسم في بعض النسخ المعتمدة جعله بالواو ورفع المنعوت قبله وفي
بعضها برفعها وجرها مع جعله بالواو وفي بعضها بجر المنعوت وجعل أبي القاسم بالياء وهذا
لا اشكال أنه على الاتباع وجعل له بالواو مع رفع المنعوت قبله ظاهر وأنه على القطع ويتعين
حينئذ رفع الاسمين بعده لأن الاتباع بعد القطع لا يجوز وإنما يبقى كتبه بالواو مع جر
المنعوت قبله ولا يتعين أن يكون كتبه كذلك على القطع بل يحتمل فلا، ويتعين عليه أيضاً
قطع الاسمين بعده ويحتمل أن يكون من حكاية المفرد على شذوذها والله أعلم **محمد بن**
عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم هذا جماع فضيلته صلى الله عليه وسلم
التي هي أقرب عشيرته لأنه انقرض نسله إلا من عبد المطلب فلهذا يقال لمن تحت ذلك كلهم
بنو هاشم وهاشم أول من سن الرحلتين لقريش رحلة الشتاء والصيف وأول من أطعم الحاج
بمكة الثريد لأنه كان يطعم الحاج في أيام الموسم على سنة قصي ومن بعده من ولده **اللهم**
صل على ملائكتك أجمعين و على المقربين منهم فهو عطف
خاص على عام **الذين يسبحون الله الليل منسوب على الظرفية والنهار**
لا يفترون أي لا يتخلل تسبيحهم فتور ولا يعتريه سكون ولا ضعف في ذلك لأن
التسبيح والطاعة هوة ونهم وحياتهم وذلك طبع لهم محبوبون عليه محبوبون على فعله لا يمكن
أنفكاكهم عنه ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون
لعصمتهم وحياتهم بمشاهدتهم **اللهم وكما** الواو للعطف والكاف للتعليل وما كافة
أو مصدرية اصطفتهم سفراء إلى رسلك جمع سفير وهو المتردد بين
القوم بخير فكانت الملائكة إذا نزلت بوحي الله كالسفير الذي يصلح بين القوم لأن الوحي
خير وصلاح لأنبياء وخير وأصلاح بين العباد وربهم يردهم إلى توحيده ومعرفة عن
جهلهم به وبحقه فكانوا لذلك سفراء بين الله وبين خلقه ولا يتخذ سفيراً إلا من يصطفى
ويستخلص ويوثق به ويأتي بالخير والصحيح ويؤديه على وجهه فلذلك قال اصطفتهم أي

المبتشر به في
التوراة والانجيل
المصطفى المجتبي
المنتخب أبي
القاسم محمد بن
عبد الله بن عبد
المطلب بن هاشم
اللهم صل على
ملائكتك
والمقربين الذين
يسبحون الليل
والنهار لا يفترون
ولا يعصون الله
ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون اللهم
وكما اصطفتهم
سفراء إلى رسلك

اخترتهم لذلك والمعهود للسفارة بالوحي هو جبريل عليه السلام وقد روى أن اسرافيل عليه السلام كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم في أول نبوته عند فترة الوحي وكان يعلمه الكلمة والشئ من غير القرآن وانه أيضا بمفاتيح خزائن الارض وتخيره بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا. وقد عُد من خصائصه صلى الله عليه وسلم نزول اسرافيل عليه وانه أيضا ملك الجبال بتخييره أن يطبق على أهل مكة الاخشبين **وأمناء أى ثقات على وحيك** الى أنبيائك وتقدم الآن أن المعهود لذلك هو جبريل عليه السلام وتقدم ذكر غيره ومنهم ملك الالهام ان كان غير من ذكره والله أعلم **وشهداء على خلقك** بما علموه ومنهم الحفظة الذين يكتبون أعمال العباد **وخرقت** يقال خرق الثوب شقه وخرقه وجذبه ومن رقه جذبه وفي الاساس خرق الثوب وخرقه وسع شقه فهو بالتخفيف والتشديد **لهم كنف** بضم تين جمع كنف بفتح تين وفي بعض النسخ بلفظ المفرد أى ستر **حجيبك** جمع حجاب وهو الساتر والحاجز فهو من اضافة الشئ الى مرادفه للبيان ويحتمل أن يكون من اضافة العام الى الخاص لاضافة الحجب الى الله والاضافة على معنى العهد فهي حجب خاصة والله أعلم يعنى أن الله تعالى اراح عنهم عليهم السلام الحجب العدمية الوهية التي تحجب غيرهم من العبيد عن حضرة القدس وموارد الانس فكانوا عليهم السلام بقربه متنعمين وفي حضرة العلية قاطنين وبوصلة فائزين وبمشاهدته مجعنين **مسرورين** وبسماع وحيه فرحين **محبورين** ولذلك كانوا على طاعته مجبولين وعن امثال امره غير منفكين وبعد هذا لا يفهم مما هنا عدم الحجب بالكيفية ومعرفة الكنه والحقيقة والاحاطة به على ما هو عليه عز وجل اذ لا يعرف الله الا الله ولا يحيطون به علما وانما يحصل لكل أحد رؤية وسماع وتعرف بوجه من التعرف لا كيف كل على قدره وقرب منزلته وما من الاله مقام معلوم واذا كان عين الوجود والحجاب والواسطة لكل موجود سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لم يظفر بذلك ولم يتطلع لما هناك وقد قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال له ربه عز وجل **وقل رب زدني علما** فكيف بغيره وهذا الذي ذكرنا في تفسير الحجب في كلام المصنف هو الاقرب المتبادر وقد يحتمل أن المراد وخرقت لهم كنف حجيبك عن خلقك حتى يرون ما يفعلون ويشهدون عليهم فيكون من معنى ما قبله وتعامه والله أعلم **وأطلعهم أى أعلمهم وجعلت لهم الاشراف على ما شئت أن تطلعهم عليه من مكنون أى مستور غيبك** مما لا يطلع عليه غيرهم من وحيك واقدارك واحكامك في عبادك وليس كل غيب يطلعون عليه ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وان كان اطلاق المؤلفين صحيحا صادقا بما أطلعهم عليه من غيبه **واخترت منهم خزنة** جمع خازن من خزن بمعنى أحرز وحفظ والخزنة

وأمناء على وحيك
وشهداء على
خلقك وخرقت
لهم كنف حجيبك
وأطلعهم على
مكنون غيبك
واخترت منهم
خزنة

كثيرون ورئيسهم رضوان عليه السلام لجنتك المراد الجنس وحلة جمع حامل
 من حمل معنى رفع وأقل **لعرشك** قال الله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله
 رقال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وجعلتهم من أكثر جنودك
 لان جنوده تعالى كثيرة من الملائكة والانس والجن والشيياطين وسائر الحيات وانات البرية
 والبحرية مع علم ومعلم يعلم علمه الا الله سبحانه والملائكة من أكثر ذلك جندا وفضلتهم
على الورى أى الخلق عن النقائص بان خلقهم من النور ونزهتهم كما قال هنا عن
 المعاصى والدنا آت وقد سترهم عن النقائص والآفات وأسكنتهم حضرة القدس وآويتهم
 الى محل الانس فكانوا يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
 ما يؤمرون وأما التفضيل مطلقا فالذى عليه جمهور أهل السنة تفضيل الانبياء على الملائكة
 وفى ذلك أربع طرق (الاولى) ان مذهب جمهور الاشاعرة وأهل الحديث والتصوف كما حكاها
 البكى عن هؤلاء قال ابن الحاجب وهو الاصح تفضيل الانبياء على الملائكة كيف ما كانت
 علوية أو سفلية أعنى ملائكة السماء وملائكة الارض وقال القاضى الباقلانى والاستاذ
 الاسفرائينى والحليمى والحاكم والفخر فى المعالم خلاف ماله فى المحصل وأبو شامة وابن خزم
 تفضيل الملائكة مطلقا (الطريقة الثانية) وهى للآمدى والبيضاوى قصر الخلاف على
 الملائكة العلوية وأما الملائكة السفلية فلا خلاف ان الانبياء أفضل (الطريقة الثالثة) للحنفية
 أن رسل البشر أفضل من رسل الملائكة ورسل الملائكة أفضل من عامة البشر من المؤمنين
 وعامة البشر من المؤمنين أفضل من عامة الملائكة (الطريقة الرابعة) لضياء الدين أبى
 النجيب السهروردى فى كتابه فى مذهب الصوفية فانه قال أجمعوا يعنى الصوفية على تفضيل
 الرسل على الملائكة واختلوا فى تفضيل الملائكة على المؤمنين وبين الملائكة تفاضل
 كما بين المؤمنين والذي قاله الامام أبوبكر الكلاباذى فى كتاب التعرف لمذاهب أهل
 التصوف سكت جمهورهم يعنى أهل التصوف عن التفضيل بين الملائكة والرسل وقالوا
 الفضل لمن فضله الله ليس بالجواهر ولا بالعمل وقال القونوى فى شرحه أسلم الاقوال ما حكاها
 المصنف عن جمهور الصوفية والسلامة لا يعد لها شي وأدلة الجانبين متجاذبة وليس مما كلفنا
 به انتهى ونحوه إذا ما روى عن عبد الله بن وهب أنه سئل عن ذلك فى مجلسه فأخذ نعله
 وخرج وقال يعظكم الله أن تعودوا والمثله أبدا ان كنتم مؤمنين ونقل عن القاضى القطع بأفضليته
 أحدهما على الآخر لا نعتقد الاجماع على ذلك ولا يبعد التوقف فى التعيين فأنما يعرف بنص
 قاطع والجميع من الطرفين ظنية قال ابن ذكرى ولعل ما سار اليه القاضى هو الاقرب والله أعلم
 انتهى الى التوقف سار السكاء الهراسى وغيره وقال التتقى السبكى تفضيل البشر على الملك
 ليس مما كلفنا به هذا مع قوله بتفضيل الانبياء على الملائكة وقطعه بتفضيل النبي صلى

لجنتك وحلة
 لعرشك وجعلتهم
 من أكثر جنودك
 وفضلتهم على
 الورى

الله عليه وسلم عليهم وقال البيهقي في الشعب بعد أن روى أحاديث المفاضلة بين الملك والبشر
ولكل دليل ووجه والامر فيه سهل وليس فيه من الفائدة الا معرفة الشيء على ما هو به قال
الزركشي في شرح جمع الجوامع بعد نقله فاستقدنا منه أنه لا يجب ذلك في العقيدة بخلاف
ما يقتضيه صنيع المصنف يعني ابن السبكي انتهى وكذا نص ابن الفا كهاني في شرح الرسالة
على تسهيل المسئلة وأنها ليست بأ كيدة في الاعتقاد وقال السعد في شرح العقائد النسفية
ولا خفاء أن هذه المسئلة ظنية يكتفي فيها بالدلة الظنية وهذا كله خلاف ما قد يشير اليه
كلام القاضي المتقدم وصرح البكي بأن المسئلة علمية اعتقادية يطلب فيها القطع ونقل
هو عن الصوفية أن الانبياء أفضل لجمعهم خواص كمالات الكون والملائكة أشرف لبساطة
ذواتهم وبعدهم من شوائب التركيب ففرقان بين الافضلية والشرف والى هذا المنحى ينحو
كلام الشيخ عز الدين في قواعده وهي طريقة خامسة وهي الثالثة عن الصوفية والطريقة
الاولى عنهم عند السهروردي وكتلتاهما بالخوض في التفصيل والثانية لا كلام باذى
بالامسالك عن ذلك ثم ظاهر كلام الآمدي في ابتكار الافكار والغزالي في الاحياء أن الخلاف
حتى في نبينا صلى الله عليه وسلم لكن نقل الفخر وكذا الابي الاجماع على أنه صلى الله عليه
وسلم أفضل من غيره على الاطلاق من غير خلاف ولما لم يحفظ السراج البلقيني هذا الاجماع
أولم يعتبره أولم يجزم به قال في منهاج الاصلين بعد ذكر الخلاف في التفصيل وينبغي أن
يكون محل الخلاف في غير النبي صلى الله عليه وسلم فهو أفضل خلق الله أجمعين وكذا تقدم
عن السبكي القطع من غير حكاية اجماع والله أعلم وبجمل أن المراد بالورى في كلام المؤلف
ما عدا البشر فتكون الملائكة أفضل مطلقاً ويشمل البشر والمراد جنس البشر ولا يلزم
تفضيلهم على كل فرد فرد منهم لتفضيل الانبياء عليهم **واسكنتهم السموات**
فهي محلهم بالاصالة أو محل جمهورهم وخصصتهم بذلك فلا يسكنها غيرهم من انسى أو جنى
الاما اتفق لعيسى عليه السلام **الخلا** جمع عليا مقابلة سفلى من العلو الذي هو الارتفاع
وبجمل أن مراده العلو الحسى فقط أو الحسى والمعنوى وعلى كل حال في كلامه ايدان
بفضل السموات وتفضيلها على الارض وقد اختلف في ذلك فقيل السماء أفضل لهبوط
الوحى منها واقامة الملائكة المطهرين من الفواحش به أو عروج الانبياء اليها واستيطان
أرواحهم فيها وتطهرها من معصية صدرت عليها ونزل الاوامر والنواهي والاحكام
منها والقرآن المشتمل على تلك منها اذ روى أنه نزل من اللوح المحفوظ منجما على حسب
الوقائع وغيرها ولرفعتها وتقدمها على الارض في أكثر الآيات وقيل الارض أفضل لأنها
مفشاء النوع الانسانى وخلق الانبياء منهم اودفنتهم فيها وهم أفضل من الملائكة والاشرف انما
يكون بأشرف المحال وحكى بعضهم هذا عن أكثرين ونسب النووى الاول للجمهور والله
أعلم وفي الشجرة المفرعة في المسائل المتنوعة للشيخ أبى عبد الله العمرى سبط المرص في السماء

واسكنتهم
السموات العلا

افضل من الارض الابقعة في الارض ضمت أعضاء النبي صلى الله عليه وسلم فهي افضل
 منها حتى من العرش والكرسي لان السماء بها العرش والكرسي والجنة واللوح والقلم
 والبيت المعمور ومنازل الملائكة المكرمين المعصومين الذين لا يعصون الله ما أمرهم
 ويفعلون ما يؤمرون ومنها ينزل أمر ربنا واسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم اليها واجتمع
 فيها باراعيم وموسى وهارون وعيسى وادريس وغيرهم من الانبياء صلى الله عليه وسلم عليهم
 أجمعين وأوحى اليه فيها ما أوحى ودنا من ربه فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى وفرضت
 عليه الصلاة خمسين صلاة في كل يوم وليلة وتداركه الله بلطف المنية على أمته بواسطة موسى
 عليه السلام حتى صارت خمسا وفي الاجر خمسين وجاء في الحديث الشريف ينزل ربنا كل ليلة
 الى السماء الدنيا أي أمره فيقول ألأمن تائب فأتوب عليه ألأمن مستغفر فأغفر له ألأمن كذا
 ألأمن كذا حتى يطلع الفجر ونزعتهم أي باعدتهم عن المعاصي والدنات
 جمع دناءة والدنيء الحقير الخسيس الساقط الضعيف وقدستهم أي نزعتهم
 وبعدهم وطهرتهم عن النقائص جمع نقيصة وهي الخصلة الدنيئة الذميمة شرعا أو
 طبعاً والضعيفة والآفات جمع آفة وهي العادة فصل الفاء للسببية عليهم
 صلاة دائمة تزيدهم بها فضلا وتجعلنا لاستغفارهم يتعلق
 بأهلها أي بسببها يتعلق بتجعلنا وتجعلنا بها أهلا لاستغفارهم أي
 متأهلين له بأن تكذبنا ببركتهم أما نسكون به أهلا لاستغفارهم لانهم انما يستغفرون للمؤمنين
 الذائبين المتبعين للسبيل لقوله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم
 ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا آيات اللهم وصل على جميع انبيائك
 ورسلك الذين شرحت أي فسحت ووسعت صدورهم أي قلوبهم
 والصدور جمع صدور وهو ما حوالى القلب سمي به القلب هنا مجازا وتعبيرا عن الشيء بمحمله
 ولازمه وهو هنا من مقابلة الجمع بالجمع كركب القوم دوابهم ولبسوا ثيابهم وقد تقدم نظيره
 في قوله عدد كل شعرة في أبدانهم وفي وجوههم وعلى رؤسهم في موضعين وشرح الصدر
 استعارة اذا شرح التوسعة والبسط في الاجسام واذا كان الجرم مشروحا موسعا كان معدا
 لما يحل فيه فشبهه توطئة القلب وتنويره واعداه لا لقبول بالشرح والتوسع وشبهه قبوله
 وتحصيله للإيمان والهدى والنبوة والحكمة بالحلول في الجرم المشروح واودعتهم
 أي استخفظتهم حكمتك أي نبوتك ووحيك وطوقتهم نبوتك وفي
 نسخة نبوتك بياء الجر أي جعلتها لهم كالطوق الذي يحل به العنق أو أن المعنى قلدهم
 اياها وألزمتهم بها من غير اختيار منهم ولا بعمل ولا كساب إشارة الى أن النبوة ليست

ونزعتهم عن
 المعاصي والدنات
 وقدستهم عن
 النقائص
 والآفات فصل
 عليهم صلاة
 دائمة تزيدهم بها
 فضلا وتجعلنا
 لاستغفارهم
 بها أهلا لله
 وصل على جميع
 أنبيائك ورسلك
 الذين شرحت
 صدورهم
 واودعتهم
 حكمتك
 وطوقتهم نبوتك

بكتسبة ولا تنال بالسعي ولا بالطلب بل هي موهبة ربانية ومحض اصطناع واختصاص
 لمن هياه الله لذلك وارتضاه من عباده وفيه أنهم في تطويق ما طوقوه من ذلك بحيث لو قدر
 طلب انفسكا بهم منه واقالتهم ما أعطوا ذلك لمحبو بيتهم ولطف منزلتهم وعلو مكانتهم وهذا
 كما قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه قوي على الشهود مرة فسأله أن يسترد ذلك
 عنى فقيل لي لو سألتهم بما سأله موسى عليه وعيسى روحه ومحمد صفيه لم يفعل ذلك ولكن سله
 أن يقويك فسأله فقواني **وانزلت عليهم كتبك** جمع كتاب بمعنى مكتوب لانه
 بصدد ان يكتب أولاته كلام مجموع والكتب الجمع أو ما سمي بذلك الابد ككتبه أولاته
 مكتوب في اللوح المحفوظ وفي حديث أبي ذر رضي الله عنه ان عدد الكتب المنزلة على
 أنبياء الله عليهم الصلاة والسلام مائة كتاب وأربع كتب أنزل على شيث خمسون صحيفة
 وعلى ادريس ثلاثون وعلى ابراهيم عشرين وعلى موسى قبل التوراة عشر وأنزل التوراة
 والانجيل والزبور والفرقان وتقدم أن المعلوم للنزول بالوحي على الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام من الملائكة هو جبريل عليه السلام **وهديت بهم خلقك** المكلفين
 أي بينت لهم به طريق الهدى ووقفت من وقفت منهم لسلوكها **ودعوا الى**
توحيدك وشوقوا الى وعدك من الجنة وما فيها بدكره ووصفه وصدق وعد
 الله به **وخوفوا من وعيدك** من النار وعذابها وذكورها ووصفه وصدق وعد
 الله به **وارشدوا الى سبيلك** أي طريقك الموصلة اليك التي شرعتها لهم وأمرتهم
 بالارشاد الى سلوكها والمدعو والمشوق والخوف والمرشد هم الخلق حذف ذكرهم اذ لم
 يتعلق به غرض مع العلم بهم وهم المقام عليهم الحجة في قوله **وقاموا باقامة حججك**
 أي على عبادك واطهارها وتقريرها وايضا حجتهم والقيام هنا بمعنى المراعاة للشئ والحفظ
 له والاخذ فيه بالعزم والاجتهاد **ودليلك** مرادف لما قبله **وسلم اللهم عليهم**
تسليما وهدى لنا بالصلاة عليهم يعني والسلام فهو مندرج فيها **أجرا**
عظيما اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة دائمة مقبولة
تؤدي أي تقضي بها عناحقه أي ما يجب له علينا العظيم أي الجليل
 الجزيل الذي من شأنه أن لا تقوم به ولا نستطيع الوفاء به الا أن تقوم به عنا بفضلك اللهم
صل على محمد صاحب الحسن والجمال لفظان بمعنى واحد وهما بيمان
 الخلق والخلق والفعل الا أن قول ابن القوطية جمل الشئ جمالا ثم حسنه يشعر بأن الجمال
 عنده هو تمام الحسن لا مطلقه وقيل ان الحسن يرجع الى الصورة والجمال الى الهيئة وحكى

وانزلت عليهم
 كتبك وهديت
 بهم خلقك
 ودعوا الى
 توحيدك وشوقوا
 الى وعدك
 وخوفوا من
 وعيدك وأرشدوا
 الى سبيلك وقاموا
 بحججك ودليلك
 وسلم اللهم عليهم
 تسليما وهدى لنا
 بالصلاة عليهم
 أجرا عظيما اللهم
 صل على محمد
 وعلى آل محمد
 صلاة دائمة مقبولة
 تؤدي بها عنا
 حقها العظيم
 اللهم صل على
 محمد صاحب
 الحسن والجمال

عن الاصمعي أن الحسن في العينين والجمال في الأنف والملاحة في الفم والالف واللام في الحسن والجمال للكمال يعني أن حقيقة الحسن والجمال وكاملهما وصاحبهما وحاثرهما ومحورهما لا يشاركه فيهما غيره فهو كما قال البوصيري رحمه الله

فهو الذي تم معناه وصورته * ثم اصطفاه حبيبا باري النسم
منزه عن شريك في محاسنه * فجوهر الحسن فيه غير منقسم

قال في المواهب يعني أن حقيقة الحسن الكامل كائنة فيه لانه الذي تم معناه دون غيره وهي غير منقسمة بينه وبين غيره والاما كان حسنه تاما لانه اذا انقسم لم ينله الا بعضه فلا يكون تاما انتهى وفي شفاء ابن سبع أنه كان صلى الله عليه وسلم يضيء البيت المظلم من نوره ولكن لم يظهر لتمام حسنه لانه لو ظهر لنا حقيقة حسنه لما طاقت أعيننا رؤيته وكذلك لم يظهر لنا عقله لانه لا يتحمل قلوبنا ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم لم اني لا تكلم على قدر عقولكم انتهى وقد أشار اليه القرطبي والعزفي وقال الشيخ أبو محمد عبد الجليل القصري في شعب الإيمان وحسن يوسف عليه السلام وغيره جزء من حسنه لانه على صورة اسمه لما في ولولا ان الله تبارك وتعالى ستر جمال صورة محمد صلى الله عليه وسلم بالهيبه والوقار وأعي عنه آخري لما استطاع أحد النظر اليه بهذا البصار الذي يذو الضعيفة وقد وقعت لعائشة رضي الله عنها ابرة في ظلمة الليل في بيتها فرائها وأبصرتها بنور ضياء وجه محمد صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح أن وجهه كان مثل الشمس ومثل البدر على قدر ما يتطبع كل أحد أن ينظر اليه صلى الله عليه وسلم ومنهم من لم يكن يملا عينيه منه انتهى ولقد أحسن البوصيري حيث قال

أعي الوري فهم معناه فليس يرى * للقرب والبعد فيه غير منقسم
كالشمس تظهر للعينين من بعد * صغيرة وتكمل الطرف من أم
وهذا مثل قوله أيضا

اعمالها وصفاتك للناس كما مثل النجوم الماء

والبهجة أي الحسن ويطلق أيضا على السرور وبهجة دل ذلك هنا **والكمال** هو تمام الجمال فيما يرجع الى معاملة الخالق والخلق أو فيما يرجع الى الصورة الظاهرة والخلق والحوال الباطنة ومعاملة الخلق والخالق **والبهاء** هو الجمال أيضا بتفرقة تظهر من كلام ابن القوطية والزمخشري في الأساس قال ابن القوطية بهاءه وبهية بهاء ملا العين جاله وقال في الأساس شيء بهي اذا ملا العين حسنه ورونقه وقد بها الشيء وبهية وقد ملا عيني بهاءه وزاد في الفاموس في رزنده انه كدعاوسعي ولم يذكرها الجوهري **والنور** الاقرب أن مراده نور وجهه وذاته الظاهرة فهو بما يناسب البهجة والبهاء يعني أنه في بهجته وبهائه ذو نور يعلم ويتخلله والمتبادر من هذه الالفاظ هو وصف ذاته صلى الله

والبهجة والكمال
والبهاء والنور

عليه وسلم ويحتمل أن المراد حسن الكون وجماله وبهيجته وكماله وبهاؤه ونوره يعني أن ذلك منه صلى الله عليه وسلم وهو مصدره واليه استناده وهو صاحبه فكل حسن وجمال وبهجة وكمال وبهاء ونور ظهر في الوجود وشوهد في أي حادث مجرد فهو صلى الله عليه وسلم أصله وسببه ومنه ما ذلت في الملك والملكوت والجبروت والرحوت فهو طراز الجنة وإنسان عين الأعيان الجنة ومنه انشقت الأسرار وانفلقت الأنوار فرياض الملكوت بزهر جماله موثقه وحيياض الجبروت بفيض أنواره متدفقة ولا شيء الا وهو بمنوط اذ لولا الواسطة لذهب كما قيل الموسط صلى الله عليه وسلم **والولدان** هم صغار خدم أهل الجنة وعلمائهم المذكورون في القرآن واحد هم وليد وهو الغلام قال ابن عطية وجعلهم ولدا بالانهم في هيئة الولدان في السن لا يتغيرون عن تلك الحال انتهى **والحور** أي الشديسات سواد العيون وبياضها وهن أزواج أهل الجنة المخلوقة فيها واحدة حوراء **والغرف** بضم ففتح هي منازل رفيعة في الجنة واحدة غرفة **والقصور** أي في الجنة واحدة قصر وهو ما احتوى على دور وبيوت عديدة وهذه الأشياء المذكورة ليست مختصة بالنبي صلى الله عليه وسلم لكنه أعظم أهل الجنة وأجلهم وأكثرهم حظا ونصيبا منها وأعلامهم وأرفعهم مقاما فيها وأسماهم وأشرفهم منزلة وأكرمهم نزلا وثوابا وهو الخبر بنيل ذلك لغيره وهو السبب في نيله الجنة وما فيها انما خلعت من نوره ولا جـله فهو صاحب ذلك كله **واللسان** بالتعريف وهو الصواب ووقع بتركه مضافا الى ما بعده في النسخة السهلة وأخرى قديمة أيضا **الشكور** لله تعالى فغدا كان دائم الحمد والشكر لله تعالى والثناء عليه بما هو أهله وكثرة حمده سمي بأحمد ومحمد وكذا كان شكورا للوسائط مؤديا حقوقهم في ذلك كما ينبغي فقد أثنى على أبي بكر واعترف له بمنه عليه في نفسه وماله وقوله له صدقت وتول الناس له كذبت وعلى الانصار بما آووه ونصروه وعلى خديجة في حسن عشرتها وعلى عثمان في نفقته في جيش العسرة وغيرهم رضي الله عنهم — **م أجمعين والقلب المشكور** أي المثنى عليه المشهود له بالخير والصدق قال الله تعالى وإنك لعلى خلق عظيم وقال ما كذب الفؤاد ما رأى وقال ألم نشرح لك صدرك وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه إن الله نظر الى قلوب العباد فاختر منها قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاصطفاه لنفسه فبعثه برسالة وقال أبو الحسن النووي شاهد الحق القلوب فلم ير قلبا أشوق اليه من قلب محمد صلى الله عليه وسلم فأكرمه بالامراج تعجيبا لرؤية المكالمة **والعلم المشهور** قال الله تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وقال صلى الله عليه وسلم ان اتقاكم وأعلمكم بالله أنا وقال اني لاعلمكم بالله وأشدكم له خشية وقال أنا مدينة العلم وعلى بايعا وقد علمه الله تعالى علم الأولين والآخرين ومنحه من الحكمة ما لم يؤت أحد من

والولدان والحور
والغرف والقصور
واللسان الشكور
والقلب المشكور
والعلم المشهور

العالمين وكيف وهو مدينة العلم وعنصر ينابيع الحكمة فقد كل الله عقله الذي ينبعث منه
 علمه ومعرفة وقوى نظره وسدد رآيه وحدد فطنته وبلغه في مكانة العلم مبلغا لم يصل إليه
 أحد من خلقه وذلك معلوم عند من تتبع مجاري أحواله وتفاصيل سيره ووطالع جوامع
 كلمه وحسن شمائله وعجائب أحاديثه وما علمه مما في التوراة والانجيل والكتب المنزلة وما
 اطلع عليه من سير الأمم السابقة وأيامها واضرب الامثال وسياسة الانام وتقرير الشرائع
 وتأسيسها وتأسيس الاداب النفيسة وتحصيلها والاتصاف بالشيم الحيدة وتجميعها مع جمع
 لفنون العلوم وبثها في عالم ضربت له ايكاد الابل في اشقات العلوم من تقدم أو تأخر
 الا وكان كلام المصطفى صلى الله عليه وسلم له قدوة واشارته له حجة من حسن عبارة وتنبيه
 واشارة وحساب وقرائض ونسب وحقائق علوم وعرفان بالله ومواهب ربانية وفتوحات
 غيبية دون تعلم منه صلى الله عليه وسلم ولا مدراسة ولا ممارسة ولا مطالعة كتب من تقدم
 ولا جلوس مع علمائها بل هو نبي أمي شرح الله صدره ويسر أمره واظهر علمه واعلا قدره
 وأبان فضله في الدارين على العالمين وختم به كمال الرسالة لمن تقدم من المرسلين صلوات الله
 عليه وعليهم أجمعين ووجدت لفظ العلم في نسخة بخطه فيكون من معنى ما بعده فان العلم
 هو اللواء والراية وان لواءه منصوب مرفوع اشارة الى ما بعث به من الجهاد أو الى دوام ذلك
 واتصاله أو اشارة الى نصره فيكون بمعنى ما بعده لان ذا الجيش المنهزم يقال رايت منه كوسة
 ويحتمل أن المراد لواء الحمد الذي يشتهر به في انقيامة والله اعلم **والجيش** هو الجند
 أو السائر ون الحرب أو غيرها **المنصور** أي المعان ونصر جيشه وتأيدته وامدادته
 بالملائكة وسيرهم معه حيث سار بمشون خلف ظهره وقتالهم معه كل ذلك معلوم وحديث
 نصرت بالرعب مسيرة شهر أيضا شهر **والبنين والبنات** لعله اشارة الى أنه كان
 يلد ولم يكن عقيما اذ ذاك نقص في الحلقة وانحرف عن اعتدال المنراج ففي وصفه بما ذكر
 مدح الله صلى الله عليه وسلم بكمال الحلقة واعتدال الطبيعة ويحتمل أن الاشارة بذلك الى
 ما انتشر من ذريته صلى الله عليه وسلم من على رضى الله عنه فان الله تعالى جعل ذريته صلى الله
 عليه وسلم منه رضى الله عنه كما في الحديث يعني بذلك ان نسله باق لم ينقطع والله أعلم
والازواج الطاهرات قد ورد تسميته صلى الله عليه وسلم بهذا في حديث أبي
 مروان الظنبي الطويل الذي أخرجه في فوائده التي خطها بيده وأخذها عن شيوخه بمكة
 زادها الله شرفا بسنده عن ابن عباس وابن عمر وأبي سعيد الخدري رضى الله عنه مرفوعا
 وسيأتي يدل على أن المراد أزواجه صلى الله عليه وسلم التي له في الجنة من الخور وغيرهن
 والمراد بطهارتهن طهارتهن من الحيض وكل قدر من أقدار النساء وسائر الاقدار التي لا تختص
 بهن كالبول وان كان المراد أزواجه صلى الله عليه وسلم في الدنيا فيحتمل أن تكون الاشارة
 الى عدم أخذه بالربانية وقد قال صلى الله عليه وسلم لا رعبانية في الاسلام وقال لا كني أصوم

والجيش المنصور
 والبنين والبنات
 والازواج الطاهرات

وأفطر وأقوم وأنام واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ونهي عن التبتل مع ما في ذكر الأزواج بلفظ الجمع من الإشارة إلى قوته صلى الله عليه وسلم إذ لا يستكثر من النساء إلا من كان قويا وقوته وكثرة نكاحه ودوره على نسائه في الساعة الواحدة وهن يومئذ تسع نسوة ومحبة للنساء بتحبب الله عز وجل كل ذلك معلوم شهير وورد أنه أوتي قوة أربعين رجلا كل رجل من أهل الجنة وقوة الرجل من أهل الجنة كائنه من أهل الدنيا فيكون قد أعطى قوة أربعة آلاف أو أكثر ويحتمل أن وجه تسميته صلى الله عليه وسلم بهذا شرف أزواجه ومزيتهم وتفضيلهم على جميع نساء العالمين وعلى نساء سائر النبيين خصوصا واتصافهن بالطهارة وهي طهارتهن من الشرك والآثام عموما ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم أن كانت أزواجه عونا له وزوجاته وبناته أفضل نساء العالمين **والعلو**

على الدرجات هكذا هو متصل بما قبله في حديث أبي مروان المذکور أنه عند العلو في الدرجات والعلو بضم العين واللام وتشديد الواو مصدر علا أي ارتفع والدرجات يعني درجات الجنة أو درجات الفضل والمجد أو درجات المسكنة وعلو المنزلة يعني أنه ارتقى وارتفع على الدرجات كلها فدرجته فوق الدرجات كلها جميعا أو يعني أن شأته الارتقاء والارتفاع في الدرجات دائما من غير وقوف ولا حد ولا نهاية ويحتمل أن يراد درجات السموات يشير إلى أسرته صلى الله عليه وسلم والله أعلم **والزعم** أل فيه زائدة للمؤاخاة مع الالفاظ المصاحبة له وأنه زكرة ثم عرفه باللفظ المذکور ونسبه له لأنه في بلده ولجده اسماعيل عليه السلام ثم لجده عبد المطلب لحفده وتجديده إياه بعد أن دثر سقايته في أيديهم فهو له صلى الله عليه وسلم **والمقام** يعني مقام إبراهيم عليه السلام وهو جده صلى الله عليه وسلم والبلد بلده وفيه ولد ونشأ فالمقام له صلى الله عليه وسلم وراثته من أبيه وإضافته له صلى الله عليه وسلم لهما مع شرفهما وعظما شأنهما وظهور ذلك وشهرته إلى الغاية للتشريف والتعجيد وسياق أيضا الثناء عليه بذلك في هذه الصلاة نفسها بقوله الزمزمي المكي التمامي **والمشعر الحرام** هو أيضا بمسكة من شعائر الحج وإضافته له صلى الله عليه وسلم أيضا للتشريف **واجتناب الآثام** أي البعد والتخفى عنها وهي جمع آثم وهو الذنب وعمل ما لا يحل وذلك غير جائز في حقه لعدم ته وأمانته وتطهير الله تعالى له ووجوب الاقتداء به **وتربية** مصدر ربته أي غذوته كربيته **الأيام** جمع يتيم وهو من فقد أباه ولم يبلغ الحلم وقد كان صلى الله عليه وسلم ثمالا لليتامى عصمة لآرامل كما وصفه بذلك عنه أبو طالب بعضهم يضمه إلى عياله كعلي وورباثة من خديجة وأم سلمة وأم حبيبة وغيرهم ممن كان في حجره من الأيتام وغيرهم ومن كان يذود لطفاه من أهل الصفة رضي الله عنهم أجمعين وبعضهم يعطيهم ويواسيهم ويبعث إليهم في منازلهم وبعضهم يأتونه ويسألونه

والعلو على
الدرجات والزعم
والمقام والمشعر
الحرام واجتناب
الآثام وتربية
الأيام

فيه عليهم ذلك كثير معلوم شهر **والحج** يحتمل أن المراد صاحب فعل الحج والمنقلب
به وعليه فاما ان المراد مطلق الفعل أو المراد الاكثار وقد قيل انه صلى الله عليه وسلم حج
قبل أن يهاجر حجاً لا يعلم عددها وقيل كان يحج قبل أن يهاجر كل سنة والعمرة أيضاً قد
تسمى حجاً لا شراً كهما في معنى القصد وقد اعتمر صلى الله عليه وسلم بعد هجرته أربع عمر
عمره الحديبية وعمره القضية وعمره الجعرانة وعمره مع حجته وقبل هجرته لا يدري ما اعتمر فاذا
أضيفت عمرته الى حججه حصلت الكثرة ويحتمل أن المراد صاحب الايمان بفريضة الحج أو أن
المراد صاحب بلد الحج الذي يحججه الناس **وتلاوة القرآن** قال تعالى وأمرت
أن أكون من المسلمين وان أتلا القرآن ويحتمل أن المراد هنا قراءته وترداده والتعبده به ويحتمل
أن المراد به تلاوته على الناس يدعوهم به الى الايمان ويحتمل أن المراد ايتاؤه القرآن كما قال
السيوطي في أنموذج اللبيب وخص باتيان الكتاب وهو أسمى لا يقرأ ولا يكتب ويحتمل أن المراد
مدحه باتيان القرآن على ما اشتهر عليه من الزيادة والمزية على غيره من الكتب قال
السيوطي وخص بان كتابه معجز ومحفوظ من التبديل والتغيير على مر الدهور ومشمول على
ما اشتملت عليه جميع الكتب وزيادة وجامع لكل شيء ومستغن عن غيره وميسر للحفظ ونزل
منجماً على سبعة أحرف ومن سبعة أبواب وبكل لغة عذ هذه ابن النقيب وقال صاحب
التحرير فضل القرآن على سائر الكتب المتزلة بثلاثين خصلة لم تكن في غيره وقال الحلبي
في المنهاج ومن عظم قدر القرآن أن الله خصه بانه دعوة وحجة ولم يكن مثل هذا النبي قط انما
كان لكل واحد منهم دعوة ثم يكون له حجة غيرها وقد جمعها الله لرسوله صلى الله عليه وسلم
في القرآن فهو دعوة بعانية حجة بالفاظه وكفى الدعوة شرفاً أن تكون حجتهم معها وكفى الحجة
شرفاً أن لا تنفصل الدعوة عنها انتهى **وتسبيح الرحمن وصيام رمضان**

والحج وتسلاوة
القرآن وتسبيح
الرحمن وصيام
رمضان

يحتمل أن المراد فعله لذلك في نفسه وتعبده لله تعالى به ويحتمل أن المراد الذي جاء بذلك
في شريعته وقال السيوطي فيما اختص به في شرعه وأتمته في الدنيا اختص بشهر رمضان
عذ هذه القنوني في شرح التعريف ثم قال ويحجون يعني أتمته البيت الحرام لا يأوون عنه أبداً
وتبشائر الجبال والأشجار بحر ورهم عليهم التسبيحهم وتقديسهم ومنهم من يجري بحري
الملائكة في الاستغناء عن الطعام بالتسبيح وهم الحامدون لله على كل حال ويكبرون على
كل شرف ويسبحون عند كل هبوط ويقولون عند ارادة الامر أفعله ان شاء الله واذا غضبوا
هملوا واذا تنازعوا سبحووا واذا أرادوا أمر استخاروا به الله ثم ركبوه واذا استنوا على ظهور
دوابهم حمدوا الله تعالى ومصاحفهم في صدورهم واقترض عليهم ما اقترض على الانبياء
والرسل وهو الوضوء والغسل من الجنابة والحج والجهاد واعطوا من الانفال ما اعطى الانبياء
وقال الله في حق غيرهم ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون انتهى وعن سعد بن

بي وقاص رضي الله عنه أن التكبير مما اختص به هذا الأمة **واللواء المعقود** لعل
 الاقرب فيه هنا أنه لواء حربه لذكره مع الكرم والجود والسخاء والشجاعة اخوان اتصافا
 ووصفا والوصف بالمعقود كأنه للدوام يصفه بدوام عقد لوائه الملزوم لكثرة جهاده والله اعلم
والكرم والجود والوفاء وفي بعض النسخ والوفى **بالعهود** مع الله
 تعالى ومع العباد **صاحب الرغبة** في الخير وعمل البر وفيما وعده ربه تعالى في
 الدنيا والآخرة وهو أيضا صاحب الرغبة وهي الابتغال والتضرع الى الله تعالى به بالمسئلة
 واطهار الفاقة والافتقار بين يديه سبحانه **والترغيب** للعباد في الدخول في الاسلام
 وفي الفرار الى الله تعالى والانحياش اليه في اعمال البر كلها الظاهرة والباطنة القاصرة
 والمتعدية وفي الجنة ما يقرب منها ماذكر **والبغلة** الثاء فيه للوحدة وكانت له صلى
 الله عليه وسلم بغلة بيضاء اسمها دلل بضم الدالين أهداه الله المقوقس وتيل غيره وهي
 أول بغلة ركبت في الاسلام وعاشت بعده حتى كبرت وزالت أضراسها فكانت يحش
 لها الشعر وبقيت الى زمن معاوية رضي الله عنه وماتت بينبع **والنجيب**
 تقدم ما فيه في الربع الأول **والخوض والقضيب** الاقرب في هذا القضيب
 لذكره مع الخوض أن يكون المراد به العصا المذكورة في حديث الخوض اذ ود الناس عنه
 بعصاى لاهل اليمن ويحتمل أن يكون المراد به القضيب الذي كان له في الدنيا ما مر ادا به
 السيف لذكره في الانجيل أو القضيب من عود الشوحط على ما تقدم في الاسماء **النبي**
الآواب أي الرجاء الكثير الرجوع الى الله تعالى يرجع اليه في السراء والضراء
 وفي جميع أحواله **الناطق بالصواب** لكونه لا ينطق الا عن جمع واذن ووحى
 وقد قال الشيخ أبو القاسم الجنيد رضي الله عنه الصواب كل نطق عن اذن قال الشيخ
 ابن عباد رضي الله عنه أشار بهذا والله أعلم الى قوله تعالى لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن
 وقال صوابا انتهى وقد وصف الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله سبحانه وما ينطق
 عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ومن قول عيسى عليه السلام في وصفه صلى الله عليه وسلم
 وسياأتكم البار فليط الذي لا يتكلم من قبل نفسه انما يقول كما يقال له ويناديكم بالحق
 كله ويخبركم بالحوادث والغيوب وقالت أم معبد رضي الله عنها في وصفه صلى الله عليه وسلم
 حلوا المنطق فصل لا تذروا لاهدر وقال الاستاذ أبو القاسم القشيري رضي الله عنه على قوله
 تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى متى ينطق عن الهوى من هو في محل النجوى
 في الظاهر من موم بزمام التقوى وفي السرائر في إيواء المولى مصفى عن كدورات البشرية
 مرفق الى شهود الاحدية كاشف بحال الصمدية مختطف عنه بالكلية لم يبق عليه بقية

واللواء المعقود
 والكرم والجود
 والوفاء بالعهود
 صاحب الرغبة
 والترغيب والبغلة
 والنجيب والخوض
 والقضيب النبي
 الآواب الناطق
 بالصواب

فكان بهذا النعت متى ينطق عن الهوى انتهى **المنعوت في الكتاب** يحتمل أن المراد بالكتاب القرآن وهو معروف بالغلبة ويحتمل أن المراد بالجنس فيشمل كل كتاب ذكر فيه من كتب الله عز وجل وعلى الأول يحتمل أن المراد نعته فيه في قوله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الآية ونحوه ويحتمل أن المراد ما فيه من نعته ووصفه عضواً وأما ذكره ونعته في التوراة والإنجيل وغيرهما من الكتب السماوية فكثير شهير به في التفاسير وغيرها فلا نطيل به في هذا المختصر **النبي عبد الله** هذا الماروي الطبراني بإسناد حسن عن ابن عباس رضي الله عنهما من أن الله تعالى بعث إليه صلى الله عليه وسلم اسرافيل عليه السلام يخبره بين أن يكون نبياً مذكراً أو نبياً عبداً فاختار أن يكون نبياً عبداً فقال له اسرافيل عند ذلك إن الله قد أعطاك بما توافقت له أنك سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من تنشق عنه الأرض وأول شافع وقد سماه الله باسم العبودية في مواضع وفي أشرف مقاماته وكان أحب الاسماء إليه اسم العبودية وقال انما أنا عبد النبي كثر الله انك نزهة المال المجموع المحفوظ المدخوف في الغالب يدفن ولا يفعل به ذلك الا ما كان محبوباً عزيراً في ساعة من دفته وادخره وقد يدخره ويعتده للامر الكبير يعاين نزوله أو يتوقعه فاستعير ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم لمحبوبيته ونفاسته وشفقة عند خالقه سبحانه وكرامته عليه وتقدم خلقه وإيجاده وادخاره على زمن اظهاره وابراره للعيان مع ما فيه من الإشارة الى كرامة أمته صلى الله عليه وسلم التي ادخره لها قال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس وقال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطاً وقال صلى الله عليه وسلم انما أنا رحمة مهداة وقال سيدي أبو العباس المرسى رضي الله عنه الانبياء الى أمهم عطية أو نبينا صلى الله عليه وسلم لنا هدية ورفق بين العطية والهدية لان العطية للمحتاجين والهدية للمحبوبين ثم ذكر الحديث السابق **النبي حجة الله** على عباده بظهور آياته وكريم أخلاقه وجبل أفعاله وعظيم تبيينه وحسن منظره واستقامة طريقته واشتمار صدقه وأمانته وغزارة علمه وحكمته وحسن سياسته واخبار الكتب السالفة به والاخبار والرهبان بقر به وكذا أخبار الكهان وهواتف الجن وغير ذلك مما قامت به حجته واتضح به محجته **النبي من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله** الطاعة اتباع المطلوب شرعاً والعصيان مخالفة أمر الله الواجب قال تعالى من بطع الرسول فقد أطاع الله وغير ذلك من الآيات وقال صلى الله عليه وسلم حسبنا في الصحيح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع أمري فقد أطاعني ومن عصى أمري فقد عصاني وانما كان ذلك لان الله تعالى جعل نبيه صلى الله عليه وسلم خليفة وأقامه بدلاً منه كما كان أميره صلى الله عليه وسلم منه بتلك المنزلة ولهذا أيضاً قال ان

المنعوت في الكتاب
النبي عبد الله
النبي كنز الله
النبي حجة الله
النبي من أطاعه
فقد أطاع الله
ومن عصاه فقد
عصى الله

الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم لمزلانه جعله بدمه فمكان في مجاز
القول هو وفيما سمع من عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في كلام طويل يقول وهو يبكي بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله
أن جعل طاعتك طاعته فقال عز من قائل من يطع الرسول فقد أطاع الله وقوله النبي من
أطاعه يحتمل أن يكون على حذف الموصول أي النبي الذي من أطاعه ويحتمل أن يكون النبي
خبر مبتدأ محذوف أي هو النبي فيكون مرفوعا ويحتمل أن يكون مبتدأ مرفوعا والجملة
بعده خبره أثنى عليه أولا ووصفه بالمفردات ثم أثنى عليه بهذه الجملة وأخبر أنه من أطاعه فقد
أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله ثم عاد لوصف بالمفردات فيما بعده والله أعلم **النبي**
العربي نسبة إلى العرب وهم أهل فصاحة اللسان وإبانة الكلام وهم خلاف الجعم
والعرب جيل من الناس يستوطنون المدن والقرى والأعراب هم أهل البدو منهم والعرب
في الجملة أفضل من الجعم وأفضلهم ولدا سماعيل عليه السلام لقوله صلى الله عليه وسلم إن
الله اصطفى من ولد إبراهيم اسماعيل الحديث وأخرجه الحافظ أبو القاسم حمزة ابن يوسف
السهمي في فضائل العباس من حديث واثلة بلفظ أن الله اصطفى من ولد آدم إبراهيم
واتخذه خليلا واصطفى من ولد إبراهيم اسماعيل الحديث وقد تقدم وقال صلى الله عليه وسلم
إن الله خلق السموات سبعاً فاختار العليا منها فاسكنها من شاء من خلقه وخلق الأرضين
سبعاً فاختار العليا منها فاسكنها من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختار من الخلق بني آدم
واختار من بني آدم العرب واختار من العرب مضر واختار من مضر قريش واختار من قريش
بني هاشم فإنا من خيار إلى خيار أخرجه البيهقي وأبو نعيم معاني الدلائل عن ابن عمر رضي الله
عنهما وأخرجه عنه الطبراني في الكبير والوسط بسند حسن بلفظ أن الله تعالى اختار خاقه
فاختار منهم بني آدم ثم اختار بني آدم فاختار منهم العرب ثم اختار العرب فاختار منهم مضر
ثم اختار مضر فاختار منهم قريش ثم اختار قريش فاختار منهم بني هاشم ثم اختار بني هاشم
فاختارني منهم فلم أزل خياراً من خيار الأمان أحب العرب فحببي أحبهم ومن أبغض العرب
فببغضني أبغضهم وأخرج الديلمي عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم خير الناس العرب وخير العرب قريش وخير قريش بنو هاشم وأخرج الطبراني والحاكم
عن ابن عباس مرفوعاً أحب العرب لثلاث لاني عربي والقرآن عربي وكلام أهل الجنة
عربي **القرشي** هكذا في النسخة السهلية وغيرها ووقع في بعض النسخ المعبرة وغيرها
القرشي بالياء وهو القياس والأول سماعي وفضل قريش تقدمت به الأحاديث وقال صلى
الله عليه وسلم من يرد هوان قريش أهانه الله وقال قدّموا قريشاً ولا تقدموها وقال الأئمة
من قريش وقال إن قريشاً كانت نوراً بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم بالفي عام يسبح
الله ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه الحديث وسيأتي وقال صلى الله عليه وسلم أمان أهل

النبي العربي
القرشي

الارض من اختلاف الموالاة لقريش قريش أهل الله ثلاث مرات فاذا خالفتها قبيلة من العرب صاروا حزب ابليس أخرجه أبو نعيم في الحلية وأخرج فيها عن مجاهد في قوله عز وجل وأنه لذ كركك ولقومك وسوف تسألون قال يقال من هذا الرجل فيقال من العرب فيقال من أيهم فيقال من قريش **الزمرى المكي التهامي** نسبة الى تهامة بكسر التاء ومنها مكة وما والاها وفي النسبة الى تهامة لغتان تهامي بكسر التاء على الاصل وتهامي بفتحها فان كسرت التاء شدت ياء النسب وان فتحت لم تشدد لانهم انما فتحوا التاء لئلا تكون الفتح كالعوض من الياء كما كانت الالف من يمان وشأم وقال سيبويه منهم من يقول تهامي ويماي وشامي بالفتح مع التشديد وفضل مكة وزمرم معلوم ضرورة وأحاديثها شهيرة فلا نظيل بذلك وهذه الاوصاف المذكورة هنا مما يجب اعتقاده في حقه صلى الله عليه وسلم اذ هي من جملة مشخصاته المعينة له فن قال ليس بعربي أو ليس بقريشي فكافر كما اذا قال ليس الذي كان بمكة أو لم يكن بالمدينة ولا توفي بها لان هذا كله بخلافه صلى الله عليه وسلم وكذا لو قال انه لم يخلق من نطفة وانما هو كعيسى وآدم عليهما السلام أو قال انه لم يكن بشرا آدميا فكل ذلك نص العلماء على كفر قائله ومدعيه وهو صلى الله عليه وسلم عربي عدنانى مضرى كنانى قريشى هاشمى فانه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب وهو الذى حفر برز زمزم وأظهرها بعد أن عفت وخفي مكانها ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي وهو الذى جمع قريشا بمكة وكانوا متفرقين في البلاد ولذلك قيل له جمع وهو كان سيدهم المطاع ابن كلاب بن مرة بن كعب بن اؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر وهو قريش واليه جماع أمرهم وتيسل بل هو فخر حفيده والنضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس وامرأته هي خندف التي ينسبون اليها ابن مضر بن زرار بن معد بن عدنان الى هنا انتهى النسب الكريم متفقاً عليه بين الرواة والنسابة على هذه الصورة وما فوق عدنان مختلف فيه والاجماع على ان عدنان من ولد اسماعيل بن ابراهيم الخليل عليهما السلام والاحاديث الشاهدة بذلك كثيرة **صاحب الوجه الجميل** بعد أن وصفه بالجمال وما في أول الصلاة خص هنا وجهه صلى الله عليه وسلم بالوصف بالجمال لان الوجه هو المعتبر من الانسان وهو أول ما ينظر اليه منه واذا كان جميلا غفر منه ما سواه اذا كان فيه ما يشينه وبالعكس ثم لما كان الاله من الوجه والمواجهة منه فكان هذان هما عمد الوجه والاولى بالاهتمام والتخصيص بالذكر فوصف عينيه صلى الله عليه وسلم بالكحل وهو بفتح تين ان يعلم نابت الاشفا رسوا دخلة

الزمرى المكي
التهامي صاحب
الوجه الجميل
والطرف الكحيل
والخدا الاسيل

وان تسود مواضع الكحل يقال منه كحل بالكسر فهو كحل هكذا في القاموس وفي مختصر
النهاية والرجل الكحل وكحل وقال في الاساس عين كحل بينة الكحل وكحل واما الاسالة
في الحدة فهو وطوله طرلا - تحسنا وسهولته ولينه بمعنى عدم ارتفاع الوجه وهو اعلى الحدوما
ذكر من وصف طرفه صلى الله عليه وسلم بالكحل جاء في وصف أم معبد له صلى الله عليه وسلم
وقد وصفت عينه صلى الله عليه وسلم بالدمع وهو بفتح تين فسر اله الاصمعي وغيره بشدة
سواد العين وعليه عول ابن القوطية وابن الاثير في النهاية وغيرهما وفسره الجوهري
وصاحب القاموس والتجاني بانه شدة سواد العين مع سعتها وفي الاساس هو شدة السواد مع
شدة البياض وحديث أم معبد أخرجه البيهقي في الدلائل وقد روى الترمذي عن علي
رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان أسود الحدة وهي سواد العين وما ذكره من
وصف خذه صلى الله عليه وسلم بالاسالة رواه البيهقي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

والكوثر والسلسبيل قال السيوطي في النوشج النهران الباطنان في الجنة قال
مقاتل هما الكوثر والسلسبيل انتهى وفي القاموس السلسبيل عين في الجنة انتهى قال
الذهبي السلسبيل قيل يسيل عليهم - م في الدارق وفي منازلهم ينبع من أصل العرش ثم ذكر
غير ذلك وأخرج الترمذي الحكيم في نوادر الاصول عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أربع عيون في الجنة عينان تجريان من تحت العرش احدهما التي ذكرها الله
تعالى يفجر منها تفجيرا والاخرى الزنجبيل وعينان نضاختان من فوق احدهما التي ذكرها
الله تعالى سلسبيل والاخرى التسنيم **قاهر** أي غالب **المضادين** أي المخالفين
وهم المشركون مبيد أي مهلك **الكافرين** بالله ورسوله بسيفه وجنوده
ودعائه **وقاتل المشركين** مباشرة بسيفه كأبي بن خلف و بجنوده وذلك
كثير في مغازيه وسراياه وفي المعركة وصبرا كعقبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث علي
المشهور وطعينة بن عدي من بني نوفل بن عبد مناف بن قصي وابي عزة الجمعي ومعاوية بن
المغيرة بن أبي وقاص ابن أمية وعبد الله بن خطل ومن قتل معه في الفتح وبنو قريظة
و بشره ذلك في ملته لامة فهم يقتلونهم ويقتلونهم بما شرع لهم الى يوم القيامة **وقائد**
الغرا المحجلين الى جنات النعيم في النسخة السملية باصلاح المؤلف بخطه
جنات بلقظ الجمع وفي غيرهما من النسخ المعتمدة جنة بالافراد **وجوار الكريم**
بضم الجيم وكسر هاء أي ملازمته وقر به لان الجنة مستقرة الوصلة الدائمة وقد قيل شتان بين
القرب منه تعالى في الدنيا والقرب منه في الآخرة والمراد بهذا القرب قرب كرامة ورجة
وامتنان وفضل **صاحب جبريل عليه السلام** هو صاحب الانبياء عليهم
السلام أجمعين وما انزوله عليهم بلوحي وصاحب نبينا صلى الله عليه وسلم خصوصا لان

والكوثر والسلسبيل
قاهر المضادين
مبيد الكافرين
وقاتل المشركين
وقائد الغرا المحجلين
الى جنات النعيم
وجوار الكريم
صاحب جبريل
عليه السلام

الصاحب لغة هو الملازم بطريق المداخلة وقد كان هذا حاله صلى الله عليه وسلم مع جبريل عليه السلام فإنه كان كثير الملازمة له والاتبان والتردد إليه لأنه كان ينزل بالقرآن منجما على حسب الوقائع والنوازل في مدة من ثلاث وعشرين سنة وذكر صاحب تقييه الامام أنه نزل عليه أربع مائة مرة وعشرين ألف مرة والذي عند ابن عادل في تفسيره أنه نزل عليه أربعة وعشرين ألف مرة وذكر التتائي في شرح الرسالة من املاء شيخه الفخر الحافظ الديلمي في عهده نزول جبريل عليه السلام على كل نبي أنه نزل على آدم اثنتي عشرة مرة وعلى ادريس أربع مرات وعلى نوح خمسين مرة وعلى يعقوب أربع مرات وعلى ابراهيم أربعين وعلى موسى أربع مائة وعلى أيوب ثلاث مرات وعلى عيسى عشر مرات وعلى نبينا صلى الله عليه وسلم أربع وعشرين ألف مرة وفي كتاب لفظ الدرر بأنامل الكف للشيخ أبي عبد الله العمري سبط الشيخ الموصفي نزل يعني جبريل عليه السلام الى آدم احدى وعشرين مرة والى نوح ثلاثا وعشرين مرة والى ابراهيم ثمانيا وأربعين مرة والى يوسف أربع مرات والى موسى احدى وثلاثين مرة والى محمد صلى الله عليه وسلم أربع مائة ألف وعشرين مرة انتهى وقال الفقيه سي ابدانما كان يأتي غير أولى العزم الخمسة من الرسل مناما فقط وأولوا العزم الخمسة كان يأتيهم مناما ويقظة والله أعلم ووقع في بعض الاحاديث ذكره صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام بالصحة منها حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه في استئذان ملك الموت على النبي صلى الله عليه وسلم لقبض روحه ففيه أنه لما أذن له فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أين جبريل أخي وصاحب الحديث وذكره في غيره بخلافه وحبيبي وهي احاديث واهية وقالت اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم في حديث رواه ابو نعيم في الحلية عن ابن عباس انه ليس من نبي الا وياتيه ملك من الملائكة بالرسالة والوحي فن صاحبك قال جبريل وتقدم حديث أنه أيد بأربعة وزراء فذكر منهم جبريل عليه السلام

ورسول رب العالمين المراد به النبي صلى الله عليه وسلم فهو معطوف على صاحب لا على جبريل اذا لا يعتد لا يعطف على المنعوت ويعضده قوله بعده **وشفييع المذنبين** اذا المراد بهذا النبي صلى الله عليه وسلم بلا شك **وغاية الغمام** المراد به النبي صلى الله عليه وسلم والغمام السحاب وغايته التي شبه بها النبي صلى الله عليه وسلم هو الغيث وقد صرح به في رواية أخرى معتمدة فغيرها وغيث الغمام وكأن هذه الرواية تفسير للاخرى وقد تقدم في أممائه صلى الله عليه وسلم غياث فشبها النبي صلى الله عليه وسلم بما جاء به من الهدى والنور والرحمة وانقاذ الخلق من الهلكة وحياة القلوب وتزيينها واصلاحها به وانقاذ الخلق به من الهلاك وأيضا هو صلى الله عليه وسلم غاية وجود الخلق ونتيجتهم وغاية النبوة وغاية الارهاصات المتقدمة لبعثته كما أن الغيث غاية الغمام وثمرته وفائده فكان

ورسول رب
العالمين وشفييع
المذنبين وغاية
الغمام

الخالق في كون المقصود بهم الذات والنبي صلى الله عليه وسلم هو روحهم وسر وجودهم
 كالغمام الذي المقصود به وفائده هو نزول الغيث وهذا وجه العدول عن غيث الى غاية على
 النسخة المشهورة والله أعلم ومصباح الظلام وقر التمام بفتح التاء وتكسر و ذلك
 تمام نوره ليلة أربع عشرة صلى الله عليه وعلى آله المصطفين من أظهر
 جملة أي أمة وجماعة وهي بكسر الجيم وضمة هاء مع سكون الموحدة وبكسر الجيم والموحدة
 وتشديد اللام وهو مجرور بإضافة ما قبله اليه صلاة دائمة على الأبد أي مصحوبة
 معه ودائمة بدوامه غير مضمحلة أي غير ذاهبة ولا متلاشية منقطعة صلى الله
 عليه وعلى آله صلاة يتجدد أي يتعاقب ويترادف بلا انقطاع بها أي بسببها
 حبوته أي سروره ومفتضى القاموس أنه بالفتح خلاف ما يوجد في نسخ هذا الكتاب
 من ضبطه بالضم ويشرف بضم الياء وتشديد الراء مبنيا للثائب عن الفاعل ويصح
 أن يكون بفتح الياء وضم الراء مبنيا للفاعل أي يرفع أو يرتفع بها أي بسببها في الميعاد
 يوم حلول الموعد أو موضعه بعثه ونشوره مترادفان بمعنى حياته فصلى الله
 الفاء عاطفة عليه وعلى آله الانجم الطوالع جمع طالع ترشح للاستعارة
 ويحتمل أنه شبيههم بالنجوم في حال طلوعهم واستنارة الوجود بهم ووقوع الاعتداء بهم لا مطلقا
 صلاة تجود أي تكثر عليهم الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم وآله أجود
 أي تجود عليهم مثل جود أجود أي أعظم وأغزر وهو مفعول مطلق وفي نسخة تجود وهو
 كذلك والجود المطر الغزير وقال يعقوب بن السكيت يقال لكل مطر جود وهو بفتح الجيم
 والندال المهملة الغيوث أي الامطار الهوامع أي السائلة المنسجمة يقال
 محابهم ككتف أي ماطر أرسله جملة استثنائية من أرجع العرب
 ميزانا هم قر يش والمراد أن حجة عقولهم وقدرهم ومقدارهم فذلك المراد بالميزان وان
 حل الوزن على وزن الحسنات أو قوة الايمان فالمراد بالصحابة من قر يش وقد تقدم رجحان
 أبي بكر وعمر رضي الله عنهما بالامة وان حل الوزن على تقدم الشيم فالناس تبع لقر يش والله
 أعلم وأخرج أبو نعيم في الحلية عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بالجحفة فقال يا أيها الناس ألسنت أولى بكم من أنفسكم قالوا بلى قال فاني
 كائن لكم على الخوض فرطوا وسائلكم عن اثنين عن القرآن وعن عترتي لا تقذموا قر يشا
 ولا تخلفوا عنها فتضلوا قوة الرجل من قر يش قوة رجلين لا تفاقها وافر يشافهي أفقه منكم
 لولا أن تبطر قر يش لا خبرتها بما لها عند الله خيار قر يش خيار الناس وشر قر يش شر
 الناس وروى فيها أيضا عن أنس بن مالك قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة

مصباح الظلام
 قر التمام صلى
 الله عليه وعلى
 له المصطفين من
 طهر جملة صلاة
 دائمة على الأبد
 غير مضمحلة
 صلى الله عليه
 وعلى آله صلاة
 يتجدد بها حبوته
 ويشرف في الميعاد
 بعثه ونشوره
 فصلى الله عليه
 وعلى آله الانجم
 الطوالع صلاة
 تجود عليهم أجود
 الغيوث الهوامع
 أرسله من أرجع
 العرب ميزانا

فقال يا أيها الناس قدّموا قریشا ولا تقدّموها وتعلّوا من قریش ولا تعلّوها قوّة الرجل من قریش تعدل قوّة رجلين من غيرهم وأمانة الرجل منهم تعدل أمانة رجلين من غيرهم وروى فيها أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اهد قریشا فان علم العالم منهم يسع طبقات الارض اللهم اذقت أولها نكالا فأذق آخرها نوالا وروى فيها أيضا عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا قریشا فان عالمها يملأ طباق الارض علما اللهم انك اذقت أولها عذابا وبالا فأذق آخرها نوالا وروى فيها أيضا عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للقرشي مذاق قوّة الرجلين من غيرهم فسأل ابن شهاب سائل ما يعنى بذلك قال تبلى الرأى وروى فيها أيضا عن عقبة بن غزوان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوّة الرجل من قریش مثل الرجلين من غيرهم فالممدوح بقوله أرجح العرب ميزانا وبالا وصاب بعده هي قبيلته صلى الله عليه وسلم وان ذهبنا الى ان المراد بذلك النبي صلى الله عليه وسلم نفسه على ان من زائدة على مذهب من لا يشترط لزادتها شرطان اضافة أفعّل التفضيل لفظية لا معنوية على من يقول بذلك منعنا من ذلك أنها حينئذ تكون زائدة في الحال وهم لا يجيزون ذلك على ما قاله في المغنى والله أعلم **وأوضحها بيانا وأفصحها لسانا** لاشك ان قریشا أفصح العرب وأبلغها وأوضحها بيانا ويشير اليه حديث الطبراني عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنا أعر بكم وأنا أعرب العرب ولدتي قریش ونشأت في بني سعد ابن بكر فأني يأتيني اللحن **وأشجعها** أي أعلاها وأرفعها **إيمانا** لا خفاء بهذا أيضا واعتبر قوّة إيمان قریش وعظمته وجلالته ورفعته بإيمان الخلفاء الاربعة بعد إيمان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فانه منهم ثم ياتي باقي العشرة وغيرهم من أجلائهم وعظماهم كحمزة بن عبد المطلب وجعفر بن أبي طالب ومصعب بن عمير وعثمان بن مظعون وأبي سلمة ابن عبد الأسد وخالد بن الوليد وخديجة وعائشة زوجي رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو لاه كانوا خير الناس في الجاهلية والاسلام رضي الله عنهم أجمعين وأما تناسل على محبتهم ومحبة الصحابة أجمعين **وأعلاها مقاما** لارتفاعهم **وأحلاها كلاما** لقوّة فصاحتهم وبلاغتهم وحسن أخلاقهم واتساع صدورهم وعقولهم ولين جانبهم فيخاطبون كل أحد بما يليق به ويناسبه ويحتمله عقله وتطيب نفسه ويستجلب وده **وأوفاهما** ذمما بكسر الهمزة أي حرمة واذا كانت قبيلته صلى الله عليه وسلم أوفى العرب ذمما فهو صلى الله عليه وسلم أوفاهما ذمما وذمة والعرب أفضل من غيرهم فهو أوفى الخلق بالذم ولهذا قال الحارث المحاسبي رضي الله عنه أصدق بيت قالته العرب قول القائل وما جلت من ناقة فوق رحلها * أعف وأوفى ذمة من محمد

وأوضحها بيانا
وأفصحها لسانا
وأشجعها إيمانا
وأعلاها مقاما
وأحلاها كلاما
وأوفاهما ذمما

لكن النوق انما هي غالباً من مراكب العرب خاصة فبيت البردة أعم وأمدح من هذه
 الخبيثة **وأصفها رغاماً** بفتح الراء وتخفيف الغين المعجمة أى تراباً وهو اشارة الى
 خلوص نسبه صلى الله عليه وسلم وطهارته وانه نشأ من أطهر ترابه اشرف أصل قریش الذى
 هو منهم وكرم معدنهم وصراحة نسبهم وقد أشار فيما تقدم الى أنه مصفى أيضاً منهم بقوله
 المصفى من مصاص عبد المطلب بن عبد مناف وهذا القول صلى الله عليه وسلم واختار من
 قریش بنى هاشم واختارنى من بنى هاشم فلم أزل خياراً من خيار **فأوضح الطريقة**
 طريقة الاسلام والعاء للعطف على أرسله أو السببية وهى فاء النتيجة يعنى انه لما أرسله من
 العرب الموصوفين بالاوصاف المتقدمة نتج عن ذلك أنه أوضح الطريقة وما ذكر معه
ونصح الخليقة أى الناس وشهر بتخفيف الهاء وتشديدها الاسلام
 أى أعلنه وبينه وأوضحه حتى ظهر وتجلي لسائر الانام ولم يبق به خفاء ولا اشكال وكسر
 بتخفيف السين وتشديدها وهو الارجح هنا **الاصنام** بمجمل حمل الكسر على
 حقيقة وأن المراد كسرها حساً وبمحمل أن المراد ابطالها لعبادتها وذلك عين كسرها
 وانعدامها فان المعدوم شرعاً كالمعدوم حساً وابطال عبادتها أيضاً يستلزم كسرها حساً
 وقد وقع ذلك كذلك فقد كسرت حساً وكسرها صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وأمر بكسرها
 وتحريقها وبعث اليها حيث كانت من بلاد العرب وكسر الانصار وغيرهم أصنامهم حين
 أسلموا **وأظهر أى أوضح وبين الاحكام** أى احكام الشريعة **وحظر** بالطاء
 المعجمة المشالة محققاً أى منع ومنه وما كان عطاء ربك محظوراً أى ممنوعاً وفى بعض النسخ
 حذر بالذال المعجمة المشددة أى خوف وأندرو زعم بعض الطلبة أنه وجد فى نسخة عاينها خط
 المؤلف كذلك أى بالذال ثم وجدته مصححاً بذلك فى نسخة مقابلة من النسخة السهلية منسوبة
 ذلك لاصلاح الشيخ بخطه **الحرام مذل الحلال وعم بالانعام** أى شمل به جميع
 من اتبعه وحذف المفعول مبالغة أو جميع الوجود حتى الكفار بتأخير العذاب وانتفاعهم
 بدنياهم وبالانذار والابلاغ والنصيحة فردوا عليه انعامه ولم يقبلوا ودوا لانعام بكسر الهمزة مصدر
 أزم ويشمل الدينى والدنيوى والأخرى والمراد هنا الدينى فقط اذ هو المتبادر والمبعوث اليه
 بالامالة فيكون الانعام هنا خاصاً بالموثوم والله أعلم **صلى الله عليه وعلى آله**
فى كل محفل بوزن مجلس مجتمع الناس **ومقام** موضع الإقامة كأنه سأل
 الله تعالى أن يجعل الصلاة دائماً عليه صلى الله عليه وسلم فى كل مجتمع للناس ومكان يقيمون
 فيه كما هو مطلوب منهم والله أعلم **أفضل الصلاة والسلام صلى الله عليه**
وعلى آله عوداً وبداء هكذا فى جمل النسخ وهى عبارة مطروقة منها عبارة

وأصفها رغاماً
 فأوضح الطريقة
 ونصح الخليقة
 وشهر الاسلام
 وكسر الاصنام
 وأظهر الاحكام
 وحظر الحرام
 وعم بالانعام صلى
 الله عليه وعلى
 آله فى كل محفل
 ومقام أفضل
 الصلاة والسلام
 صلى الله عليه
 على آله عوداً
 وبداء

في البخاري لبعض السلف وفي حديث مسند في الحلية يصف فيه خيار الامة ويشتاقون اليه
يعني الى الله بقلوبهم عودا وابداء او هما مصدران في موضع الحال والعود مصدر عاد يعودي بمعنى
رجع والبدء مصدر بدأ بمعنى ابتدأ او المضي صلى الله عليه صلاة متجددة متصلة كلما انقضت
اولاها تجددت اخرها وقد فالوا في معنى رجوع عوده على بدئه ورجع عودا على بدء رجوع
آخره على اوله او رجوع عائدا في الحال او رجوع على طريقه اولم يقطع ذهابه حتى وصله
برجوعه ووجدته في أربع نسخ مظنون بها الصحة بدءا وعودا وهو المناسب للسجع والتقدم
البدء على العود وجودا **صلاة تكون** أي لنا ذخيرة بالذال المعجمة ندخرها
ونقتنيها للمعادنا **ووردا** بكسر الواو وهو فعل بمعنى مفعول أي موردان نرد ثوابها
وقضائها وننتفع به وتلاذذه كما يتلاذذ الظمان بالماء حين يرده فالمرور وهو ثواب الصلاة نفسها
فهو مجاز من اطلاق السبب على المسبب أو نحوه وشبهه ثواب الصلاة بالماء المورد استعارة
وفي نسخة معتبرة وردا أي عونا وقوة وعمادا وهذه النسخة توافق في السجع قوله عودا
وبدءا **صلى الله عليه وعلى آله صلاة تامة** أي كاملة **زاكية** أي
نامية **وصلى الله عليه وعلى آله صلاة يتبعها** بسكون التاء وفتح
الموحدة وبتشديد التاء وكسر الموحدة بمعنى يردفها في أثرها ويتصل بها **روح** بالفتح
الراحة والرحمة والسعة والفرج وقرأ جماعة فروح بضم الراء ومعناه الرحمة وقيل الخلود
وريحان يطلق على الرزق وعلى الاستراحة وعلى الطيب مطلقا وعلى الشجر المعروف
وعلى كل نبت مشعوم الرائحة وعلى أنه هنا الاستراحة فالريحان ما تنبسط اليه النفوس وعلى
أنه الطيب فهو دليل على النعيم وعلى أنه الشجر المعروف أو كل نبت طيب الريح فالملطوب
أن يلقى ريحانا من الجنة وفي قوله روح وريحان ضرب من التجنيس **ويعقبها** أي
يردفها ويتبعها **مغفرة ورضوان** **وصلى الله على أفضل** وسقطت لفظة
أفضل في بعض النسخ وهذه الصلاة من قوله صلى الله على أفضل من طاب منه النجار وسماه
الفخار إلى قوله وهت بوبها الديمة المدرار من رسالة تلابي المطرف بن عميرة رحمه الله كتب بها
إلى ذكر يابن عبد الواحد بن أبي حفص وهي الأولى في ديوان رسائله وفيها بعض مخالفة
لما هنا **من طاب** أي زكا أو حسن منه هكذا في النسخة السهلية وعند ابن عميرة
أيضا وفي بعض النسخ الصحيحة به ومن ابتدائية والباء ظرفية ويحتمل أن تكون من تعليلية
والباء سببية على معنى إن الله تعالى جعلهم من أولهم خيارا اظهارا لاجل أن يخرجهم منهم
مصفى مهذبا من خير أصل وأشرف محد وليس على معنى أنهم شرفوا به بعد وجوده وظهوره
سبب كونه منهم إذ ما جاءت به الأحاديث خلاف هذا من كونه لم يزل من خيار إلى خيار وأنه
ما افرقت فرقتان الا كان في خيرهما وأنه بعث من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى بعث

صلاة تكون
ذخيرة ووردا صلى
الله عليه وعلى
آله صلاة تامة
زاكية وصلى الله
عليه وعلى آله
صلاة يتبعها روح
وريحان ويعقبها
مغفرة ورضوان
وصلى الله على
أفضل من طاب
منه

من القرن الذي كان فيه وقد غضب صلى الله عليه وسلم لما بلغه عن قوم نحو ذلك وقام على المنبر يستذكر الناس نسبه وشرفه وفضله فيما أخرجه البزار وغيره عن ابن عباس والحاكم عن ربيعة بن الحارث **النجار** بكسر النون وضمها وتخفيف الجيم أى الأصل والمنبت وكتب عليه الشيخ بخطه فى النسخة السهلية أى النسب وأخرج ابن أبى عمير العدى فى مسنده عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فريشا كانت نور ايبين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم بألفى عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم عليه السلام ألقى الله ذلك النور فى صلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهبطنى الله تعالى الى الارض فى صلب آدم وجعلنى فى صلب نوح وقذفنى فى صلب ابراهيم ثم لم يزل الله تعالى ينقلنى من الاصلاب السكريمة والارحام الطاهرة حتى أخرجنى من بين أبوى لم يلتقيا على سفاوح قط والى هذا أشار العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه حيث يقول فيه

من قبلها طبت فى الظلال وفى * مستودع حيث يخصف الورق
ثم هبطت البـ لادلا بشر * أنت ولا مضغة ولا علق
بل نطفة تركب السفين وقد * أجم نورا وأهله الفرق
تنقل من صلب الى رحم * اذا مضى عالم بد اطببق

وقال الشيخ أبو عثمان سعيد العقبانى على قول البوصيرى * أبان مولده عن طيب عنصره * أى أصله يريد طيب الأصل الذى صورته الله منه ولهذا ما اختلف العلماء فى طهارة المني استثنى أسودهم النطفة التى صور الله سبحانه منها ذاته صلى الله عليه وسلم وأخرجوها من الخلاف انتهى ولو قيل بطهارة جميع النطف التى صور منها جميع آباءه الكرام الى آدم عليه السلام واخراج ذلك من خلاف لم يبعد ويكون عمود نسبه كله طاهر وذلك هو المناسب لرفيع قدره وعظيم جاهته وجسيم طهارته فهو كما قيل بشرا لا كالأبشار فهو مثلهم فى تكونه من نطفة وليس مثلهم فى ذلك فانه من ماء طيب طاهر لم يتنجس ولم يتدنس قط والى ذلك يشير وصف اصلاب آباءه صلى الله عليه وسلم بالطيب والطهارة والكرم والله أعلم وقد استدل من قال من أهل المذهب بطهارة المني مطلقا لقوله هذا بقوله تعالى ولقد ذكر منا بنى آدم وباسنحالاته وانقلاب عينه والاستدلال بالكرم هنا أخرى لوصف الآباء بكرم خاص بهم زائد على ما فى الآية وكون الوصف بذلك للأصلاب نفسها والله أعلم **وسمى** أى علا وارفع به هكذا فى النسخة السهلية وعند ابن عميرة أيضا وفى بعض النسخ المعتمدة منه والقول فى معناها كالذى قبله **الفجار** بالفتح والتخفيف ما يمدح به من خصال السودد والمجد واستنارت بنور الذى عند ابن عميرة واستمرت من السرو وهو الخفاء وعنده لنور باللام جميله هو احد الجبينين وهما حرفان مكتنفان بالجهة من جانبيهما فيما بين الحاجبين والصدغين مصعدا

النجار وسماه
الفجار واستنارت
بنور جبينه

الى قصاص الشعر الاقار يريد الشمس والقمر أو القمر فقط وأتى بلفظ الجمع تفخيماً ومبالغة
 أو على أن كل ناحية منه قمر ومراده وصف وجهه صلى الله عليه وسلم في حسنه وجماله وبهجته
 وكاله وشدة استنارته فجعله تستنير منه الاقار التي لها في ذلك ما لها وأكذلك وحققه بالتعبير
 بالماضي والمعهود التشبيه بالاقار وجعلها الغاية ولم يقتصر هنا على عكس التشبيه بل زاد بانها
 محتاجة اليه ومستفيدة منه فله عليها زيادة الاصل على الفرع والمفيد على المستفيد والمنير
 لذاته على المنير لغيرة وفي خطبة طوالع البيضاوى صلى الله عليه وعلى آله ما اضاء البدر المنير
 ضياؤه وتضاءلت أى تصاغرت وتقاصرت عند جود عيونه الغمام كذا في
 النسخة السهلية وكثير من النسخ وكذا عند ابن عميرة جمع غمامة وفي جملة نسخ معتمدة الغمام وهو
 اسم جنس الغمامة والبهار وكيف لا تتضاءل الغمام والبحار لجوده وما خرج جود الوجود
 الاعلى يديه ولا عرف الاب به وهو بحر الجود الاعظم وغمام الندى الاقم سيدنا ونبينا زاد
 في بعض النسخ ومولانا وليس عند ابن عميرة كما هو ساقط في النسخة السهلية وغالب النسخ
 محمد الذي يباهر أى غالب آياته جمع آية بمعنى العلامة أى آياته الباهرة والمراد
 بنور آياته الباهرة وحذف المنعوت لقرب فهمه كقوله تعالى أن اعمل سابقات ويحتمل ان المراد
 بالآيات المتلوة أو المجلوة أوهما معا والذي عند ابن عميرة يباهر آياته بكسر الهمزة وقصرها
 والآيات بوزن هو شعاع الشمس أضاءات الانجاد هـ كذا في النسخة الصحيحة
 المعتمدة جمع نجد وهو ما ارتفع من الارض وما خالف الغور من بلاد الحجاز والاغوار
 جمع غور ما انخفض منها وهى نهامة مما يلي اليمن أو ما انحدر مفر باعنها وجمع الانجاد
 والاغوار باعتبار أن كل ناحية أو موضع منها نجد أو غور أو جمع تجد باعتبار أنه اسم
 لموضع متعددة وجمع الغور تبعاً له باعتبار تعدد نواحيه ومواضعه والله أعلم وخصها بما ذكر
 لانها بلاد العرب وجزيرتهم التي بعث النبي صلى الله عليه وسلم بها خصوصاً ولذلك قال في
 التوراة جاء الله من طور سيناء وطلع من ساغين وظهر من جبال فاران يعنى يقال ان مكة مولد
 نبينا صلى الله عليه وسلم ومثله ما في كتاب شعيباء من التبشير باشراف الرب على مكة واظهار
 كرامته عليهم اوسير الامم الى نورها والملوك الى ضوء طلوعها وما في بعض الكتب القديمة من
 التبشير بانزال الله على جبل العرب نورا يلاً ما بين المشرق والمغرب واخراجه من ولد اسماعيل
 نبيا عربيا أميا يؤمن به عدد نجوم السماء ونبات الارض وجمع جزات آياته من
 اضافة الصفة الى الموصوف أى وبآياته المعجزات وهو كذا في النسخة السهلية وغيرها وعند
 ابن عميرة كذلك وفي نسخة ومعجزاته وآياته بعطف عام على خاص نطق الكتاب أى
 القرآن من الاخبار بالمعجزات الماضية والآتية وانشقاق القمر والاسراء وأقوال آحاد الناس

الاقار وتضاءلت
 عند جود عيونه
 الغمام والبحار
 سيدنا ونبينا محمد
 الذي يباهر آياته
 أضاءات الانجاد
 والاغوار ومعجزات
 آياته نطق
 الكتاب

من المؤمنين والمشركين والمنافقين مما كان سرا أو خفية منه على الله عليه وسلم وغير ذلك وفي
الاساس من المجاز كتاب ناطق بين وبذلك نطق الكتاب انتهى وتواترت أى تتابعت
ويحتمل أن يراد بالتواتر الاصطلاحى وهو رواية العدد الكبير الذى تحمىل العادة تواترهم على
الكذب عن مثلهم الى انتهاء السند باسناد الى الحسن وان لم تكن مجزاة كلها متواترة
الاشخاص فهى متواترة المعنى والقدر المشترك بين افرادها الاخبار جمع خبر وهو
الحديث صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الذين هاجروا أى
خرجوا من بلادهم وفارقوا أوطانهم من قريش وغيرهم لنصرته أى لاجلها والذين
نصروه فى حال هجرته وهم الأوس والخزرج فهو على حذف الموصوف والا كان
المراد بالجلتين مع المهاجرين فقط دون الانصار وليس ذلك المراد مما يدل له قوله فنعم
المهاجرون هم الذين هاجروا والنصرة ونعم الانصار هم الذين نصروه فى هجرته
فان المتبادر منه أن المهاجرين فى كلامه غير الانصار صلاة نامة أى زاكية مباركة
دائمة ما سجدت أى طربت فى أصواتها ورددتها فى أيكها جمع أيكة وهى الغيضة
وكل مكان فيه شجر ملتف فهو أيك الاطيار وهمعت سالت بوبلها أى مطرها
الغزير الديمة بكسر الدال هو المطر الدائم فى سكون بلا رعد ولا برق وجمعه ديم ووجد فى طرة
هـ اما نصه الديمة اسم المطر والجمع ديم ونسب ذلك لتفسير المؤلف والمدرار هو المطر الكثير
الصب ضاعف الله عليه دائم صلواته أى صلواته الدائمة أى جعل صلواته
عليه دائمة مضاعفة اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله الطيبين
الكرام صلاة موصولة أى متصلة متوالية دائمة الاتصال أى اتصالا
دائما بدوام ذى الجلال والا كرام اللهم صل على محمد الذى هو
قطب هو ملاك الشئ والذى عليه مداره الجلالة هى العظمة وكبر الشأن فهو
الذى له نهاية ذللا ونهاية موعليه مداره فلا جال من الانام الا بجلاله وهو خاضع لهيئته وعلى
منزله وتأدب معه ومتعلق به صلى الله عليه وسلم والاضافة على معنى فى أو اللام وتقدير
مضاف أى فيها أولاهلها وشمس النبوة والرسالة أى نبوته ورسالته كالشمس
ووجهه تشبيهه فى ذلك بالشمس من وجهين أحدهما ما فى الشمس من قوة النور وهو صلى الله
عليه وسلم نور الانوار وسر الاسرار والخليفة الاكبر فى هذه الدار وفى تبت الدار وذو العلم
المبثوث منه الى الخلق والخلق المبعوث اليهم كذلك وهو سيد البين والمرسلين وامام
الخلق أجمعين ورجة لجميع العالمين وهو صاحب الوسيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود
وعليه أسبغت جميع النعم وخدمت حلل الجود والكرم وهو المختص بمقام المحبة العظمى

وتواترت الاخبار
صلى الله عليه
وعلى آله وأصحابه
الذين هاجروا
لنصرته ونصروه
فى هجرته فنعم
المهاجرون ونعم
الانصار صلاة
نامية دائمة
ما سجدت فى أيكها
الاطيار وهمعت
بوبلها الديمة
والمدرار ضاعف
الله عليه دائم
صلواته اللهم صل
على سيدنا محمد
وعلى آله الطيبين
الكرام صلاة
موصولة دائمة
الاتصال بدوام
ذى الجلال
والا كرام اللهم
صل على محمد
الذى هو قطب
الجلالة وشمس
النبوة والرسالة

والرسول المطلق لكافة الخلق فهو الشمس نوراً والباهر سطوعاً وظهوراً والثاني أن الكواكب التي خلقت للاهتداء وزينة السماء كلها ممتدة منها ومقتبسة من نورها والنبي صلى الله عليه وسلم لم جميع الذوات الكاملة التي هي محل الانوار والاسرار وأعلام الاهتداء وزينة الوجود كلها ممتدة منه صلى الله عليه وسلم ومقتبسة من نوره ومستفيدة من علمه وحكمته

وكل آى الرسل الكرام بها * فانما اتصلت من نوره بهم

فانه شمس فضلهم كواكبها * يظهرن أنوارها للناس في الظلم

ويحتمل أن يكون المراد نسبة نبوته ورسالته مع غيره من سائر الانبياء والمرسلين كنسبة الشمس مع غيرها من سائر الكواكب فهو شمس النبوة والرسالة وغيره منهم كواكبها وعلى هذا يكون على سنن ما قبله من قوله قطب الجلالة والله أعلم وشمس بالرفع عطف على قطب ويصح عطفه على الذي فيجوز فيه ما جاز فيه من الجر على الاتباع والنصب على القطع وكذا الحكم في الهادي والممة قد الآن الاعراب في النوابع الثلاثة لفظاً وتقديراف متبوعها محلا وذلك ظاهر والله أعلم والهادى من الضلالة والمنقذ من الجهالة صلى الله عليه وسلم صلاة دائمة الاتصال والتوالى متعاقبة

أى مترادفة متتابعة صلاة اثر صلاة بتعاقب أى مع تعاقب أى ترادف الايام والليالى والمعنى ببقاء الدنيا والليالى جمع ليل على غير قياس والليل واحد بمعنى جمع وواحدة ليلة مثل تمر وتمررة اللهم صل على محمد النبي الزاهد هذا مبدأ

الحزب الثامن وهو الاخير والزهد هو عزوف النفس عن الشئ وانزواؤها عنه طوعاً وله مراتب ودرجات وذلك بحسب علو الهمة وانحطاطها وعلو الهمة بحسب ما يشرق من النور في القلب فينشرح له الصدر ويحصل عنه العلم بأن المرغوب فيه أفضل من المزهود فيه والنبي صلى الله عليه وسلم هو نور الانوار الذي منه انفلقت ومنه أقتبس واستفاد كل ذى نور نوره وهو اعلم الخلق على الاطلاق فهو أعلى الخلق همه وأرفعهم زهداً فهو رأس الزاهدين وبحسب رفع همته ارتفع مقامه فكان سيد العالمين وفي طريق القوم معلوم أنه لا ينال حال ولا مقام الا بالزهد فيه ورفع الهمة عنه فإنا لله صلى الله عليه وسلم أعلى مقام حتى حاز الزهد بالتمام وتحقق بالعبودية على السكال وزهده كان في كل ما سوى الله تعالى من سائر الكوئين وما فيهم - ما من محسوسات ومعقولات فلا قرار له مع غير مولاه ولا التفات له لغير ما به تولاه ومقامه في ذلك لا يدرك ولا يكيف ولا يعلمه الا الذي خصه الله سبحانه وأما زهده صلى الله عليه وسلم في الدنيا الذي هو أدنى الزهد فيكفي دأباً عليه ما كان يتعرض له من الاذى من الخلق قولاً وفعللاً في ذات الله وعدم مبالاة بنفسه في ذلك واختياره الموت والنقلة الى الدار الآخرة على الحياة والبقاء في الدنيا وقد خير في ذلك وعدم توسعه في العيش

والهادى من
الضلالة والمنقذ
من الجهالة صلى
الله عليه وسلم
صلاة دائمة
الاتصال والتوالى
متعاقبة بتعاقب
الايام والليالى
اللهم صل على
محمد النبي الزاهد

وادخاره واقتنائه لشيء من عرض الدنيا مع كونهما سبقت اليه بمخايفها وترادفت عليه فتوحها وقد توفي ودرعه من هوة عند يهودى في نفقة عياله وكان يدعو الله -م اجعل رزق آل محمد قوتا وارسل الله اليه اسرافيل عليه السلام بمفاتيح خزائن الارض وعرض عليه أن يصير معه جبال تهامة زمردا وياقوتا وذهباً وفضة وخيره بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختار أن يكون نبيا عبدا وأن يجوع يوما ويشبع يوما وأما تفسير الزهد في حقه صلى الله عليه وسلم بالزهد في الدنيا فقط فلا يصح وقد قال في المواهب قال الحلبي في شعب الایمان من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يوصف بما هو عند الناس من أوصاف الضعة فلا يقال كان فقيرا وأنكر بعضهم إطلاق الزهد في حقه صلى الله عليه وسلم وقد حكى صاحب نثر الدر عن محمد ابن واسع أنه قيل له فلان زاهد فقال وما قدر الدنيا حتى يزهد فيها وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي والله لقد عظمتها اذ زهدت فيها انتهى الغرض منه ثم ظهر لي من ذكر هذا الوصف الذي هو الزاهد مع النبي صلى الله عليه وسلم أنه انما المعنى به ما تقدم مما أرسل الله اليه به اسرافيل من تخييره بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا واتيانه اليه بمفاتيح خزائن الارض وعرضه عليه ما عرض عليه أشار الى ذلك فيما تقدم بقول النبي عبد الله وهنا يقول النبي الزاهد والحديث أخرجه الطبراني بسند حسن عن ابن عباس ورواه عنه الترمذي عن أبي أمامة والى ما فيه أشار البوصيري بقوله

ورأوته الجبال الشم من ذهب * عن نفسه فأراها أيا شمم
وأكدت زهده فيها ضرورته * ان الضرورة لا تعدو على العزم

رسول الملك بكسر اللام أى مالك الملك أو المستغنى في ذاته وصفاته عن كل موجود الذى يحتاج اليه كل موجود وقيل معناه الذى يعز ويذل ولا يذل فرجعه صفة فعلية وسلبية وقيل التام القدرة فيرجع الى صفة القدرة **الصمد** معناه الذى يعمد اليه أى يقصد فى الخواص ويتوجه اليه فيها وقيل السيد الذى انتهى اليه السواد لانه يقصد وهذا راجع الى الذى قبله وقيل هو الذى لا خوف له وقيل فيه غير ذلك ورجح الاول ابن عطية وعليه هو فعل بمعنى مفعول كما قاله الزمخشري **الواحد** أى المتعال عن قبول الانقسام والتجزى والحلول فى محل الذى لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء ولا ندله ولا معين ولا مشير له ولا ظهير ولا وزير ولا شريك له فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله ولا فى ملكه **صلى الله عليه وسلم** صلاة دائمة الى منتهى الابد وفى بعض النسخ الابد بالالف وهو المناسب لما بعده من السجع وأبد الدنيا ينتهى بانتهائها وأبد الآخرة لانهاية له فالصلاة بحسبه تكون مستمرة مستمرة على الدوام **بلا انقطاع** أى بلا انصرام وعليه فليس المراد بقوله الى منتهى الابد اثبات النهاية للابد وانما المراد الاستمرار معه وقوله بلا انقطاع تفسير لما قبله

رسول الملك
الصمد الواحد
صلى الله عليه
وسلم صلاة دائمة
الى منتهى الابد
بلا انقطاع

على أن الباء للتفسير والتصوير وهو يدل منه أو نعت بعد نعت أو حال وإن كان المراد أبد
الدنيا فقط فالمطلوب دوام الصلاة إلى منتهاه بلا نقاد قبله ولا تخلل انقطاع والله أعلم ولا
نقاد أي ولا فناء صلاة تجميعنا بها أي بسببها من حرجهن أي وبرد ها وهي
دار الهوان والعقاب وشدة العذاب أعاذنا الله منها بفضلها وبشس المهاد أي الفرائض
هي اللهم صل على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم كذا
بإثبات وسلم في النسخة السهلية وسقطت في بعض النسخ المعتمدة وعلى إثباتها فهي الصلاة
التي ذكرها ابن ثابت في كفايته رواية فيما يصلي به على النبي صلى الله عليه وسلم بعد صلاة
عصر يوم الجمعة وتقدمت بما فيها من الفضائل وزاد بعد ها هنا قوله صلاة لا يحصى
لها عدد لكثرة ما وعدم انقطاعها ولا يعد كذا في النسخة السهلية وغيرها
وفي بعض النسخ ولا ينقطع لها مدد لتواليه وترادفه دائما اللهم صل على محمد
صلاة تكرم بها مشواه أي مأواه وتبلغ بها يوم القيامة من ابتدائية
الشفاعة رضاه مفعول تبلغ اللهم صل على محمد النبي الأصيل أي
العريق في الحسب والمجد الراشح في ذلك وقال الجوهرى رجل أصيل الرأي أي محكم الرأي
وقد أصيل أصالة مثل ضخمة ضخامة ومجد أصيل ذو أصالة قال وقال الكسائي قولهم لا أصل له
ولا فصل الأصل الحسب والفصل اللسان انتهى ويحتمل أن المراد الأصالة في النبوة لذكره
معها وأصالة فيها تقدم نبوته على سائر الأنبياء وبقلبه في أصلاب الأنبياء من نبي إلى نبي
حتى خرج نبينا كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير قوله تعالى وتقلبك
في الساجدين والله أعلم السيد النبيل من النبيل بالضم وهو الذكاء والنجابة والفضل
والشرف الذي جاء في بعثته معجوبا بالوحي من القرآن وغيره والتنزيل
الذي هو القرآن وأوضح بيان التأويل أي التفسير للقرآن وجاءه الأمين
على الوحي جبريل عليه السلام بالكرامة والتفضيل الباء للمصاحبة
أي صحبة الكرامة والتفضيل الذي هو الوحي والنبوة والرسالة والذي هو الأخبار بأنه أكرم
الخلق على الله وأفضل الأولين والآخرين وأمنه مكرمة متفضلة على جميع الأمم والله أعلم
وأسرى به من الأسراء وهو السير بالليل يقال أسرى وأسرى وأسرى ينفسه وأسراء
غيره وأسرى به وأسرى به وهو في لفظ الأصل يحتمل أن يكون قاصرا أو متعذرا أو التقدير أسرى
به الملائكة كما قاله ابن عطية في الآية أو أسرى به البراق كما قاله السهيلي فيها الملك بكسر
اللام وفي نسخة معتبرة المالك بزيادة الالف بعد الميم وقال البيضاوي في المالك يعني بالالف
أنه المتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك فيما يمكن أن يكون وقال أيضا هو المتصرف

ولا نفاد صلاة
تجميعنا بها من حرجهن وبشس المهاد
اللهم صل على
سيدنا محمد النبي
الأمي وعلى آله
وسلم صلاة لا يحصى
لها عدد ولا يعد
لها مدد اللهم صل
على محمد صلاة
تكرم بها مشواه
وتبلغ بها يوم القيامة
من الشفاعة
رضاه اللهم صل
على محمد النبي
الأصيل السيد
النبيل الذي جاء
بالوحي والتنزيل
وأوضح بيان
التأويل وجاءه
الأمين جبريل
عليه السلام
بالكرامة والتفضيل
وأسرى به الملك

في الاعيان الملوكة كيف شاء من الملك والملك يعني بغير الالف هو المتصرف بالامر والنهي في المأمورين من الملك وقال ان هذا فيه من التعظيم ما ليس في الآخر وهو فاعل أسرى ووجدته في نسخة معتبرة الى الملك بز يادة حرف الجر قبله فيكون فاعل أسرى ضمير ايعود على جبريل عليه السلام الجليل أي الموصوف بنعوت الجلال والعظمة والكبرياء والقهرية لما سواه وقيل معناه الذي عظم شأنه وظهر أمره فلا يوازيه غيره ولا يداينه في ذات ولا صفة ولا اسم ولا فعل في الليل البهيم أي الاسود الطويل يسمى طويلا لما افاته للطبع بسواده ولذلك يستطيله الليل ولانه وقت سكون وقعود عن الاسباب فيستطيله من يروم الحركة والانبعاث الى السبب أو الاجتماع بالغير أو آواه المبيت الى منزل لا يلائمه والعرب تصف المسكر وبالأطول وأيام السرور بالقصر وأمامدة الاسراء فانما كانت قليلة في بعض الليل ولهذا أتى في الآية بقوله ليلا منكر فكشف أي الملك سبحانه والفاء للعطف والسببية له صلى الله عليه وسلم عن أعلى الملكوت أي الملكوت الاعلى أي عن علائه ورفعته ويحتمل أن الاضافة على بابها وأن المراد أنه كشف له عن المحل الاعلى من الملكوت وهو ما فوق السماء الدنيا والسموات السبع من سدة المنتهى والبيت المعمور والجنة والمستوى والعرش والرفرف والله أعلم والملكوت فعلوت من الملك وهو العز والسلطان والمملكة وباعتبار العوالم الاربعة فعالم الملك ما شأنه أن يدرك بالحس والوهم وعالم الملكوت ما شأنه أن يدرك بالعقل والفهم وعالم الجبروت ما شأنه أن يدرك بالحس وما معه أو بالعقل وما معه لكن لا في الحال بل في ثاني حال كما في الدنيا مما يصل اليه وهما ولا فهمما كتعلق الجسم بالروح وهي به وما في الجنة اذ هو ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وستراه العيون وتسمعه الاذان وتعرفه القلوب وقيل ان عالم الجبروت أعلى وأرفع من عالم الملكوت وهو ما يدرك بالمواعب ولهذا سمي جبروتاً مأخوذاً من الجبر وهو القهر أي العباد مقهورون عن ادراك كنهه فيكون على هذا كعلم الذات والملكوت كعلم الاسماء والصفات للدالة على الذات والملك علم فعله الظاهر الدال على ما سبق ويقال الانسان روح ثم نفس ثم جسم فالروح عالم الجبروت والنفس عالم الملكوت والجسم عالم الملك فالروح الجبروت مظهر الذات والنفس الملكوت مظهر الصفات والجسم الملكي مظهر الافعال وعلى القول الاول الملك راجع الى الاثر والملكوت راجع الى الذات والجبروت راجع الى الاسماء والصفات وهو متوسط بينهما فيدرك بالبصر الاثر الدال عليها وبالبصيرة المعاني الغيبية فالملك ما ظهر والملكوت ما باطن والجبروت جامع لهما كالانسان ظاهره ملك وباطنه ملكوت وحيث جمع بينهما كان جبروتاً فيدرك بالبصر والبصيرة والعالم الرابع هو عالم العزة وهو ما امتنع ادراكه بكل وجه بحيث تعزى الله تعالى عليه به وانفرد بعلمه فلم يظهره لاحد من خلقه كتعلق اسمائه وصفاته من حيث تعلقها به وأراه سناء بالمد والقصر فعني الاول

الجليل في الليل
البهيم الطويل
فكشف له عن
أعلى الملكوت
وأراه سناء

الرفعة والشرف والجلال ومعنى الثاني الضياء الجبروت هو فعلوت من الجبر فهو غير مهموز قال في المصباح باتفاق وهذا خلاف ما يجري على الالسنه وما يوجد في بعض نسخ هذا الكتاب المعتمدة ونسب ذلك لنسخة الشيخ وهو من القهر كما تقدم أو التجبر الذي هو التكبر أو من جبرت الذخير أغنيته ومعنى سبحانه ذي الجبروت والملكوت على هذا أي ذي الغنى والملاك ونظر إلى قدرة بحتمل أنه رأى نفس القدرة كما رأى الذات العلية على القول الاصح لجواز رؤية الصفات عقلا كما تجوز رؤية الذات لمقتضى التسوية وهو الوجود ويحتمل أنه رأى آثاره رؤية خاصة زائدة على رؤيته لها في الارض والله أعلم **الحى** هو الذى تندرج تحت ادراك جميع الموجودات الدائم الذى لا انصرام له ولا ينقطع وجوده ولا يتناهى وهذا الاسم ورد في الاسماء التسعة والتسعين في حديث عن أبي هريرة رضى الله عنه فيما أخرجه جماعة الباقى هو الموجود الذى لا آخر له **الذى لا يموت** لان حياته حقيقة ذاتية واجبة قديمة فلا انعدام لها وحياة غيره عارضة مستعارة فـ كانت معروضة للعدم صلى الله عليه وسلم صلاة مقرونة أى مصطحبة مرتبطة بالجمال والحسن والكمال والخير والافضل أى تزيده بها جالا وحسنا وكالا وخيرا وافضالا ويحتمل أن المراد مقرونة بجماله هو صلى الله عليه وسلم وحسنه وكماله وخيره وافضاله بمعنى أنها لا تفارقه والمراد طلب تجديد الصلاة عليه دائما بلا انقطاع والله أعلم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد عدد الاقطار جمع قطر بضم القاف وهى الناحية من الارض أو السماء ويحتمل أن يكون المراد به هنا جمع قطار اسم جنس قطرة احدى قطرات الماء أو جمع لقطرة على غير المعروف في جمعه ولعله المتبادر والله أعلم وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ورق اسم جنس ورقة الاشجار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد زبد البحار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد الانهار وصل على محمد وعلى آل محمد عدد درمل الصحارى بفتح الراء وكسر هاء جمع صحراء قال في الصحاح هى البرية وفى القاموس الارض المستوية فى لين وغلظ دون القفر والفضاء الواسع لانبات فيه والقفار جمع قفرة وقفرة وهو الخلاء من الارض وأقفر المكان خلا وصل على محمد وعلى آل محمد عدد ثقل بكسر المثلثة وسكون اقف وهو الحمل والمراد هنا ما شأنه أن يكون حملا وهو مفرد أريد به الجنس أى ائقال الجبال والاحجار بضم أن يكون معطوفا

الجبروت ونظر
الى قدرة الحى
الدائم الباقى
الذى لا يموت
صلى الله عليه
وسلم صلاة
مقرونة بالجمال
والحسن والكمال
والخير والافضل
اللهم صل على
محمد وعلى آل
محمد عدد
الاقطار وصل
على محمد وعلى
آل محمد عدد
ورق الاشجار وصل
على محمد وعلى آل
محمد عدد زبد
البحار وصل على
محمد وعلى آل محمد
عدد الانهار
وصل على محمد
وعلى آل محمد
عدد درمل الصحارى
والقفار وصل على
محمد وعلى آل
محمد عدد ثقل
الجبال والاحجار

على ثقل أو على مدخوله ويحتمل أن التقدير عدد أجزاء موازن ثقل بكسر المثلثة وبفتح القاف
 كما وجدته في نسخة معتدة ضد الحقة الجبال والاحجار معطوف على الجبال ويمكن أن
 يكون عبر بعدد عن زنة سهوا أو تجاوزا لأن أجزاء الموزون معدودة ليجرى على سنن ما قبله
 وما بعده من المعدودات والله أعلم وقيل إن لفظ ثقل بفتح المثلثة والقاف وهو مدفونها الذي
 أثقلها أو الاحجار معطوف عليه لا على مدخوله الذي هو الجبال وبذلك يحسن كونه معدودا
 انتهى وفيه بعد **وصل على محمد وعلى آل محمد عدد أهل الجنة**
وأهل النار من الانس والجن أو منهم ومن ينشئ الله تعالى لهما من غير الفريقين
 وانظر هل يدخل الحور والولدان وخزنة الجنة والنار لانهم كائنون فيها أولا لان المتبادر من
 أهل الجنة والنار هم من ينتفع أو يتضرر بهما من الانس والجن أو منهم ومن غيرهم **وصل**
على محمد وعلى آل محمد عدد الأبرار والفجار وصل على محمد
وعلى آل محمد عدد ما يختلف به الليل والنهار أي عدد ما يأتان
 ويترددان ويتعاقبان به من شؤون الله تعالى وأقضيته في خلقه من الصحة والمرض والغنى
 والفقر والعز والذل والطاعة والمعصية والایمان والكفر وغير ذلك من مختلفات الاحوال
 وتنقلات الاطوار وتبدل الاشكال وفي نسخة يختلف عليه أي من المكونات الموجودة التي
 يتعاقبان عليها **واجعل اللهم صلاتنا عليه حجابا** أي ستر النام من عذاب
 النار وسببا أي وصلة لنا **لا باحة دار القرار** أي لا حلال لها لنا والاذن لنا
 في دخولها وعدم الجحيم علينا في شئ منها والمراد بها الجنة فهي دار الاستقرار لاهلها والذي
 يباح لكل أحد منها هو ما يطير له منها ويصير في ملكه وقسمته فهو دار قراره **انك أنت**
العزیز أي الغالب على أمرك ليس فوقك أحد يرد حكمك الغفار الذي يظهر
 الجليل ويستتر القبيح ويزيل العقوبة عن يستحقها فانت أولى من أجاب السؤال وأسعف
 بالنوال فالجملة بحى بها تعليل لما قبلها **وصلى الله** فعل ماض وفاعل على ما في النسخة
 السهلة وغيرها وفي بعض النسخ المعتدة **اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل**
محمد الطيبين وذريته المباركين وصحابته الأكرمين
وازواجه أمهات المؤمنين صلاة موصولة أي موالاة متتابعة مترادفة
 تتردد أي تختلف وتشكر الى يوم الدين أي الجزاء اللهم صل على سيد
 الأبرار أي عوما وزين المرسلين أي أحسنهم وخيرهم أو هو زينهم الذي به
 زانوا وحسنهم الذي به حسنوا الأخيار جمع خير وهو الكثير الخير وأكرم من
 أظلم عليه الليل وأشرق وفي نسخة معتبرة وأضاء عليه النهار من أهل

وصل على محمد
 وعلى آل محمد
 عدد أهل الجنة
 وأهل النار وصل
 على محمد وعلى
 آل محمد عدد
 الأبرار والفجار
 وصل على محمد
 وعلى آل محمد
 عدد ما يختلف به
 الليل والنهار
 واجعل اللهم
 صلاتنا عليه حجابا
 من عذاب النار
 وسببا لا باحة دار
 القرار انك أنت
 العزيز الغفار
 وصلى الله على
 سيدنا محمد وعلى
 آل محمد الطيبين
 وذريته المباركين
 وصحابته الأكرمين
 وأزواجه أمهات
 المؤمنين صلاة
 موصولة تتردد الى
 يوم الدين اللهم
 صل على
 سيد الأبرار وزين
 المرسلين الأخيار
 وأكرم من أظلم
 عليه الليل
 وأشرق عليه النهار

الارض أجمعين الماضين منهم والآتئين **ثلاثا** هذا ثبت في نسخ متعددة وسقط في النسخة السهلية وغيرها وهذا تمام صلوات الكتاب ثم ختمه بدعاء رجاؤه اجابته بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال **اللهم يا ذا الجلال والإكرام** أي الانعام والاحسان والبداية بالنوال قبل السؤال لا لسبب ولا لعلة **الذي** نعت للمضاف الذي هو ذا لا يكفي امتدانه أي لا يجازى ولا يقام بواجب حقه وشكره لكثرة عطاياه ومواهبه وضعف العبد وعجزه وقصوره وجهله وغناه تعالى عن العالمين ويكفي مهموزا لانه في النسخ ترك الهمزة للمؤاخاة مع مجازي بعده **والطول** يقع الطاء بمعنى الفضل والامتنان **الذي** نعت لذا أيضا لا يجازى أي لا يكفي. **انعامه واحسانه نسألك بك** نطلبك متوسلين اليك بك ولا نسألك بأحد غيرك ولا نتوسل اليك بأحد غيرك جمع عليك وانحياشا اليك وفرارا واضطرابا اليك واضرابا عن الوسائط المبعدة عنك اذ لا يتوسل بأحد الا بموجود حاضر قريب وليست هذه الاوصاف الا لك في النواوسيلة اليك **سواك أن تطلق** هذا هو المسؤل وهو المفعول الثاني أنسأل **ألستنتنا** جمع لسان وهو جارية الكلام والضمير للداعي أوله ولمن له به تعالى **عند السؤال** أي سؤال القبر وهذه أول فتنة يلقاها العبد بعد موته فاذا رزقه الله الثبات وأطلق لسانه بالجواب والقول الصواب فذلك دليل على حسن عاقبة ما بعد ذلك وعنوان حصول السلامة بفضل الله والافاضة على خلقه نسأل الله السلامة والعافية **بمنه وتوفقنا** التوفيق خلق القدرة على الفعل المحمود شرعا وان شئت قلت هو خلق القدرة والفعل معا وهو أسلم من الإيهام وهو بيد الله تعالى وحده ولا سبب فيه من العبد بالكلية ولا كسب له فيه البتة ولا تنسأله استطاعته ولا يدخل تحت طاقته ولهذا قال تعالى وما توفيقي الا بالله **لصالح الاعمال** أي الاعمال الصالحة أولها عمل صالح من الاعمال على اضافة الصفة الى الموصوف وعدمها **وتجعلنا** من **الأمينين** ضد الخائفين أي من الذين تؤمنهم من جميع المخاوف أولئك الذين قلت فيهم ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون **يوم الرجف** يوم التزلزل والتحرك والاضطراب الشديد وفي بعض النسخ الرجفة بهاء التأنيث أي الزلزلة وقال ابن عطية الرجفة ما تشيره الصيحة أو الطامة التي يرجف بها الانسان وهو أن يتزعزع ويتحرك ويضطرب ويرتعد ومنه قول خديجة فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده قال ومنه ارجاف النفوس بكرهه الاخبار أي تحريكها انتهى والمراد هنا يوم القيامة والحشر ويسمى الرجاف كشداد والرجفة النفخة الاولى والرافة النفخة الثانية كما في حديث أخرجه البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما والزلازل جمع زلزلة وفي بعض النسخ

ثلاثا اللهم يا ذا
المن الذي لا يكفي
امتدانه والطول
الذي لا يجازى
انعامه واحسانه
نسألك بك ولا
نسألك بأحد
غيرك أن تطلق
ألستنتنا عند
السؤال وتوفقنا
لصالح الاعمال
وتجعلنا من
الأمينين يوم
الرجف

والزلازل وهو المناسب لما قبله وما بعده من السجيع ولد كر الرجب بالمصدر والزلازل التحريك
الشديد العنيف ويكون في الارض وفي الاشخاص وفي الاحوال وهذا عبارة عن شدة
الاهوال يقال زلزل الله الارض زلزلة وزلزالا بالكسر حركاتها فترزلت هي والزلازل بالفتح
الاسم ويجوز ان يعنى به المصدر ايضا وكذا صاحب القاموس فيه التثايت والزلازل الشدائد
والبسلا يا ويوم القيامة هو يومها ومحلها **يا ذا العزة والجلال** يحتمل أن يكون من
تمام ما قبله وهو الاقرب لما وافقته له في السجيع ويحتمل أن يكون مبتدأ لما بعده والله أعلم
أسألك يا نور النور أى يا من له كل الظهور الذى به ظهرت المظاهر وله الوجود
الحقيقى الذى به استبانته اثبات وقال بعضهم من الادعية النبوية يا نور النور
احتجبت دون خلقك فلا يدرك نورك نور يا نور النور قد استبان نورك أهل السموات
واستضاء بنورك أهل الارض يا نور كل نور خامد لنورك كل نور قبل الازمنة يتعلق
بنور لانه في تأويل موجود أو ظاهر والازمنة جمع زمان وزمن ويجمعان أيضا على ازمان
وأزمن وهو العصر وهما زمان لقليل الوقت وكثيره والزمان عند أرسطو ومن الحكماء ومتابعيه
مقدار حركة الفلك الاعظم وعند المتهكمين مقارنة متجدد وهو متجدد من ازالة تلباهم
من الاول بمقارنته للثاني كما في آتيك عند طلوع الشمس **والدهور** جمع دهر وهو الزمان
الدويل والابد الممدود ويطلق أيضا على ألف سنة وفي المشارق الدهر ممددة الدنيا وقال
بعضهم وقد يقع الدهر على بعض الزمان انتهى وفي كتاب القري للمحب الطبري قال ثم ان زمان
والدهر واحد وأنكر ذلك أبو الهيثم وقال الزمان زمان الحار و زمان البرد و زمان الرطب ويكون
الزمان من الشهرين الى ستة أشهر والدهر لا ينقطع الا أن يشاء الله تعالى وقال الازهرى
الدهر عند العرب يقع على بعض الدهر وعلى مدة الدنيا كلها يقولون أقنعنا على كذا دهر ا ه
وقال حجة الاسلام في لباب المعارف العقلية الزمان عدد حركات الفلك بعد الحصر والعدد
والدهر حركات الفلك قبل العدد والحساب ولهذا قيل ان الدهر أصل الزمان لان الزمان ممتد
مع السفليات والدهر ممتد مع العلويات **أنت الباقي بلا زوال** أى بلا ذهاب
ولا اضمحلال وهذا الباء تفسيريته تصويرية **الغنى** عن كل ما سواه **بلامثال** أى
بلا حد ولا مقدار لغناه ولا صفة ولا ادراك **القدوس** أى الظاهر والمبارك أو المبرأ
من المعاييب المنزه عن سمات النقص والحدوث أو الذى لا تدركه الاوهام والابصار وتبيل هو
المنزه عن كل كمال لغيره وهو بضم القاف فى الاشهر وان كان الاقيس فتحها او هرلغة فيه وقري
بها **الطاهر** بالمهمله بمعنى الذى قبله **العلی** فوق خلقه بالقهر والغلبة **القاهر** من
القهر الذى هو الاستيلاء على الشئ من جهة الملك والسلطان ظاهرا ومن جهة علو المسكنة
وقيام الحجة باطنافه ومستول على الكل نافذ فيهم حكمه وسلطانه جبرا الذى لا يحيط

يا ذا العزة والجلال
أسألك يا نور النور
قبل الازمنة
والدهور أنت الباقي
بلا زوال الغنى
بلامثال القدوس
الطاهر العلى
القاهر الذى
لا يحيط

به أى يحويه مكان أى موضع وذلك لوجوب غذاء واستحالة تجسده وحصره وقهره
وقال حجة الاسلام فى المعيار المكان هو السطح الباطن من الجرم الحاوى المماس للسطح
الظاهر من الجسم المحوى وقد يقال مكان للسطح الاسفل الذى يستقر عليه شئ ثقيل ولا
يشتمل عليه زمان لاستحالة حصره فى الفلك أسألك بأسمائك جمع اسم وهو
اللفظ الدال على ذات المسمى الحسنى مصدر ووصف به أو مونث أحسن فافرد لانه وصف
جمع ما لا يعقل فيجوز فيه الافراد والجمع وحسن أسمائه تعالى هو بتحسين اطلاقها شرعا
مع تضمينها معانى حسنا شريفة من المدح والتعظيم والتعجيد كلها يحتمل ان المراد التسعة
والتسعون ويحتمل أن المراد أسماء الله تعالى كلها التى سمي بها نفسه ما علم منها وما لم يعلم مما لم
يطلع عليه أحد من خلقه والاسماء التسعة والتسعون جاءت معينة فى حديث حسن عند أبى
هريرة رضى الله عنه وقال العلماء ان ذلك محتمل لان يكون مدرجا من كلامه مع بعضها آحادا
فنسقهافى هذا الحديث والله أعلم وهى الله الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن
المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار المنور الوهاب الرزاق
الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرفع المعز المذل السميع البصير الحكم
العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلى الكبير الحفيظ المقيت
الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث
الشهيد الحق الوكيل القوى المتين الولي المجيد المحصى المبدئ المعيد المحيى
الميت الحى القيوم الواحد الماجد الواحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر
الاول الآخر الظاهر الباطن الوال المتعال البر التواب المنتقم العفو الرؤف مالك
الملك ذوالجلال والاكرام المقسط الجامع الغنى المغنى المانع الضار النافع النور
الهادى البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور رواه الترمذى وابن حبان فى صحيحه
والحاكم فى المستدرک والبيهقى فى الشعب ورواه الحاصمكم أيضا وأبو الشيخ وابن مردويه
معافى التفسير وأبو نعيم فى الاسماء الحسنى بلفظ أسأل الله الرحمن الرحيم الاله الرب الملك
القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور
الحكيم العليم السميع البصير الحى القيوم الواسع اللطيف الخبير الحنان المنان
البديع الودود الغفور الشكور المجيد المبدئ المعيد المنور النور البارئ الاول الآخر
الظاهر الباطن العفو الغفار الوهاب الفرد الاحد الصمد الوكيل الكافى الباقي
المجيد المقيت الدائم المتعالى ذوالجلال والاكرام الولي النصير الحق المبين المنيب
الباعث المجيب المحيى الميت الجميل الصادق الحفيظ المحييط الكبير القريب الرقيب
الفتاح التواب القديم الوتر الفاطر الرزاق العلام العلى العظيم الغنى المليك المقدر

به مكان ولا يشتمل
عليه زمان أسألك
بأسمائك الحسنى
كلها

الاکرم الرؤف المدبر المالك القاهر الهادي الشاكر الکریم الرفیع الشہید
الواحد ذوالطول ذوالمعارح ذوالفضل الخلاق الکفیل الجلیل ورواه ابن ماجه بلفظ
الله الواحد الصمد الاول الآخر الظاهر الباطن الخالق البارئ المصور الملك الحق
السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الرحمن الرحيم اللطيف الخبير السميع
البصير العليم العظيم البارئ المتعال الجليل الجميل الحي القيوم القادر القاهر
العلي الحكيم القريب المجيب الغني الوهاب الودود الشکور الواحد الماجد الولی
الراشد العفو الغفور الحليم الکریم التواب الرب المجید الولی الشہید المبين البرهان
الرؤف الرحيم المبدئ المعيد الباعث الوارث القوی السديد الضار النافع الباقي
الواقي الخافض الرافع القابض الباسط المعز المذل المقسط الرزاق ذو القوة المتين
القائم الدائم الحافظ الوكيل الباطن السامع المعطي المحي المميت المانع الجامع
الهادي المكلفی الأبد العالم الصادق النور المنير التام القديم الوتر الاحد الصمد
الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وقال الخطابي على قوله في أول الحديث ان الله
تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة في هذا الحديث الکریم من الاحكام اثبات
هذه الاسماء المحصورة بهذا العدد وليس فيه ما يدل على نفي ما عداها وانما وقع التخصيص
بالذكر لهذه الاسماء لانها أشهر الاسماء وأبينها معانيها وظهرها قال وجمله قوله قضية واحدة
لا قضيتان ويكون تمام الفائدة في خبران وهو قوله من أحصاها دخل الجنة لا في قوله تسعة
وتسعين اسما وهو منزلة قولك ان لزيد تسعة وتسعين درهما أعده للصدقة أو من زاره اعطاه
اياها فهذا لا يدل على أنه ليس عنده من الدراهم غيرها ولا أكثر منها وانما يدل على أن الذي
أعده زيد من الدراهم للصدقة أو العطية هو ذلك العدد المذكور قال ويؤيد هذا التأويل
ما ذكره في حديث ابن مسعود في دعائه أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في
كتابك أو علمته أحد من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك الحديث قال غيره ويؤيده
قوله صلى الله عليه وسلم وبأسماء الله الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم وقوله صلى الله عليه
وسلم اللهم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقوله في حديث الشفاعة فيفتح
على من محامده وحسن الثناء عليه ما لا أقدر عليه إلا أن يلهمني به الله عز وجل أو كما قال صلى
الله عليه وسلم وقوله سبحانه ولا يحيطون به علمائهم الاحصاء صادق بالعد والحفظ والعلم والفهم
والتعبد والتعلق والتخلق والتحقيق ووجوه ذلك لا تحصر من حيث التحقيق تفصيلا
فتفاوت رتب المعارف من أجل ذلك تعلوا وتاخرا عن الاحاطة والضبط وكان الكلام على
الاسماء من العلوم المكنونة والاسرار المصونة التي ضمن بها عن غير أهلها وأعطي لمن
جعل نفسه فيها أقل مهرها فاله بعض العارفين وباعظم أسمائك اليك خصه بعد
التعميم لما ذكر من عظمه وشرفه وسرعة اجابته وأشرفها عندك منزلة باعتبار

وباعظم أسمائك
اليك وأشرفها
عندك منزلة

ثواب الداعي به واستجابة دعائه وأجزلها أى أعظمها وأكثرها عندك ثواباى
 أجرا وأسرعها من السرعة تفيض البطة منك ابتدائية اجابة هى مواجهة
 السائل بما يرضيه سواء كان عين مراده أو خلافه وباسمك المخزون
 المكنون رواه أبو نعيم فى الحلية عن صالح المري قال قائل لى فى منامى اذا أردت أن
 يستجاب لك فقل اللهم انى أسألك باسمك المخزون المكنون المبارك الطاهر المظهر المقدس
 وفى رواية المبارك الطيب الطاهر الخ قال فنادعوته فى شئ الا تعرفت الاجابة الجليل
 فى نفسه الاجل من غيره من الاسماء الكبير الاكبر العظيم الاعظم
 كلها بمعنى الذى تحبه أى تحب الدعاء به ومعناه أنه يكرم من دعاه به أو يريه كرامته
 ولهذا فسر رجوع المحبة للداعي بقوله وترضى عن دعائك به أى تنعم عليه وتكرمه
 وتقبل عليه أو تريد فعل ذلك به ثم فسر اكرامه اياه بماذا يكون بقوله وتستجيب له
 دعاءه أى تسعفه بمطلوبه وتتيله بما يؤمله من مرغوبه أو تنظر له وتدعوه بما هو خير له
 بما طلب أسألك اللهم بلا اله الا أنت الحنان معناه الحليم أو الذى يقبل على
 من أعرض عنه المنان أى المعطى ابتداء وكره مالك رضى الله عنه الدعاء بيا حنان فاما
 أنه لم يبلغه به حديث واما أنه يرى شرط التواتر فى اطلاق الاسم كما يراه الاشعرى وقدروى
 أصحاب السنن الاربعة وابن حبان والحاكم وقال على شرط مسلم عن أنس قال كنا مع النبي
 صلى الله عليه وسلم لم ورجل قائم يصلى فلما ركع وسجد وتشهد ودعا فقال فى دعائه اللهم انى
 أسألك بأن لك الحمد لا اله الا أنت الحنان المنان بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام
 يا حي يا قيوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابة أتدرون بما دعا قالوا الله ورسوله أعلم قال
 والذى نفسي بيده لقد دعا الله باسمه الاعظم الذى اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى وروى
 نحوه الخطيب فى تاريخه من حديث جابر وروى الاسمين فى الاسماء من حديث أبى هريرة
 جماعة كما تقدم ذكره بديع السموات والارض بمعنى مبدعهما كبصير
 بمعنى مبصر ومثله قول عمرو بن معدى كرب * أمن ربحانة الداعي السميع *

يريد السميع المبدع المخترع والمنشى والخالق ابتداء على غير مثال سبق ذوالجلال
 والاكرام عالم الغيب هو ما غاب عن المخلوقين والشهادة ما يشهدونه
 وقيل الغيب السر والشهادة العلانية وقيل المراد بالغيب الآخرة وبالشهادة الدنيا
 الكبير أى ذوالكبرياء المتعال العلى عن طريق المبالغة وأسألك
 باسمك العظيم الاعظم الذى اذا دعيت به أجبت واذا سئلت
 به أعطيت أخرجه الطبرانى فى الاوسط عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل

وأجزلها عندك
 ثوابا وأسرعها
 منك اجابة
 وباسمك المخزون
 المكنون الجليل
 الاجل الكبير
 الاكبر العظيم
 الاعظم الذى
 تحبه وترضى
 عن دعائك به
 وتستجيب له
 دعاءه أسألك
 اللهم بلا اله
 الا أنت الحنان
 المنان بديع
 السموات والارض
 ذوالجلال
 والاكرام عالم
 الغيب والشهادة
 الكبير المتعال
 وأسألك باسمك
 العظيم الاعظم
 الذى اذا دعيت
 به أجبت واذا
 سئلت به
 أعطيت

على عائشة رضي الله عنها ذات غداة فقالت يا رسول الله عني اسم الله الذي اذاد عني به أجاب
واذا سئلت به أعطى فأوصاها بوصية فقامت توضحأت فقالت اللهم اني أسألك من الخير كله
ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك باسمك العظيم الاعظم الذي اذاد عني به أجبت واذا سئلت
به أعطيت فقال والله انها في هذه الاسماء **وأسألك باسمك الذي يذل**
لعظمته العظماء جمع عظيم أي جليل منهم الانبياء والملائكة عليهم السلام وذوهم
وتذللهم لله سبحانه وتعالى وخضوعهم لهيبته وخشوعهم وتواضعهم لسطوة عزته معلوم ثم
يحتمل أن المراد بالعظماء ما هو أعم من أن يكون عظيماء عند نفسه وأبناء جنسه في الدنيا أو عند
الله وحزبه ولو لم يكن عظيماء في الدنيا أو المراد الأول فقط أو الثاني فقط وعليه ينبنى عطف قوله
والملوك عليه هل هو عطف خاص على عام أو هو مغاير لما قبله والله أعلم والملوك جمع
ملك بفتح الميم وكسر اللام وهو الذي يملك أمر الخلق بجمع كلمتهم وتولى ضبطهم وسياستهم
والقيام بمصالحهم ويخفف بسكون اللام وهو مقصور من مالك ومليك ويجمع أيضا على أملاك
والاسم الملك بالضم والموضع ملكه **والسباع** جمع سبع وهو كل حيوان مفترس
كالأسد والنمر والذئب والثعلب والنسر والعقاب وقد يخصه العرف بالأسد **والهوام**
جمع هامة بالتشديد وهو خشاش الأرض وفي نسخة بالتحفيف جمع هامة وهو سيد القوم
لكن الذي في النسخة كثيرة التشديد والمراد ان الموجودات كلها في طي قبضته وتحت قهر
تصرفه خاضعة لجلاله مستكنة لعظمته جليلا وحقيرها من الفيل والسباع العادية الى
الذرة والاشياء الحفيرة والضعيفة كلها بالنسبة الى عظمته وكبريائه وحيطه قبضته وتصريفه
سواء ولم يذاعطف عليه قوله **وكل شيء خلقته يا الله يا رب لا أعرف فيه**
في النسخة هنا الا الكسر ويصح فيه الضم اما على احدى اللغات في المنادى المضاف لياء
المتكلم أو على أنه مقطوع عن الاضافة مبني على الضم والاول أولى وأنسب هنا وقد دل
الشيخ ابن عطاء الله رضي الله عنه في التنوير ان موسى عليه السلام اغمانادى ربه متعلقا
باسم الربوبية في قوله رب اني لما أنزلت الي من خير فقير لانه المناسب في هذا المقام لان
الرب من رباك باحسانه وغذالك بامتنانه فكان في ذلك استعطاف اسيد اذ ناداه باسم الربوبية
التي ما قطع عنه عوائدها ولا حبس عنه فوائدها انتهى وقد نصوا على أن الرب الاغلب
نداء مضاف فان سمع غير مضاف للياء في اللفظ فهو على تقدير الاضافة اليها ولكنه مبني على
الضم تشبيها بالنسبة المقصودة في اللفظ وهو معرفة في التحقيق بنية الاضافة لا بالقصد والله
أعلم **استجب دعوتي** بفضلك **يا من له العزة والجبروت** أخرج
أبو نعيم في الحلية عن سعيد بن جبير مرسلان أهل السماء الدنيا سجود الى يوم القيامة
بقولون سبحان ذي الملك والملكوت وأهل السماء الثانية ركوع الى يوم القيامة يقولون سبحان
ذي العزة والجبروت وأهل السماء الثالثة قيام الى يوم القيامة يقولون سبحان الحي الذي

واسألك باسمك
الذي يذل لعظمته
العظماء والملوك
والسباع والهوام
وكل شيء خلقته
يا الله يا رب استجب
دعوتي يا من له
العزة والجبروت

لا يموت يا ذا الملك والملكوت قال الشيخ أبو محمد العزيز المهدوي رضي الله عنه عندنا عالمان عالم العلم والارادة وهو المعبر عنه بالعالم العلوي وعالم الملك والشهادة وهو المعبر عنه بالعالم السفلي فالعالم الملكوتي هو الذي لا يقتضي الترتيب ولا الزمان ولا المكان وانما هو أمر رباني ارادى انما أمرنا الشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون اذ ليس في وجوده تقديم ولا تأخير ولا زيادة ولا نقصان فهذه عبارة عن العالم الملكوتي المستمر على حقيقة واحد وهو الازل الذي لا كسب فيه وانما الكسب في عالم الملك والشهادة المضاف الى القدرة المصروفة للحكمة وفيه الترتيب والكسب والزمان والمكان والا كوان والاحكام فغير عما ظهر في عالم العلم والارادة المسمى بالعالم الملكوتي بالازل وعبر عما ظهر في اختراع القدرة المصروفة للحكمة المسمى بعالم الملك والشهادة بالابد اذ في تباينهما ظهر الترتيب الحكمي والارتباط الزماني وظهر الكسب وشرعت الشرائع وخرجت لاله الا الله محمد رسول الله على هذه النسبة من معنى العالمين الا ان هما عالم الملك والشهادة وعالم الملكوت والازل والابد فلا اله الا الله ازالة لفراغ الخلق منها وهي من صفات عالم الملكوت ومحمد رسول الله ابدية وهي من صفات عالم الملك فيما يظهر - رغب كسب يعزى الى الازل وما يظهر مع ترتيب الاحكام بالكسب يعزى الى الابد انتهى على تصحيف فيه اصلحت من أجله بعضه والله اعلم

يا من هو حي لا يموت نعت لازم لحي سبحانه أي تنزيه الكبرياء من سوء رب أي يارب ما أعظم شأنك أي أمرك الجامع لجميع ما ينسب اليك والاولى ترك هزمه موافقة قوله بعده **وارفع مكانك** أي مكانتك وقدرتك والصفة للتعجب والتعظيم المتعجب منه أنت ربّي يا متقدسا في جبروته اليك **أرغب وأياك أرهب** يا عظيم بمعنى الجليل والكبير والذي اتت عنه جميع سمات النقص ووجبت له جميع صفات الكمال أو الذي لا تدركه الافهام ولا تخيله الا وهام لتنزهه عن أن تحيط العقول بكنه ذاته وصفاته **يا كبير** يا ذا الكبرياء الكامل الصفات **يا جبار** هو القاهر الذي لا يرد حكمه وينفذ حكمه قهرا على العباد وقيل العلي العظيم الشأن وقيل المتكبر وقيل الذي يجبر المكسور ويصلح الامور تنصلا منه من الجبر بمعنى الاصلاح ومنه جبر العظم والفقر وقيل معناه منيع لا يتال منه ولا يدرك ومنه نخلة جبارة **يا قادر** هو الذي ان شاء فعل وان شاء لم يفعل وفي بعض النسخ يا قدير بصيغة المباعدة **يا قوی** أي يا ذا القوة التامة وهو بمعنى القادر **تباركت** تفاعل من البركة وهي الزيادة والنماء والكثرة والاتساع أي البركة التي تكتسب وتنال بذكره وقيل معنى تباركت تقدست وتنزهت والتقديس الطهارة والتنزه التباعد عن النقائص وقيل معنى تباركت تماظمت وهي كلمة خاصة بالله عز وجل لا تستعمل في غيره ولهذا لا تتصرف

يا ذا الملك والملكوت
يا من هو حي لا يموت
سبحانك رب
ما أعظم شأنك
وارفع مكانك
أنت ربّي يا متقدسا
في جبروته اليك
أرغب وأياك
أرهب يا عظيم
يا كبير يا جبار
يا قادر يا قوی
تباركت

فلا يحىء منها مضارع يا عظيم تعاليت أى ارتفعت يا عليم المحيط
 علما بجميع المعلومات سبحانك يا عظيم هذا ثبت في النسخة السهلة وغيرها
 وسقط في نسختين معتمدتين سبحانك يا جليل أسألك باسمك العظيم
 التام من تمام ما ضد نقص الكبير أن لا تسلط من التسليط وهو التغليب
 وإطلاق القهر والقدرة وهو فعل مضارع منصوب بأن وقال جدي للإمام أبو العباس
 أحمد بن يوسف الفاسي رحمه الله تعالى فيما وجدته بخطه كثيرا ما يجري هذا اللفظ
 على السنة أهل هذا الشأن من الفقهاء بتسكين الطاء وسمعت عددا كثيرا يقرؤنه كذلك ولا
 يتعين كونه تصحيفا إلا أن الجزم بأن محفوظ وعليه قوله تعالى إلى أن يأتنا الصيْد فحتطب
 انتهى علينا جبارا هو هنا التكبر العاني عنيدا من عند عن الطريق مال وعند
 خالف الحق ورده وهو يعرفه فهو عنيد وعاند ومعاند وهذا وصف النفس فهي أعظم
 الجبارين المعاندين وهي أخبث من الشياطين بل من سبعين شيطانا ولولا هي لم يجد العدو
 للإنسان سبيلا وقانا الله شرها وشره بمنه وكرمه ولا شيطانا جنيا أو انسيا مريدا أى
 عاتبا عاصيا إذا أقدام وجراة وبلوغ الغاية في الشر ولا انسانا حسودا فإنه يضر
 بسم عينه ويعاند الحق ويعطيه ويجمده ولا ضعيفا ضد القوي من خلقت ولا
 شديدا ضد الضعيف وهو القوي المقتد دام الجري ولا بارا ولا فاجرا هذا نحو
 ما نقل عن الشيخ القطب جمال الدين سيدي يوسف بن عبد الله بن عمر بن علي بن خضر
 السكوري في الجمع نزيل مصر فيمن واطب على قراءة حزب النووى بعد الصبح والمغرب أو قال
 بعد الصبح والعشاء أنه لا يقدر أحد أن يتصرف فيه لا من أهل الباطن أرباب القلوب
 المتصرفين بالحق أو قال بالأحوال الصحيحة ولا من أهل الظاهر أهل الشطارة والسحر والمكر
 والحرب والخصام والعداوة والله تعالى أعلم انتهى ولا عبيدا بمعنى عابد من العبادة
 إلا أنه أبلغ والعابد يطلق على العالم ويطلق على الجاهل ويطلق على الجاحد وكل ذلك محتمل
 هنا ولا عبيدا ضد العابد من العبادة بمعنى الخدمة والطاعة أو ضد الجاهل الذي يترك
 العبادة جهلا أو مرادف للعبيدان كان بمعنى الجاحد والله أعلم اللهم انى أسألك
 فاني أشهد هذا الدعاء إلى قوله ولم يكن له كفوا أحد أخرجه أصحاب السنن الأربعة
 وقال الترمذي حديث حسن وابن حبان والحاكم وصححه وقال الحاكيم على شرط مسلم
 عن بريدة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يدعو به فقال
 والذي نفسي بيده لقد سألت الله باسمه الأعظم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى وقوله
 فاني هو في النسخ على كثرتها بالفاء المروسة وهي تعليلية ووقع في نسخة فقط بالباء الموحدة

يا عظيم تعاليت
 يا عليم سبحانك
 يا عظيم سبحانك
 يا جليل أسألك
 باسمك العظيم
 التام الكبير أن
 لا تسلط علينا
 جبارا عنيدا ولا
 شيطانا مريدا ولا
 انسانا حسودا
 ولا ضعيفا من
 خلقت ولا شديدا
 ولا بارا ولا فاجرا
 ولا عبيدا ولا
 عبيدا اللهم انى
 أسألك فاني أشهد

وهي سببية وغالب كتبها في الحديث بالوحدة وتوجد فيه بالفاء المروسة وبالمروسة هي في الكفاية لابن ثابت وقوله أشهد بفتح الهـ زة والهاء ووقع في النسخة السهلية بضم الهـ مزة وكسر الـ أنت أنت الله الذي لا اله الا أنت الاكثر سقوط الموصول في الحديث وهو ثابت في جميع ما وقفت عليه من نسخ هذا الكتاب وقوله الا أنت بضمير الخطاب لانه اذا جرى الموصول على ضمير تكلم أو خطاب جاز أن يعاد ضمير غيبة أو ضمير اموافقا للاول نحو قوله نحن الذون صبحوا الصبا * وقوله * أنا الذي سمتني أمي حيدره * الواحد الاحد هو هنا بمعنى الواحد قبله لان الاحد خاص بالنفي ولا يأتي في الاثبات وحيث أتى فيه فهو مما قلبت فيه الواو الفاء وأحد بمعنى واحد وأصله واحد واو فأبدلت همزة الواو المفتوحة قد تبدل همزة كما تبدل المكسورة والمضمومة ومنه امرأة أسماء بمعنى وسما من الوسامة وزاد في بعض النسخ القهار الفردين الاحد والحمد وفي بعضها بزيادة الفرد فقط دون القهار والاكثر سقوطهما معا كما في النسخة السهلية والفرد معناه التو وهو الواحد والمنفرد وهو أيضا المتحد ومن لا نظير له الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أي مثلا ولا نظيرا أحد هو هنا على بابه لانه في النفي وقد تضمنت هذه الجملة التي هنا معاني سورة الاخلاص وأول آية منها تنفي الكثرة والعدد والثانية تنفي النقص والتقليب والثالثة تنفي العلة والمعلول والرابعة تنفي الشبيه والنظير ليس كمثل شيء وهو السميع البصير يا هو قال في نوادر الاصول هو اسم لا صفة في الهوية خرجت الصفات أي هو اشارة القلب الى المعروف الموصوف ألا ترى الى قوله هو ثم قال الله لا اله الا هو ثم قال الخالق فهو أصل الاسماء واليه يشير القلب لانه الباطن الذي لا يدري كيف ولا يدرك انتهى وقال صاحب التكميل اعلم أن هذا الاسم موضوع للاشارة وهو عند الطائفة اخبار عن نهاية التحقيق وهو يحتاج عند أهل الظاهر الى صلة تعقبه ليكون الكلام مفيدا لانك اذا قلت هو ثم سكنت فلا يكون الكلام مفيدا حتى تقول قائم أوقاعداد هو أحي وما أشبه ذلك فأما عند القوم فاذا قلت هو فلا يسبق الى قلوبهم غير ذكر الحق فيكتفون عن كلياته ان لا يستهلا بهم في حقائق القرب باستيلاء ذكر الله تعالى على أسرارهم وامتحانهم عن شواهدهم فضلا عن احساسهم عن سواء وقال الشيخ زروق في تعليقه على الحزب الكبير وقوله يا من هو معناه الذي لا يمكن أن يشار الالجلاله وعظمته فهو هو ولا بأس في هذا الاطلاق بحث وانكار على الصوفية والتحقيق أن اطلاقه في محل الاثبات المعاني اساءة أدب وفي مقام التعظيم باسعاره واستشعاره أو شواهد وقرائنه لا بأس به لادله والله أعلم وقال في النصيحة الكافية لا يجوز يا هو الرجل استغرق في التعظيم حتى لم يبق له من رسومه غير الاشارة ولم يجد حاله الا في الايهام وهذا محكوم عليه فيسلم له كما نص عليه أئمة هذا الشأن والله أعلم به التوفيق وقال شيخ شيوخنا أبو محمد عبد الرحمن في حاشية الحزب الكبير بعد نقل كلام الترمذي السابق وغيره والحاصل أن

انك أنت الله
الذي لا اله الا أنت
الواحد الاحد
الصمد الذي لم يلد
ولم يولد ولم يكن له
كفو واحد يا هو

عند أحمد وأبي داود والترمذي والطبراني وابن حبان والحاكم وغيرهم عن أبي هريرة وابن مسعود رضي الله عنهما ولا تطيل بجليلها وفي القرآن العظيم قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة الآية ومعنى فاطر خالق وبارئ ومبدع ومنشئ **الرحمن الرحيم** الحى القيوم أى القائم بنفسه والقائم بأمر خلقه وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما القيوم الذى لا تغيبه الدهور ولا يغيره انقلاب الأمور وقيل القيوم الغنى الدائم بتدبير خلقه غنيا عنهم قال الشيخ زروق والاول والثاني أمس بأنه من صفات الذات فافهمه **الديان** معناه القاضي والقهار والحاكم والمجازى الذى لا يضيع عملا بل يجازى بالخير والشر **الحنان** **المنان الباعث** الذى يحيى الخلق ويبعثهم من القبور يوم النشور **الوارث** أى الباقي بعد فناء خلقه والذى إليه ترجع الاملاك بعد فناء ملاكها **ذا الجلال** **والاكرام** بالنصب كالنعوت قبله وقال المحشى هذه النعوت للمنادى المضاف وحكمه ما علم من النصب فنعته أيضا كذلك ويجوز الرفع على القطع أى أنت الرحمن الى آخره ولا يغير فيه نصب ذا الجلال بعد ذلك بناء على ما علم من امتناع الاتباع بعد القطع لجواز كون نصبه على القطع أى أمدح ذا الجلال وتذكر ما قيل فى البسملة من وجوه الاعراب انتهى وهذه الاسماء المدعو بها هنا غالبا قيل فيه انه الاسم الاعظم حسبما تقدم **قلوب الخلائق** يعنى الانس أو الانس والجن أو جميع العقلاء فتدخل الملائكة على تجوز فى نسبة القلوب اليهم ويكون الضمير فى قوله وتمحو الشر اذا شئت منهم لما يصلح له على حذف جرح منها اللؤلؤ والمرجان ونحوه ومعنى قلوب الخلائق أى أمرها **بيدك** أى فى يدك والمعنى فى قبضتك وتحت حكمك وتصريفك وتقليبك وقوله قلوب الخلائق بيدك هو من باب ركب القوم دوابهم وكذا قوله **نواصيهم** جمع ناصية وهى شعر القصة وهو الشعر المتدلى على الجبهة وهو استعارة لان شأن من يملك أمر دابته فتكون فى قبضته أنه يمسكها من ناصيتها فيقودها الى حيث شاء **اليك** أى لك أنت تملكها وتصرفها كيف شئت ولا قدرة لمخلوق معك ولا حول ولا قوة الا بك فالجملة الثانية مؤكدة للاولى معنى أو بدل منها ولما بينهما من كمال الاتصال جىء بالثانية مفصلة من الاولى **فأنت الفاعل** **تزرع الخير** أى تبثه أو تنبته وتنميته ومن جملة الخير ما سيبذره فى قوله وان تحشوقلبي من خشيتك الخ واطلاق الزرع على هذا مجاز **في قلوبهم وتمحو الشر** أى تذهب أثره وهو كل شئ لا يرضاه شرعا **اذا شئت** فان الامر أمرك والحكم حكمك وكل نعمة منك فضل وكل نعمة منك عدل وكل فعلك حسن لانك فاعله **منهم** أى الخلائق بتدوير قلوبهم وتقوية الايمان فيها وفى كلامه اشعار بان الشر هو الاصل الموضوع فى الانسان والمجبول عليه الا أن يحموه الله عن شاء وان الخير انما هو طاريز زعه الله ويرحم به من يشاء كما قال تعالى

الرحمن الرحيم
الحى القيوم
الديان الحنان
المنان الباعث
الوارث ذا الجلال
والاكرام قلوب
الخلائق بيدك
نواصيهم اليك
فأنت تزرع الخير
فى قلوبهم وتمحو
الشر اذا شئت
منهم

ان النفس لامارة بالسوء الامارحدم ربى فاسألك الفناء للتعليل اللهم أن
تمحو من قلبي كل شيء تكرهه أى لا ترضاه شرما وأن تحشو
أى تملأ قلبي من ابتدائية أو بمعنى الباء خشيتك أى خوفك وقال الشيخ
ابوعبد الله البلالى الخشية مهابة يصح بها تعظيم قال المحشى وانما سأل ذلك لكونها ثمرة
العلم بالله ولذلك قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقد استعاذ صلى الله عليه
وسلم من علم لا ينفع وقلب لا يخشع وقال صلى الله عليه وسلم انى لا أعلمكم بالله وأ كثر كم له
خشية وقال ابن عطاء الله خير علم من كانت الخشية معه العلم ان قارنته الخشية فلك والا
فعليك ومعرفتك حتى أقطع عن العوام كلها اليك ورهبتك والرغبة
فيما عندك مما أعدته للصالحين من عبادك والرغبة تحتمل أن تكون انسانية التى
هى التضرع والابتهال الى الله تعالى بالدعاء ويحتمل أن تكون القلبية التى هى لجاء القلب
الى الله تعالى فى الحضور وغلبة الظن وقوة العزم بكونه ووقوعه ويحتمل أن تكون الرغبة
بالحال والاخذ فيما يوصل الى المرغوب وهذا أقربها والله أعلم وعلى الأول والثالث يكون
لفظ الرغبة بالنصب معطوفا على معمول أسألك وعلى الثانى يصح جره عطفا على مدخول
من ونصبه عطفا على معمول أسألك والامن هو ضد الخوف وقد قال سيدي
أبو الحسن الشاذلى رضى الله تعالى عنه وقد ابهرت الامر علينا الترجو ونخاف فآمن
خوفنا ولا تخيب رجانا وكلاهما محتمل لا عطاء الامن فى الآخرة أو حتى فى الدنيا وقد قال
زيد بن أسلم رضى الله تعالى عنه ان الله عز وجل يحب العبد حتى يبلغ من حبه له أن
يقول اصنع ما شئت فقد غفرت لك وقال سيدي أبو الحسن رضى الله عنه يبلغ الولي
مبلغا يقال له فيه أصحبتك السلامة ورفعنا عنك الملامة والعافية هذا لقوله صلى
الله عليه وسلم اذا سألت الله تعالى فاسأله العافية وقوله ما يسئله الله قط أحب اليه
من أن يسأل العفو والعافية قال المحشى وذلك والله أعلم لما فى سؤال ذلك من اظهار
ضعف وصف العبد وعدم مقاومته لامر الرب ففيسه تحقيق بوصف الافتعال والتبرى
من القوة والافتقار والله أعلم انتهى وقوله والامن والعافية عطف على معمول أسألك فهما
بالنصب ويجوز جرهما كالذى قبلهما على الجوار على القول بجوازه فى عطف النسق وفى
قواعد الشيخ زروق أن العافية هى سكون القلب عن الاضطراب فان كان سكونه الى الله
فهى العافية الكاملة الشاملة بكل حال حتى لو دخل صاحبها النار لرضى عن ربه وحيث
صح كون الامن والعافية أمرين باطنين صح جرهما عطفا على مدخول من على ما تقدم
فى الرغبة فاعطف أى اقبل علينا بالرحمة والبركة منك من لابتداء
الغاية أى من عندك وألهمنا أى وفقنا ولقنا الصواب أى السداد فى
الانوال والافعال والاعتقادات والاحوال والحكمة التى تمنعنا الخطأ والخروج

فأسألك اللهم
أن تمحو من قلبي
كل شيء تكرهه
وأن تحشو قلبي
من خشيتك
ومعرفتك
ورهبتك والرغبة
فيما عندك والامن
والعافية فاعطف
علينا بالرحمة
والبركة منك
وألهمنا الصواب
والحكمة

عن الاستقامة والاعتدال وفي البخاري الحكمة الاصابة من غير النبوة **فنسألك الفاء**
 عاطفة جملة نسألك على الجملة قبلها لان جملة نسألك انشائية معنى اذ معناها أعطنا اللهم
علم الخائفين روى أبو نعيم في الحلية عن طلق بن خبيب وشقيق بن ابراهيم البلخي
 دعاء على هذا الاسلوب الذي هنا موافقة في بعض الالفاظ مبدأ سؤال كل منهما بسؤال علم
 الخائفين وقال الامام حجة الاسلام الغزالي رضى الله عنه في كتابه الاربعين اعلم أن
 حقيقة الخوف هو تألم القلب واحتراقه بسبب توقع مكروه في المستقبل وقد يكون ذلك
 الخوف من جر بان ذنوب وقد يكون الخوف من الله تعالى بمعرفة صفاته التي توجب الخوف
 لا محالة وهذا أكل وأتم لان من عرف الله تعالى خافه بالضرورة ولذلك قال عز وجل انما
 يخشى الله من عباده العلماء انتهى فالعلم هو سبب الخوف والمؤلف رضى الله عنه سأل الله
 العلم الذي ينتج الخوف وقد قال من قال يارب ما علم من لم يخشك وما خشية من لم يطع أمرك
 وقال الشيخ أبوطالب المكي رضى الله عنه في كتاب الخوف من قوت القلوب واعلم
 أن الخوف عند العلماء غير ما يتصور في أوهام العوام وبخلاف ما يعدونه من القلق
 والاحتراق والوله والانعاج لان هذه خطرات ومواجيد وأحوال المولدين ليست من حقيقة
 العلم في شيء بمنزلة مواجيد بعض الصوفية من العارفين في أحوال المحبة من احتراقهم
 وولهم والخوف عند العلماء انما هو اسم صحيح العلم وصدق المشاهدة فاذا أعطى عبد حقيقة
 العلم وصدق اليقين سمي هذا خائفا فلذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم من أخوف الخلق
 لانه كان على حقيقة العلم ومن أشدهم حب الله عز وجل لانه كان في نهاية القرب وقد كان
 حاله السكينة والوقار في المقامين معا والتمكين والتثبيت في الاحوال كلها ولم يكن وصفه
 القلق والانعاج ولا الوله والاستهتار قد أعطى أضعاف عقول الخليقة وحلولهم ووسع قلبه
 لهم وشرح صدره للصبر عليهم انتهى وقال المحشي على ما هنا يعني انه نتيجة معرفة أوصاف
 الرب ولذلك قيل من عرف الله لم يسكن اليه وقال ابن عطاء الله الهادي ان اختلاف تدبيرك
 وسرعة حلول مقاديرك منعا عبادك العارفين بك عن السكون الى عطاء والياس منك في
 بلاء **وانابة** يقال ناب الى الله وأتاب أى تاب ورجع قال المحشي وهي أى الانابة عند
 الصوفية الرجوع الى الله بالله والتجرد مما سواه والله أعلم **المحبتين** يقال أختبت
 خشع وخضع وتواضع **واخلاص الموقنين** هم العارفون الموحدون واخلاصهم
 هو الصدق المعبر عنه بالتبري من الحول والقوة وقد قال الشيخ أبوطالب المكي رضى الله عنه
 الاخلاص عند الموحدين خروج الخلق من النظر اليهم في الافعال وعدم السكون
 والاستراحة لهم في الاحوال وقال في كتاب الاخلاص ان من أراد بأعماله ما عند
 الله عز وجل من ثواب الآخرة لم يقدر ذلك في اخلاصه الا أنه نقص في مقام المحبين
 وشرك في اخلاص الموحدين الذين أخلصوا العبودية فعتقوا عن أسرها الهوى بالحرية فلم

فنسألك اللهم علم
 الخائفين وانابة
 المحبتين واخلاص
 الموقنين

يسترقهم هوى الوجدانية وقد نبه على ذلك أيضا في كتاب التوكل وأنه لا يقدر في التوكل إلا أنه لا يدخله في اخلاص المحبين ولا يرفعه في درجة المقربين العارفين وقال حجة الاسلام رضي الله عنه في الاحياء ان اخلاص الصديقين هو الاخلاص المطلق وهو أن لا يراد على العمل عوض في الدارين ولا يراد به الا وجهه لله تعالى اجلالا له سبحانه لاستحقاقه للطاعة والعبودية ونبه على أن هذا لا يتيسر للراغب في الدنيا وقال الشيخ ابن عباد رضي الله عنه لا يسلم من الرياء الجلي والخي في الا العارفين الموحدون لان الله تعالى طهرهم من دقائق الشرك وغيب عن نظرهم رؤية الخلق بما أشرق على قلوبهم من أنوار اليقين والمعرفة فلم يرجوا منهم حصول منفعة ولم يخافوا من قبلهم وجود مضرة فأعمال هؤلاء خالصة وان عملوها بين أظهر الناس وجرأى منهم ومن لم يحط بهذا وشاهد الخلق وتوقع منهم حصول المنافع ودفع المضار فهو مرءاء بعمله ولو عبد الله تعالى في قنعة جبل بحيث لا يراه أحد ولا يسمع به انتهى وفي نسخة فقط الموقنين بدل الموقنين **وشكر الصابرين** لتمامه ودوامه لان حقيقة الصبر هو الدوام والثبات على الشيء وهو هنا ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الهوى وهو صبر على الطاعة وصبر على المعصية وصبر على النعمة بأن لا يركن اليها ويؤدي شكرها ولا ينهمك في الغفلة وصبر في البلية فان كان مقام في الصبر معطيا كل قسم من أقسامه حقه كان تام الشكر دائمه والله أعلم والشكر هو فرح القلب بالمنعم لاجل نعمته لا يتعدى ذلك الى الجوارح فينطلق اللسان بالثناء وتسخر الاعضاء بالعمل وترك المخالفة **وتوبة** قال حجة الاسلام في الاربعين حقيقة التوبة الرجوع عن طريق البعد الى طريق القرب ولكن لها ركن ومبدأ وكمال أما مبدأها فهو الايمان ومعناها سطوع نور المعرفة على القلب حتى يتضح فيه أن الذنوب سموم مهلكة فيشتعل منه نار الوحشة والخوف والندم وينبعث من هذه النار صدق الرغبة في التلافي والحذر اما في الحال فترك الذنوب واما في الاستقبال فبالعزم على الترك واما في الماضي فبالتلافي على حسب الامكان وبذلك يحصل الكمال ثم قال مانصه (فصل) اذا عرفت حقيقة التوبة انكشف لك أنها واجبة على كل أحد وفي كل حال ولذلك قال تعالى وتوبوا الى الله جميعا فخطاب الجميع مطلقا انتهى **الصديقين** لان توبتهم صادقة نصوح عامة شاملة لجميع الذنوب السكائر والصغائر والظاهرة والباطنة وكل ما سوى الله تعالى صافية من الآفات والعلل ورؤية أنفسهم وقال المحشي يعني لانه بوصف الصديقة يتخلص من الآفات والعلل ويكون عبيد الله على الكمال وقد قال الشيخ الشاذلي رضي الله عنه من لم يتغلغل في علمنا هذامات مصر على السكائر وهو لا يشعر وقال أيضا ونسألك سر الاسرار المانع من الاصرار حتى لا يكون لنا مع الذنوب أوالعيب قرار والله أعلم ونسألك اللهم بنور وجهك أي بظهور وجهك قال الشيخ أبو محمد عبد الرحمن في حاشية الحزب ووجهه ما تعسف به من تجلية الذات لخواص عبادته ثم اطلاق الوجه ورد

وشكر الصابرين
وتوبة الصديقين
ونسألك اللهم
بنور وجهك

كتابا وسنة وانما اختلف المتكلمون في اطلاق ما ورد من القرآن من المشكل في غيره وقد
أجازوه القلائس في جماعة من المحدثين والفقهاء فما هنا جرى على ذلك والله أعلم **الذي**
ملا أركان عرشك أي جوانبه وزواياه يعني ظهوره وتجليه فيها وأنه ظهر
في جميعها غاية الظهور بحيث لا ظهور لغيره معه ولولا ظهوره فيه لم يكن لها ظهور ولا وقع
عليها ابصار وقد قال في الحكم الكون كله ظلمة وانما أناره ظهور الحق فيه وقال لولا ظهوره
في المكونات ما وقع عليها وجود ابصار **أن تزرع** أي تضع وتثبت **في قلبي**
معرفتك وقال المحشي معرفة الله تعالى هي أعلى المطالب وأسنى المواهب والمعنى بها
ما يقع من تجلي الحق تعالى لقلوب خواصه وتحقيق أسرارهم بأحديته وذلك لما أفاض عليهم
سبحانه من أنوار الشهود واطلعهم عليه من مكنون الوجود فانتعسوا في بحار الأنوار وغرقوا
في المعاني والأسرار وقد قيل في قوله تعالى وإن خاف مقام ربه جنتان أنه جنة معجزة وهي
جنة المعارف وجنة مؤجلة وهي جنة القيامة وإن من دخل هذه لا يشاق إلى تلك يعنون
بالنسبة إلى حورها وقصورها وأما بالنسبة إلى ما يحصل هناك من القرب والتعرف فشتان
ما بين الحالين فان ما يفتح على قلوب العارفين في هذه الدار إنما هي شجرة مما أعد لهم
أكرموا بتجليله في هذه الدار والله أعلم **حتى** أي إلى أركي **أعرفك حق**
معرفتك أي واجب معرفتك أو حقيقة معرفتك يعني الواجبة أو معرفتك الحقيقة
الثابتة المحققة على ما يليق بي ويمكن مني ويجوز في حقك وهي معرفة حق لا معرفة حقيقة
اذ لا يعرف الله الا الله ولا يحيطون به علما والعجز عن الادراك ادراك وقال أعلم الخلق بالله
لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقيل له وقل رب زدني علما **كما ينبغي**
أن تعرف به أي معرفة تكون على ما ينبغي أن تعرف به مما يليق بجلالك وعظمتك
سلطانك والكاف للتشبيه نعت لمصدر محذوف وما موصولة أولا جمل ابتغاء معرفتك بذلك
فالكاف تعليلية وما مصدرية ثم ختم دعاءه وكتابه بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
حسبما في النسخة السهلية اذ ذلك مطلوب لما تقدم في الفصل الاول وان كان قد روى حديث
بالنهي عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في آخر الكتاب فلم يعرج عليه العلماء
في عدد المواضع التي تكرر فيها الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فقال **وصلى الله على**
سيدنا راد في بعض النسخ ونبينا ومولانا **محمد خاتم النبيين** و**امام**
المرسلين وهذان الوصفان ثابتان في النسخة السهلية وسقطا في بعض النسخ
وعلى آله وصحبه وسلم تسليما وهذا آخر الكتاب في النسخة السهلية
على ما عند جدي الامام أبي العباس أحمد بن يوسف الفاسي رحمه الله وعند غيره عنها
كما في غيرها زيادة **والحمد لله رب العالمين** وزاد في بعض النسخ بعده **وهو**
حسبنا الله ونعم الوكيل وكتب الشيخ رضي الله عنه هنا في طرة ختم الكتاب من النسخة

الذي ملا
أركان عرشك
أن تزرع في قلبي
معرفتك حتى
أعرفك حق
معرفتك كما ينبغي
أن تعرف به وصلني
الله على سيدنا
محمد خاتم النبيين
وامام المرسلين
وعلى آله وصحبه
وسلم تسليما
والحمد لله رب
العالمين

السهلية على ما ذكره جسدنا المذكور ما نصه اللهم اعف عن مؤلفه وارحمه واجعله من المحشورين
في زمرة الانبياء والصديقين يوم القيامة بفضلِكَ يا رحمن اتهمى وتقدم أول الكتاب تاريخ
النسخة السهلية على ما نقله الجسد المذكور وذكروا غيره ممن قابل نسخته بها وتتبع ما فيها
وقال انه لم يزد عليها ولم ينقص أن نسخها وتصحيح الشيخ لها كان عام ثمانية وستين وثمانمائة
فاما ان حروف ما قبل ستين وقع فيها بلاء وانذارا فكتب كل منهما على حسب ما تخيل أو ان
أحدها كتب منها قبل وقوع ذلك ثم كتب الآخر بعد وقوعه على التخيل واما أنهما
نسختان اثنتان لسيدى الصغير ودليل هذا عدم اتفاق الناقلين المذكورين في كتب
الطرر فان كل واحد منهما انفرد بشئ لم يذكروا الاخر مع اعتناء كليهما بذلك ما لا يشك
في النسخة المذكورة وذكروا الجسد طرة من كلام الشيخ وقال قيل انه من كلامه فهو عنده
بواسطة وذكروا الاخر من غير واسطة وقد تبعت هنا في هذا التقييد ما لم يوافق الله
الموفق ثم أخبرني بعض النساخ من حفدة الشيخ سيدى الصغير أن والده أخبره أن جدهم
سيدى الصغير كان عنده نسختان الا أنه قال أحدهما بخط المؤلف والاخرى بخط غيره
والله أعلم ثم أخبرني آخر عن والد ذلك الحفيد أنه أخبره عن والده بما تقدم وكتب أيضا الشيخ
رضي الله عنه على ظهر نسخة أخرى هذين البيتين

كتبت كتابي قبل نطقي بخاطري * وقلت لقلبي أنت بالشوق أعلم
فبلغ سلامي يا كتابي وقيل لهم * مقامكم عندي عزيز مكرم

وفي رواية معظم

وهذا آخر ما قصدت وتتمام الوعد الذي وعدت ولا آمن أن أكون أسقطت أو حشرت شيئا
منه من الكتاب سهوا ورحم الله امرأى خلافا صالح أو عاب زلا لا فسمع فان الخطأ
والخلل غيره مستغرب من الانسان المطبوع على عدم الاحسان وخصوصا مثلى قليل العلم
قصير الباع في الحفظ والفهم والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد بدران تمام وحائز الفضل والشرف بالتمام وعلى آله وصحبه
البررة الكرام صلاة وسلاما يتعاقبان على الدوام والحمد لله رب العالمين

وكان تمام بركة طبعه وختام ثمرة ينعه على هذا الوجه الصحيح الجليل بمطبعة وادي

النيل في يوم الخميس نصف شعبان (سنة ١٢٨٩) مصحح ابغاية الدقة

على قدر الامكان ابتغاء مرصاة الرحمن وارتقاء دعوة الغفران

بمباشرة العبد الضئيل أبو السعود أفندي لزمة كل من

الشيخين الجليلين حضرة السيد منصور شبانه

وحضرة الشيخ عطيه قروفي الله الجميع

لما يفيد ويجدى

آمين

حقا
سالكين
عن الله
بما هو
الواجب

